

# الموسوعة العربية

جميع وتصنيف

أبراهيم إنيار

المجلد الرابع

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م



# الموسوعة القرآنية

جمع وتصنيف

أبراهيم الأبياري

المجلد الرابع

١٤٠٥ - ١٩٨٤

الناشر

مؤسسة سجل العرب  
بإشراف الأستاذ الدكتور إبراهيم عبد

الباب الثامن

وجوه الاعتراضات

في

الفتاوى الكريمة





## الاستفتاح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كسرت الباء من « بسم الله » لتكون حركتها مثبته لعلها ، وحذفت الألف خطأ لكثرة الاستعمال ، أو تحقفاً ، ولا تحذف إلا في « بسم » فقط ، فإن دخلت على « اسم » غير « الباء » لم يجز الحذف .

وموضع « بسم » رفع عند البصريين ، على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : ابتدأت بسم الله ، فالباء على هذا متعلقة بالخبر الذي قامت « الباء » مقامه ؛ تقديره : ابتدأت ثابت ، أو مستقر ، بسم الله .

ولا يحسن تعلق الباء بالمصدر الذي هو مضمَر ؛ لأنه يكون داخلًا في صلته ، فيبقى الابتداء بغير خبر .

وقال الكوفيون : « بسم الله » ، في موضع نصب على إضمار فعل ؛ تقديره : ابتدأت بسم الله ، فالباء على هذا متعلقة بالفعل المحذوف .

« الله » ، أصله : « إله » ، ثم دخلت الألف واللام فصار : « الإله » ، غفقت الهمزة بإلقاء حركتها على اللام الأولى ، ثم ادغمت الأولى في الثانية .

وقيل : أصله « لاه » ، ثم دخلت الألف واللام عليه فزمتا للتعظيم ، ووجب الإدغام ليكون الأول من الثلثين

## سورة الحمد

٢ - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

« السورة » ، يحتمل أن يكون معناها : الرتبة ، من : سورة البناء ، فلا يجوز همزها ، ويحتمل أن يكون معناها : قطعة من القرآن ، من قولك : أسأت في الإناء ؛ أي : أبقيت فيه بقية ، فيجوز همزها على هذا . وقد أجمع القراء على ترك همزها ، فتحتمل الوجهين جميعاً .

« الْحَمْدُ لِلَّهِ » : الحمد ، رفع بالابتداء ؛ و « لله » الخبر . والابتداء عامل معنوي غير ملفوظ به . ويجوز نصبه على المصدر . وكسرت اللام في « لله » كما كسرت « الباء » في « بسم » .

وقال سيبويه : أصل اللام أن تكون مفتوحة ، بدلالة افتتاحها مع الضمر ، والإضمار يرد الأشياء إلى أصولها ؛ وإنما كسرت مع الظاهر ، للفرق بينها وبين لام التأكيد ، وهي متعلقة بالخبر الذي قامت مقامه ؛ والتقدير : الحمد ثابت لله ، أو مستقر ، وشبهه .



« رَبِّ الْعَالَمِينَ » : يجوز فيه على النداء ، أو على المدح ، ويجوز رفعه على تقدير : هو رب العالمين ، ولكن لا يقرأ إلا بما روى وصح عن الثقات المشهورين من الصحابة والتابعين .

٤ - مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ

« مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ » يجوز فيه ما جاز في « رَبِّ الْعَالَمِينَ » . و « يَوْمِ الدِّينِ » ، ظرف جمل مفعول على تسعة ؛ فذلك أضيف إليه « مَالِكِ » ، وكذلك في قراءة من قرأ « مَالِكِ » بـ « مَالِ » .

وأما من قرأ « مَلِكِ » ، فلا بد من تقدير مفعول محذوف ؛ تقديره : ملك يوم الدين الفصل ، أو القضاء ونحوه .  
٥ - إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

« إِيَّاكَ نَعْبُدُ » : إياك ، اسم مضمَر أضيف إلى الكاف ، ولا يعلم اسم مضمَر أضيف غيره .

وقيل : « الكاف » الاسم ، و « إيا » آتي بها لتعتمد الكاف عليها ؛ إذ لا تقوم بنفسها .

وقال البرد : إيا ، اسم مبهم أضيف للتخصيص ، ولا يعرف اسم مبهم أضيف غيره .

وقال الكوفيون : إياك ، بكالهِ : اسم مضمَر ، ولا يعرف اسم مضمَر متغير آخره غير هذا ، فتقول : إياها ، وإياكم .

وهو منصوب بـ « نَعْبُدُ » ، مفعول مقدم ، ولو تأخر لم ينفصل ولصار « كَانَا » متصلة ، فقلت : نعبدك .

« نَسْتَعِينُ » ، أصله : نستعون ، لأنه من « العون » ، فالتفت حركة الواو على العين ، فانكسرت العين وسكنت الواو ، فالتفت ياء ، لانكسار ما قبلها .

٦ - اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

« اهْدِنَا » : دعاء وطلب وسؤال ، ويجزاه في الإعراب مجرى الأمر ، وهو يمتد إلى مفعولين ، وهما هنا :  
١ ، والصراط ؛ ويجوز الاختصار على أحدهما .

« الْمُسْتَقِيمَ » : أصله : المستقوم ، فانتقلت حركة الواو إلى الساكن الصحيح قبلها ، فأصبحت الواو ساكنة بمد كسر ، فقلت ياء .

٧ - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ

عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

« صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » ، بدل من « الصراط » الأول ، و « الَّذِينَ » اسم مبهم مبنى ناقص يحتاج إلى صلة وعائد ، وهو غير معرب في الواحد والجمع ، ويرب في التثنية . و « أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » صلة « الَّذِينَ » ، و « الهاء واليم » عائد .

« غَيْرِ الْمَغْضُوبِ » : غير ، اسم مبهم ، إلا أنه أعرب للزومه بالإضافة ، وخلفى على البدل بـ « الَّذِينَ » ،



أو على التبع لهم ، إذ لا يقصد قصد أشخاص بأعيانهم ، فجروا مجرى النكرة ، فجاز أن يكون « غير » نعتاً لهم ، ومن أصل « غير » أنها نكرة وإن أضيفت إلى معرفة : لأنها لا تدل على شيء معين .

وإن شئت خفضت « غير » على البدل من الهاء ، أو نصبها على الحال من الهاء والميم في « عليهم » ، أو من « الدين » إذ لفظهما لفظ المعرفة .

وإن شئت نصبته على الاستثناء المتقطع عند البصريين .

ومنه الكوفيون لأجل دخول « لا » .

وإن شئت نصبته على إضمار « أعمى » .

« عَلَيْهِمْ » ، في موضع رفع ، مفعول لم يسم فاعله لـ « المضروب » ؛ لأنه بمعنى : الدين غضب عليهم ولا ضمير فيه ، إذ لا يتعدى إلا بحرف جر ، فلذلك لم يجمع .

« وَلَا الضَّالِّينَ » : لا ، زائدة للتوكيد ، عند البصريين ، وبمعنى « غير » عند الكوفيين .

ومن العرب من يبدل من الحرف الساكن ، الذي قبل الشدة ، همزة ، فيقول : وَلَا الضَّالِّينَ ، وبه قرأ أيوب السخيتاني .

## - ٢ -

### سورة البقرة

#### ١ - آلم

« آلم » : أحرف مقطعة محكية ، لا تعرب إلا أن يخبر عنها أو يحذف بعضها على بعض . وموضع « آلم » نصب على معنى : اقرأ « آلم » .

ويحوز أن يكون موضعها رفعاً على معنى : هذا آلم ، أو ذلك ، أو هو .

ويحوز أن يكون موضعها خفضاً ، على قول من جعله قسماً .

والفراء يجعل « الم » ابتداء ، و « ذلك » الخبر ؛ وانكره الزجاج .

٢ - ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ

« ذَلِكَ » ، في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أو على الابتداء ونفس الخبر ، و « ذا » اسم مبهم مبني . والاسم

عند الكوفيين النال ، والألف زبدت لبیان الحركة وللتقوية . و « ذلك » ، بكالهِ ، هو الاسم عند البصريين ،

وجمه : أولاء .



واللام في «ذلك» ، لام التأكيد ، دخلت لتدل على جد الشار إليه ؛ وقيل : دخلت لتدل على أن «ذا» ليس بحذف إلى «الكاف» ، وكسرت اللام للفرق بينها وبين لام الكاف ؛ وقيل : كسرت لسكونها وسكون الألف قبلها . والكاف ، للخطاب ، لا موضع لها من الإعراب ؛ لأنها لا تغلو أن تكون في موضع رفع أو نصب أو خفض ، فلا يجوز أن تكون في موضع رفع ؛ لأنه لا رافع قبلها ؛ وأيضاً «الكاف» من علامات الضم للرفع ، ولا يجوز أن تكون في موضع نصب ؛ إذ لا عامل قبلها بنصبها ، ولا يجوز أن تكون في موضع خفض ؛ لأن ما قبلها لا يضاف ، وهو للهم ، فلما بطلت الوجوه الثلاثة علم أنها للخطاب لا موضع لها في الإعراب .

«الكتاب» ، بدل من «ذا» ، أو عطف بيان ، أو خبر «ذلك» .

«لا ريب فيه» : لامرية ، و «لا ريب» ، كاسم واحد ؛ ولذلك بنى «ريب» على الفتح ، لأنه مع «لا» كخمس عشر ، وهو في موضع رفع خبر «ذلك» .

«هدى» : في موضع نصب على الحال من «ذا» ، أو من «الكتاب» ، أو من الضم للرفع في «فيه» ، والامل فيه ، إذا كان خلا من «ذا» أو من «الكتاب» ، معنى الإشارة ، فإن كان خلا من الضم للرفع في «فيه» ، فالعامل فيه معنى الاستقرار ، و «فيه» ، الخبر ، فتقف على هذا القول على «ريب» . ويجوز أن يكون مرفوعاً على إختصار مبتدأ ، أو على أنه خبر «ذلك» ، أو على أنه خبر بعد خبر . «التقين» ، وزنه : للمفتلين ، وأصله : اللوتين ؛ ثم أدهمت الواو في الياء فصارت ياء مشددة ، وأسكنت الياء الأولى استقلالاً للكسرة عليها ، ثم حذفت لسكونها وسكون ياء الجمع بعدها .

٣ - الدين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة  
وهم رزقناهم ينفقون

«الدين يؤمنون بالغيب» : «الدين» في موضع خفض نعت «للتقين» ، أو بدل منهم ، أو في موضع نصب على إختصار : «أعني» ، أو في موضع رفع ، أو في موضع إختصار مبتدأ ، أو على الابتداء والخبر .

«يقيمون» : أصله : يقومون ، بعد حذف الهمزة ، ثم أقيت حركة الواو على القاف ، وانكسرت وانقلبت الواو ياء ، لسكونها أو لانكسار ما قبلها ، ووزنه يعملون ، مثل : يؤمنون .

«المسلاة» : أصلها : صلاة ، دل عليه قولهم «صلوات» ، فوزنها فعلة .

٥ - أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون

«أولئك» : خبر «الدين» ، أو مبتدأ ، إن لم يعمل «الدين» مبتدأ ، والخبر «على هدى» .



« هُذَى » ، مقصور منصرف ، وزنه « فعل » ، وأصله « هدى » ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت الفاء ، والألف ما كنة والتنوين ما كن ، لحذف الألف لالتقاء الساكنين ، وصار التنوين تابعا لفنحة الدال ، فلا يتغير في كل الوجوه ، وكذلك الة في جميع ما كان مثله .

« أُولَئِكَ » : اسم مبهم للجماعة ، وهو مبني على الكسر لا يتغير ، وبني لشابهة الحروف ، و « المكاف » للخطاب ، ولا موضع لها من الإعراب ، وواحد « أولئك » : ذاك ، وإن كان للمؤنث فواحدة : « ذى » ، أو : « تى »

٦ — إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

« سواء عليهم » : ابتداء ، وما بعده من ذكر الإنذار خبره ، والجملة خبر « إن » ، و « الذين » اسم « إن » ، وصلته : « كفروا » .

« أُنذِرْتَهُمْ » : الألف ألف تسوية ، لأنها أوجبت أن الإنذار لمن سبق له في علم الله الشقاء ؛ أى : سواء عليه الإنذار وتركه ، سواء عليهم لا يؤمنون أبداً ولفظه ( أ ) لفظ الاستفهام ، ولذلك أتت بعدها « أم » ويجوز أن يكون « سواء » خبر ، وما بعده في موضع رفع بفعله . هو « سواء » . ويجوز أن يكون خبر « أن » : لا يؤمنون .

٧ — خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ

غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

« وَعَلَى سَمْعِهِمْ » : إنما واحد ولم يجمع كما جمعت « القلوب » ، و « الأبصار » لأنه مصدر .

وقيل : تقديره : وعلى مواضع سمعهم .

« غِشَاوَةً » رفع بالابتداء ، والخبر « وعلى أبصارهم » ، والوقف على « سمعهم » حسن . وقد قرأ عاصم بالنصب على إختصار فعل ، كأنه قال : وجعل على أبصارهم غشاوة ، والوقف على « سمعهم » يجوز في هذه القراءة ، وليس كحسنه في قراءة من رفع .

٨ — وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الْآخِرِ

وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

« وَمِنَ النَّاسِ » : فحقت نون « من » لالتقاء الساكن ، وهو لام التعريف ، وكان الفتح أولى بها من الكسر لانكسار اللام مع كثرة الاستعمال . وأصل « الناس » ، عند سيبويه : الأناس ، ثم حذف الهزة ، كحذفها في « إله » ، ودخلت لام التعريف .

وقيل : بل أصله : ناس ، لقول العرب في التصغير : نوبس .

قال الكسائي : هما لثان .

« مَن يَقُولُ » : في موضع رفع بالابتداء ، وما قبله خبره .



و«قول» وزنه : يَفْعَل ، وأصله : «يَقُول» ، ثم أقيت حركة الواو على القاف ، لأنها قد اعتلت في «قال» .  
 «آمن» : للدة أصلها همزة ساكنة ، وأصله آمن ، ثم أبدلت من همزة الساكنة ألفاً لاقتراح ما قبلها  
 «الآخر» : للدة ، ألف زائدة ، لبناء «فعل» ، وليس أصلها همزة .  
 «وما هم بمؤمنين» : هم ، اسم «ما» ، و«مؤمنين» الخبر ، و«الباء» زائدة ، دخلت عند البصريين لتأكيد  
 النفي ، وهي عند الكوفيين دخلت جواباً لمن قال : إن زيدا منطلق .

٩ - يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ

«يُخَادِعُونَ اللَّهَ» : يجوز أن يكون حالا من «من» ، فلا يوقف دونه ، ويجوز أن يكون لاموضع له من  
 الإعراب فيوقف دونه .

١٠ - فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ  
 بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ

«فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» : ابتداء وخبر .

«وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» : ابتداء وخبر . و«أليم» ، قيل بمعنى مفعول ، أى : مؤلم .

«بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ» : الباء ، متعلقة بالاستقرار ، أى : وعذاب مؤلم مستقر لهم بكونهم يكذبون بما  
 أن به نبيهم . و«ما» والفعل مصدر . و«يكذبون» خبر كان .

١١ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ

«وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ» : إذا ، ظرف ، فمن النحويين من أجاز أن يكون العامل فيه «قيل» ، ومنهم من منعه ،  
 وقدر فعلاً مضمرأ ، يدل عليه الكلام ، يعمل في «إذا» ، وكذلك قياس ما هو مثله .  
 ويجوز أن يكون العامل «قالوا» ، وهو جواب «إذا» .

و«قيل» ، أصلها : قول ، على «فعل» ، ثم نقلت حركة الواو إلى القاف ، فانتقلت الواو ياء لسكونها  
 وانكسار ما قبلها .

«نَحْنُ مُصْلِحُونَ» : ابتداء وخبر ، و«ما» في «إنما» كافة لـ «إن» عن العمل و«نحن» اسم  
 مضمر مبنى ، ويقع للآتين والجماعة والخبرين عن أنفسهم ، ولواحد الجليل القدر .

١٢ - إِلَّا لَهُمْ هُمُ لِلْفُسَادِ وَتَسْكِينُ لَا يَشْعُرُونَ

«هُمُ لِلْفُسَادِ» : ابتداء وخبر «إن» .

ويجوز أن تكون «هم» فاصلة لا موضع لها من الإعراب ، أو : تكون تأكيداً للهاء والهم في «إنهم» ،  
 و«للفساد» الخبر .

١٣ - وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ

الآلَاءُ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ

« كَمَا آمَنَ » : الكاف ، موضع نصب نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : قالوا أنؤمن إيماناً مثل ما آمن السُّفَهَاءُ وكذلك الكاف الأولى .

١٥ - اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ

« يَعْمَهُونَ » : حَالٌ مِنَ الضَّرِّ النَّصِيبِ فِي « يَمُدُّهُمْ » .

١٦ - أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ لِمَا رَبَّحَتِ

بِجَارَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ

« اشْتَرَوْا » : أصله « اشْتَرَوْا » ، قلبت الياء ألفاً . وقيل : أسكنت استخفافاً . والأول أحسن ، وأجرى على الأصول ، ثم حذفت في الوجهين ، لسكونها ومكون واو الجمع بعدها ، وحركت الواو في « اشْتَرَوْا » لانتفاء الساكنين . واختير لها الضم للفرق بين واو الجمع والواو الأصلية ، نحو : استقاموا . وقال الفراء : حركت بفتح حركة الياء المحذوفة قبلها .

وقال ابن كيسان : الضمة في الواو أخف من الكسر ، فلذلك اختيرت ، إذ هي من جلسها .

وقال الزجاج : اختير لها الضم إذ هي واو جمع ، فضمت كما ضمت النون في « نحن » ، إذ هو جمع أيضاً . وقد قرئ بالكسر على الأصل .

وأجاز الكسائي همزها لانضمامها ، وفيه بُد .

وقد قرئت بفتح الواو ، استخفافاً .

١٧ - مَن لَّهُمْ كَذَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ

وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ

« أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ » : ما ، في موضع نصب بـ « أَضَاءَتْ » . و « النار » فاعله ، وهي مضرة في « أَضَاءَتْ » .

« وَلَا يُبْصِرُونَ » : في موضع الحال من الماء والميم في « تَرَكَهُمْ » .

١٨ - صُمٌّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ

« صُمٌّ » : مرفوع على إضمار مبتدأ ، وكذلك ما بعده .

ويجوز نصب ذلك كله على الحال من الضمر في « تَرَكَهُمْ » ، وهي قراءة ابن مسعود وحده .

ويجوز النصب أيضاً على إضمار « أَعَى » .

« فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ » ابتداء وخبر في موضع الحال أيضاً من الضمر في « تَرَكَهُمْ » .

١٩ - أَوْ كَسَيْبٍ مِنَ السَّاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ

مِنَ الْمَوَاقِعِ حَذِرَ الْمَوْتَ وَاللَّهُ عَمِيطٌ بِالْكَافِرِينَ

« كَسَيْبٍ » : أصله : صَيْبٌ ، على وزن « فَعِيل » ، ثم أَدغمت الواو في الياء ، ويجوز التخفيف في الياء .

وقال الكوفيون : هو فعيل ، أصله : صَوَّبَ ، ثم أَدغم . وبلغهم الإدغام في : طَوِيلٌ ، وعَوِيلٌ ، وذلك لا يجوز .



« فَيَذَرُ عَلَٰمَاتٍ » ، ابتداء وخبر مقدم ، والجملة في موضع النعت لـ « الصيب » ، والكاف من « كصيب » في موضع رفع عطوف على الكاف في قوله : « كمثل الذي » ، أو هي في موضع رفع خبر لقوله « مثلهم » ؛ تقديره : مثلهم مثل الذي استوقد ناراً ، أو مثل صيب .

وإن شئت أضمرت مبتدأ تكون الكاف خبره ؛ تقديره : أو مثلهم مثل صيب .  
« يَجْعَلُونَ » : في موضع الحال من الضمير في « تركهم » ؛ أي : تركهم في ظلمات غير مبصرين غير عاقلين جاعلين أصابعهم .

وإن شئت جعلت هذه الأحوال منقطعة عن الأول مستأنفة ، فلا يكون لها موضع من الإعراب .  
وقد قيل : إن « يجعلون » حال من للضمير في « فيه » ، وهو يعود على « الصيب » ؛ كأنه قال : جاعلين أصابعهم في آذانهم من صراخته ؛ يعني : الصيب .

« حَذَرَ الْمَوْتَ » : مفعول من أجله .  
« وَأَلَّهُ مَحِيطٌ » : ابتداء وخبر . وأصل : « محيط » : « محيط » ، ثم القيت حركة لياء على الحاء .  
٢٠ — يَكَادُ الْبَرَقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَسَّوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
« يَكَادُ الْبَرَقُ » : يكاد ، فعل للمقاربة ، إذا لم يكن معه نفي قارب الوقوع ولم يقع ، نحو هذا ، وإذا صحبه نفي فهو واقع بعد إبطاء ، نحو قوله « فَنَجْجُوها وما كادوا يفعلون » الآية : ٢١ ؛ أي : فعلوا الذي بعد إبطاء .  
و « كاد » : الذي للمقاربة أصله : « كود » و « يكاد » : يَكُوْدُ ، فقلت الواو ألماً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، كختلف يخاف .

« كُلَّمَا » : نصب على الظرف لـ « مشوا » ، وإذا كانت « كلما » ظرفاً فالمامل فيها الفعل الذي هو جواب لها ، وهو « مشوا » لأن فيها معنى الشرط ، فهي تحتاج إلى جواب ، ولا يصل فيها « أضاء » ، لأنها في صلة « ما » .

٢١ — يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ » : أي ، منادى مفرد مضموم . و « الناس » نعت له . ولا يجوز نصب « الناس » عند أكثر النحويين ، لأنه نعت لا يجوز حذفه ، فهو للنادى في المعنى ، كأنه قال : يا ناس .  
وأجاز المازني نصبه على الموضع ، كما يجوز : يا زيد الطريف ، على الموضع .

٢٢ — وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ..

« خَلِيفَةً » : خليفة بمعنى : فاعلة ، أي : يختلف بعضهم بعضاً .

٢٣ — قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ قَالَ لِمَ أَفْلَحَ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ

وَأَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ

« وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ » : يجوز أن يكون « أعلم » فعلاً ، ويجوز أن يكون اسماً ، بمعنى : عالم ، فيكون « ما » في موضع

خافض بإضافة « أعلم » إليها ، كما يضاف اسم الفاعل . ويجوز تقدير التنوين في اسم الفاعل ، لكنه لا ينصرف ، فيكون « ما » في موضع نصب . والكلام في « أعلم » الثانية كالكلام في « أعلم » الأولى ، كما تقول في هؤلاء حجاج بيت الله « فينصب » بيتاً « يقدر التنوين في » حجاج » .

٣٢ - قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

« سُبْحَانَكَ » منصوب على المصدر . والتسبيح : التزنيه لله من سوء . فهو يؤدي معنى : « نسبحك تسبيحاً » ؛ أي : نزهك ونبرئك .

« إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ » : إن شئت جعلت « أنت » في موضع نصب تأكيذاً للكاف ، وإن شئت جعلتها مرفوعة ، مبتدأة ، و« العليم » خبرها ، وهي وخبرها خبر « إن » . وإن شئت جعلتها فاصلة لا موضع لها من الإعراب ، و« الحكيم » نعت لـ « العليم » . وإن شئت جعلته خبراً بعد خبر « إن » .

٣٤ - وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ...

« لِلْمَلَائِكَةِ » : هو جمع « ملك » ؛ وأصل « ملك » : مالك ، ثم قلبت الهمزة فردت في موضع اللام فصارت : ملاك . فأصل وزنه « مفعل » ، مقلوب إلى « مفعول » . ثم ألغيت حركة الهمزة على اللام فصارت « ملك » ، فلذا جمع رد إلى أصله بعد القلب . فلذلك وقعت الهمزة بعد اللام في « ملائكة » ، ولو جمع على أصله قبل القلب لقل : مآلك ، على مفاعل .

« إِلَّا إِبْلِيسَ » : إبليس ، نصب على الاستثناء المنقطع ، ولم ينصرف لأنه أعجمي معرفة . وقال أبو عبيدة : هو عربي مشتق من « أبلس » ، إذا يئس من الخير ، لكنه لا نظير له في الأسماء ، وهو معرفة فلم ينصرف لذلك .

٣٥ - وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ

شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ

« آدَمُ » : أفل ، مشتق من الأدمة ، وهو اللون ، فلم ينصرف ؛ لأنه معرفة ، وأصله الصلة ، وهو على وزن الفعل .

وقيل : هو مشتق من أديم الأرض ، وهو وجهها ، وهذا بعيد ؛ لأنه يحتمل أن يكون وزنه فاعلا ، كطابق . يجب صرفه ؛ إذ ليس فيه من معنى الصفة شيء ، و« أفل » أصلها الصفة .

« رَغَدًا » : نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : أكلارغداً . وهو في موضع الحال عند ابن كيسان . أعني المصدر المحذوف ، وحذفت النون من « فتكونا » لأنه منصوب ، جواباً للهي .

ويجوز أن يكون حذف النون للجزم ، فهو عطف على : « ولا تقربا » .



٣٦ - فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا  
بِمَعْصُكُم لِبَعْضٍ عَذَابٍ ....

« بَمَعْصُكُم لِبَعْضٍ عَذَابٍ » : ابتداء ، وخبر منقطع من الأول . وإن شئت في موضع الحال من الضمير في  
اهبطوا . وفي الكلام حذف « واو » استغنى عنها للضمير العائد على المضمرة في « اهبطوا » ، تقديره : قلنا اهبطوا  
نكم لبعض عذاب ؛ أى : اهبطوا وهذه حالكم . وإبانها في الكلام حسن ، ولو لم يكن في الكلام عائد لم يميز  
لف الواو . ولو قلت : لتيتك وزيد ركب ، لم يميز حذف الواو ؛ فإن قلت : ركب إليك ؛ جاز حذف الواو وإبانها .

٣٧ - فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ  
« إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » : هو ، في وجوها بمنزلة « أنت » في ( وإنيك أنت العليم ) الآية : ٣٢

٣٨ - قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبِعَ هُدَايَ

« جميعاً » ، حال من المضمرة في « اهبطوا » .

« فَمَنِ تَّبِعَ هُدَايَ » : إما ، حرف للشرط يحزم الأفعال ، وهى « إن » التى للشرط زبدت معها « ما » للتأكيد ،  
ودخلت النون المشددة للتأكيد أيضاً في « يأتينكم » ، لكن الفعل مع النون مبنى غير معرب .

« هُدًى » : في موضع رفع بفعله

« فَمَنِ تَّبِعَ هُدَايَ » : من ، اسم تام للشرط ، مرفوع بالابتداء ، يحزم ما بعده من الأفعال المستقلة وجوابها ،  
ويكون الماضى بعده في موضع جزم .

٣٩ - وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

« هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » : ابتداء وخبر في موضع الحال من « أصحاب » ، أو من « النار » ، تقول : زيد ملك  
الدار وهو جالس فيها ، تقولك « وهو جالس » حال من المضمرة في « ملك » ، أى : ملكها في حال جلوسه فيها .  
وإن شئت جمعه حالاً من « الدار » ؛ لأن في الجملة ضميرين : أحدهما يعود على « زيد » ، الآخر يعود على  
« الدار » فحسن الحال منهما جميعاً لأجل المضمير .

ولو قلت : زيد ملك الدار وهو جالس ، لم يكن إلا حالاً من المضمرة في « ملك » لا غير ، إذ لا ضمير في الجملة  
يعود على « الدار » .

ولو قلت : ملك زيد الدار وهى مبنية ، لم تكن الجملة إلا في موضع الحال من « الدار » ، إذ لا ضمير  
يعود على المضمرة في « ملك » . فإن زدت « من ماله » ونحوه ، جاز أن يكون حالاً من المضمرة ومن « الدار » ،  
نكذلك الآية لما كان في قوله « هم فيها خالدون » ضميران جاز أن يكون حالاً منهما جميعاً ، فحسن عليها ما أشبهها ،  
فإنه أصل يتكرر في القرآن كثيراً .

وقد منع بعض التحويين وقوع الحال من المضاف إليه ، لو قلت : رأيت غلاماً هنداً قائماً ، لم يجوز عنده ، عامل يعمل في الحال ، وأجازوه بعضهم ؛ لأن لام الملك مقدرة مع المضاف إليه . فمضى « الملك » هو العامل في ، أو معنى لللازمة ، أو معنى للصاحبة ؛ فعلى قول من منع الحال من المضاف إليه لا يكون « هم فيها خائفون » من النار ، ومثله في القياس : « أولئك أصحاب الجنة هم فيها خائفون » .

٤٠ - يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا تَعْقِي النَّبِيِّ أَنَّمَتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي  
أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ

« إِسْرَائِيلَ » : اسم معرفة أعجمي ، ولذلك لم ينصرف .

« وَأَوْفُوا » : أصله « أَوْفُوا » ، على « أَفْعِلُوا » ، نزلت حركة الياء على الفاء ، وحذفت الياء لسكونها تكون الواو بعدها .

« أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ » : جزم ، لأنه جواب الأمر .

« وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ » : إيَّايَ ، منصوب بإضمار فعل ، وهو الاختيار ، لأنه أمر ، ويجوز : وأنا فارهبون ، على الابتداء والخبر ، وهو بمنزلة قولك : زيد فاضربه ، لأن الياء المحذوفة من « فارهبون » كالماء في « اضربه » ، لكن يقدر الفعل الثامب لـ « إيَّايَ » بـ « اضربه » ، تقديره : وإيَّايَ ارهبوا فارهبون . ولو قدرته قبله لا تصل به ، فكنت تقول : فارهبون فارهبون .

٤١ - وَآمِنُوا بِمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ...

« مُصَدِّقًا » : حال من الماء المحذوفة ، من « أنزلت » ؛ تقديره : أنزلته ؛ لأن « ما » بمعنى « الذي » .  
وإن شئت جعلته حالا من « ما » في « بما » .

« أول كافر » : أول اسم لم ينطق به بفعل عند سيويه ، وزنه « أفعل » ، فاؤه واو وعينه واو ، ولذلك لم يستعمل منه فعل ، لاجتماع الواوات .

وقال الكوفيون : هو « أفعل » من « رأل » ، إذا لجأ ، فأصله : أوأل ، ثم خفت الهمزة الثانية بأن أبدل منها واو ، وأدغمت الأولى فيها . رانصب « أول » على خبر « كان » . و « كافر » نعت للحنوف ؛ تقديره : أول فريق كافر ، ولذلك جاء بلفظ التوحيد ، والخطاب لجماعة . وقيل : تقديره : أول من كفر به .

٤٢ - وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ



« وتكنموا الحق » : تكنموا ، منصوب ؛ لأنه جواب النهي . وحذف النون على النصب والجزم فيه ، فبما كان مثله . ويجوز أن يكون مجزوما عطفاً على « تلبسوا » .  
« وأنتم تعلمون » ابتداء وخبر في موضع الحال من الضمير في « ولا تلبسوا » .

#### ٤٣ - وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ

« وأقيموا » : وزنه « أقموا » ، وأصله : أقوموا ، فنقلت حركة الواو على الفاء فانكسرت ، وسكنت الواو فاقابت ياء لا نكسار ما قبلها . وللصدر منه : إقامة . وعلة كعلة « استعانة »

#### ٤٥ - وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ

« واستعينوا » : قياسي في علة مثل « نستعين » ، والهاء في قوله « وإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ » تعود على ، على الاستعانة . وحذف على « الاستعانة » قوله « واستعينوا » ، وقيل : بل تعود على « الصلاة » ، وهذا أبين الأقوال لقربها منها .

#### ٤٦ - الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

« إليه » الهاء ، تعود على الله جل ذكره . وقيل : بل تعود على « اللقاء » ، أقوله : « ملاقوا ربهم » .

#### ٤٨ - وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا

« واتقوا يوماً » : يوماً ، مفعول لـ « اتقوا » ، و« لا تجزي » وما بعده ، من الجملة التي في أولها « ولا » ، كلها صناد لـ « يوم » ، ومع كل جملة ضمير محذوف يعود على « يوم » ، ولولا ذلك لم تجز الصفة ، تقديره : لا تجزي فيه ، ولا تقبل منها شفاعته فيه ، ولا يؤخذ منها عدل فيه ، ولا هم ينصرون فيه .

وقيل : التقدير : لا تجزيه نفس ، فجعل الظرف مفعولاً على السعة ، ثم حذف الهاء من الصفة : وحذف الهاء أحسن من حذف « فيه » ، ولولا تقدير هذه الضائرتين لاضمت « يوماً » إلى « تجزي » ؛ كما قال (يوم لا ينطقون) ٣٥:٧٧ ، و (يوم لا تلك نفس) ٨٢ : ١٩ ، وهو كثير ، فإذا أضفته فلا يكون ما بعده صفة له ، ولا يحتاج إلى تقدير ضمير محذوف . وقد أجمع القراء على تنوينه .

#### ٤٩ - وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ

#### يَذُبُّونَ أَبْنَاءَكُمْ

« وإذ » : في موضع نصب ، عطوف على « نعمتي » الآية : ٤٧ ؛ أي : واذكروا إذ نجيناكم وكذلك قوله تعالى ( وإذ فرغنا بكم البحر ) الآية : ٥٠ ؛ أي : اذكروا إذ فرقنا .

يعدد سبحانه عليهم نعمه المتقدمة على آبائهم

« آل فرعون » ، فرعون ، معرفة أعجمي ، فلذلك لا يتصرف . و « آل » أصله : أهل ، ثم أبدل من « الهاء » همزة ، فصارت : آل ، ثم أبدل من الهمزة ألها ، لانتفاع ما قبلها وسكونها ، فإذا صغرت رددته إلى أصله ،

فَقَات : اهبل . وحكى الكسائي : أويل ! وإذا جمعه قلت : أألون . فأما « آال » الذى هو السراب ، فجعله :  
أأوال ، على « أفعال » .

« يسومونكم » : فى موضع الحال من « آال » .  
« يذبحون » : حال من « آال » أيضاً . وإن شئت من المضمر « يسومون » ، وكذلك : « ويستحيون نساءكم » .

٥١ - وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ  
وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ

« سُوسَى » : « منعل » ، من « أوسيت » ، وقيل : « هو من » : « ماس عيس » ، ويفتح السين فى الجمع  
السالم فى الوجهين ، عند البصريين ، لتدل على الألف المحذوفة .

وقال الكوفيون : إن جعلته « فعل » ضمنت « السين » فى الرفع وفى الجمع ، وكسرتها فى النصب والخفض ، كفاض .  
« أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » : تقديره : تمام أربعين ، فهو مفعول ثان .

« ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ » : للمفعول الثانى لـ « اتَّخَذْتُمْ » محذوف ؛ تقديره : ثم اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ إِيَّاهُ .  
« وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ » : ابتداء وخبر ، فى موضع الحال من المضمر فى « اتَّخَذْتُمْ » ، وكذا : « وَأَنتُمْ تَنْظُرُونَ »  
١٢ : ٥٠ ، فى موضع الحال من المضمر فى « اتَّخَذْتُمْ » .

٥٣ - وَإِذْ آتَيْنَا

( انظر الكلام على « إذ » فى الآية السابقة )

٥٤ - وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ

( انظر الكلام على « إذ » فى الآية السابقة )

٥٥ - وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ إِلَٰهَ جَهَنَّمَ ...

« جَهَنَّمَ » : مصدر ، فى موضع الحال من المضمر فى « قُلْتُمْ » .

٥٨ - وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا  
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَفَرْنَا لَكُمْ خُطَايَاكُمْ .....

« رَغَدًا » : مثل الأول ( الآية : ٣٥ ) .

« سُجَّدًا » : حال من المضمر ، فى « ادخلوا » .



« حِطَّةٌ » : خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : «والنا حطة ، أو : رغبتنا ، ونحوه .  
 وقيل : هو حكاية أمر أو بقولها ، مرفوعة ، فحكوها ، ولو عملت «القول» لتصب .  
 « سَخَطًا يَا كُفْرًا » : جمع : خطية . وسيبويه يرى أنه لا قلب فيه ، والسكنة أبدل من الميمزة الثانية ، التي هي  
 لام الفصل ، ياء : ثم أبدل منها الفاء ، فوزنه عند سيبويه : فاعل ، محوطة : من « فاعل » .  
 وقال القراء : « خطايا » : جمع : خطية ، بغير همز ، كمدينة وهدايا .

٦١ — وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنَاصِرٌ لَّنَا عَلَىٰ طَعَامِ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ  
 لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَاقِلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلَهَا لَعَلَّهَا تَتَذَكَّرُونَ  
 الذي هو أدنى بالذي هو خيرٌ أَهْبَطُوا مَصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ  
 «يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ» : المفعول . محذوف ، تقديره : يخرج لنا ما كولا . وقيل : المفعول هو  
 « ما » ، و « من » زائدة .  
 « مِنْ بَاقِلِهَا » : بدل من « مما » بإعادة الحافض ، و « من » الأولى للتبويض ، والثانية للتخصيص .  
 في قول ابن كيسان .

« الذي هو أدنى » : قيل : الألف ، بدل من همزة ، وهو من الدنائة ، نالآلف على هذا في « أدنى » بدل من  
 همزة . وقيل : هو من « الدون » . وأصله : « أدون » ، ثم قلبت . وقيل : هو من « الدنو » ؛ أي : أقرب ؛ فيكون  
 من : دنا يدنو .

« مَصْرًا » : إنما صرفت لأنها نكرة . وقيل : لأنها اسم للبلد ، فهو مذكر .  
 وقال الكسائي : صرفت لخفضها .

« ما سألتم » : في موضع نصب . اسم « إن » .

٦٢ — إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَلَىٰ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ . . . . .

« مَنْ آمَنَ » : من ، رفع بالابتداء ، وهي الشرط .  
 « فَلَهُمْ » : جواب الشرط ، وهو خبر الابتداء ، والجملة خبر « إن » .  
 ويجوز أن يحمل « من » بدلا من « الذي » ، فيطوّل للشرط ، لأن الشرط لا يعمل فيه ما قبله ، ويكون لقاء  
 في « لهم » .

دخلت لجواب الإبهام ، كما تدخل مع « الذي » ، يقول : إن الذي يأتيك فله درهم ، وقال الله جل ذكره ( قل  
 إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملائكم ) ٦٣ : ٨ ، فلا بد من محذوف يعود على « الذين » من خبرهم ، إذا جعلت  
 « من » مبتداء ، تقديره : من آمن منهم .

٦٣ — وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ

وَمَا آتَيْنَاكُمْ : المائد على « ما » محذوف ، تقديره : ما آتيناكموه . و « ما » منصوبة بـ « وأخذوا » ، بمعنى : « والذي »

٦٤ - ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ

مِنَ الْخَاسِرِينَ

« فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ » : فضل ، مرفوع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : فلولا فضل الله عليكم تداركم ولا يجوز إظهاره عند سيبويه ، استغنى عن إظهاره لدلالة الكلام عليه .  
« لَكُنْتُمْ » : جواب « لولا » .

٦٥ - وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا

فِرْدَۃً نَّحَاشِينَ

« نَحَاشِينَ » : خبر ثانٍ لـ « كان » . وإن شئت جعلته نعتاً لـ « فردة » . وقيل في جملة نعتا لفردة عدولا عن الأصول ، إذ الصفة جمع وإن يعقل والوصف لا لا يعقل . وإن شئت حالاً من المضمرة في « كونوا » .

٦٦ - فَجَعَلْنَاهَا نَكَالاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ

« فَجَعَلْنَاهَا » : تعود « الهاء » على « الفرده » .

وقيل : بل تعود على « النسخة » التي دل عليها الخطاب . وقيل : بل تعود على « المعقوبة » التي دل عليها الكلام . وكذلك الاختلاف في الهاء في « يديها » و « خلفها » .

٦٨ - قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَتْ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ظَرِيفَ

وَلَا بَكْرَ عَوَانٌ..

« لَا ظَرِيفَ » : يجوز رفعه على إضمار مبتدأ ؛ أي : لا هي ظريف . ويجوز أن يكون نعتاً للبقرة ، ومثله : « ولا بكر » ، ومثله : « لا ذلول » الآية : ٧١ .

« عَوَانٌ » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أي : هي عوان . ويجوز أن يكون نعتاً للبقرة . وعلى إضمار مبتدأ ، أحسن .

٦٩ - قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا

« ادْعُ لَنَا رَبَّكَ » : لغة بني عامر في « ادع لنا » كسر العين ، لسكونها وسكون الدال قبلها ، كأنهم يقدرون أن العين لام الفعل فيجزمونها ، وهو فعل مجزوم عند الكوفيين ، ومبني عند البصريين .

« يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا » : ما ، استهزام ، مرفوع بالابتداء . و « لوثها » الخبر . ولم يعمل فيها « بين » إذ الاستهزام لا يعمل فيه ما قبله . ولو جعلت « ما » زائدة نصبت « لوثها » ، كما قال تعالى « أبا الأجلين قضيت » ٢٨ : ٢٨ ، فنقضت « الأجلين » بإضافة « أي » إليهما . و « ما » زائدة .



٧٠ - قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ .....

« إن البقر تشابه علينا » إن شاء الله ، ، إن شرط ، وجوابها ، « إن » وما عملت فيه وقال للبرد : الجواب محذوف .

٧١ - قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيبَةَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ .....

« تُثِيرُ : الأرض » : ثير ، في موضع الحال من الضمير في « ذلول » .  
« وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ » : في موضع النعت للبقرة وإن شئت جملة خبر ابتداء محذوف ؛ أي : وإلا تسقى الحرث .

« مُسَلَّمَةٌ » : خبر ابتداء ، محذوف ؛ أي : وهي مسلة .

« لَا شِيبَةَ فِيهَا » : خبر ثان لـ « هي » للضمرة .

وإن شئت جملة « لاشية فيها » في موضع النعت لـ « بقرة » ، وكذلك « مسلة » .  
وأصل « شية » : وشية ، ثم حذفت الواو ، كما حذفت في « يشي » ، ونقلت كسرة الواو إلى الشين .  
« الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ » : الآن ، ظرف للزمان الذي أنت فيه ، وهو مبنى لخالفته سائر ما فيه الألف وإذ دخلنا فيه تغير عهد ولاجنس .

وقيل : أصل « الآن » : أوان ، ثم أبدلوا من الواو الالف ، وحذفت إحدى الألفين لالتقاء الساكنين .

٧٢ - فَقَالُوا اضْرِبُوهُ بِمِطْفِئِهِ كَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَ .....

« كَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَ » : السكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف .

٧٣ - ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً

وَأَنْ مِنْ الْحِجَارَةِ مَا يُخَفِّجُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْفَقُ فَيَخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ

وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِمُقَاتِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

« لا يتغير ، لا يشفق ، لا يهبط » : ما ، في ذلك كله ، في موضع نصب بـ « إن » ؛ وللامات ، لامات الجار والمجرور خبر « إن » .

٧٥ - أَقْطَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا السَّكْمُ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ

نَمْ يُحَرِّقُونَهُ مِنْ بَدْءِ مَا عَمَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ

« أَنْ يُؤْمِنُوا السَّكْمُ » : أن ، في موضع نصب ؛ تقديره : في أن يؤمنوا ، فلما حذف الحافض تعدى الفعل

فنصب .

وقال الكوفيون : « أَنْ » ، في موضع خفض بإضمار الحافض للتدريج ، وكذلك الاختلاف في « أَنْ »

حيث وقعت إذا حذف معها حرف الجر .

« يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ » : يسمعون ، خبر « كَانَ » ، و « مِنْهُمْ » نعت لـ « فَرِيقٍ » .

ويجوز أن يكون « مِنْهُمْ » الخبر ، و « يسمعون » نعت لـ « فَرِيقٍ »

« وَهُمْ يَعْلَمُونَ » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمير في « يحرقون » .

٧٦ - وَإِذْ لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِمَعْشُرٍ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا

اتَّخَذُوا إِلَهُهُمْ بِمَا افْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ

« لِيُحَاجُّوكُمْ » : اللام ، لام « كى » ناصبة للفعل بإضمار « أَنْ » ، وهى لام الجر التى تدخل فى الأسماء .

و « أَنْ » المضرة والذمل مصدر . فهى داخله فى اللفظ على الذمل وفى المعنى على الاسم ؛ وبنو العنبر يفتحون لام

« كى » ، وبعض النحويين يقول : أصلها افتتح .

٧٨ - وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِينَ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ

« وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ » : ابتداء وخبر .

« لَا يَعْلَمُونَ » : نعت لـ « أُمِّيِينَ » .

« إِلَّا أَمَانِينَ » استثناء ليس من الأول .

« وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » : إن ، بمعنى « ما » ، وما بعده ابتداء وخبر ، و « إِلَّا » تحقيق النفي . وحينما

رايت « إن » مكررة عطفة ، وبعدها « إِلَّا » ف « إن » بمعنى « ما » .

٧٩ - فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ...

« فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ » : ابتداء وخبر . ويجوز نصب « وِيلٌ » على معنى : الرمهم الله ويلا .

و « وِيلٌ » : مصدر لم يستعمل منه فعل ، لأن فاءه وعينه من حروف العلة ، وهو ما يدل على أن الأفعال مشتقة



من المصادر ولو كان المصدر مشتقا من الفعل - على ما قال الكوفيون - لم يوجد لهذا المصدر فعل ، يشتق منه ،  
« ومثله : « وبع » ، و « ويس » .

٨١ - بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون

« بلى من كَسَبَ سَيِّئَةً » : بلى ، بمنزلة « نعم » ، إلا أن « بلى » لا تكون إلا جوابا لنفي قد تقدم ، و « نعم » لا تكون إلا جوابا لإيجاب تقدم . و « الهاء » في « أحاطت به » تعود على « من » . وقيل : تعود على « الكسب » .  
و « من » رفع بالابتداء ، وهى شرط . و « أولئك » ابتداء ثان و « أصحاب النار » خبره والجملة خبر عن « من » ،  
و « هم فيها خالدون » ، ابتداء وخبر فى موضع الحال من « أصحاب » ، أو من « النار » ، على اختلاف فى ذلك .

٨٢ - وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ

إِحْسَانًا وَذَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا . . .

« لا تعبدون إلا الله » : تقديره ، عند الأخفش : أن لا تعبدوا ، فلما حذف « أن » ارتفع الفعل .  
وقيل : هو قسم ؛ معناه : والله لا تعبدون .

وهو « فى موضع الحال من » بنى إسرائيل « ؛ أى : أخذنا ميثاقهم موحدين . ومثله فى جميع وجوهه :  
« لا تسفكون » ( الآية : ٨٤ ) .

« إحساناً » : مصدر ؛ أى : أحسنوا إحسانا .

وقيل : هو مفعول ، بمعنى : استوصوا بالوالدين إحسانا .

« وقولوا للناس حسنا » : تقديره : قولوا ذا حسن ، فهو مصدر .

ومن فتح « الهاء والسين » جملة نداء لمصدر محذوف ، تقديره : قولوا حسنا .

وقيل : إن القراءتين على امتين ، يقال : الحسن والحسن ، بمعنى . فهما جميعا نعتان لمصدر محذوف .

٨٣ - ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسُكُمْ وَمَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ

تُظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِيمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى تَغَادُوهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ

إِخْرَاجَهُمْ أَفْتَوْا مَنْ بِيَهُزُّ الْكِتَابَ وَتَكْفُرُونَ بَعْضُ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ

ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْمَذَابِ

وما الله بغافل عما تعملون

« ثم اتم هؤلاء » اتم ، مبتدا ، وخبره « تقتلون انفسكم » و « هؤلاء » في موضع نصب ، بإنشاء أمي .

وقيل : « هؤلاء » بمعنى « الدين » ، فيكون خبرا لـ « اتم » ، وما بعده صلته .

وقيل : « هؤلاء » ، منادى ، أي : يا هؤلاء . ولا يجوز سيويه

وقيل : « هؤلاء » خبر « اتم » ، و « تقتلون » حال من « هؤلاء » لا يستغنى عنها ، وكما أن نعت اليهم لا يستغنى عنه ، فكذلك حاله .

وقال ابن كيسان : اتم ، ابتداء ، و « تقتلون » الخبر . ودخلت « هؤلاء » انحصار به المخاطبين ، إذ نبهوا على الحال التي هم عليها مقيمون .

« تظاهرون » : من خلف حذف إحدى التاءين ، والمذخوفة هي الثانية ، عند سيويه ، وهي الأولى عند الكوفيين .

« أسارى » . أجاز أبو إسحاق فتح الميمزة ، مثل : سكرى ؛ ومنه أبو حاتم . وأجاز اللبرد : أسراء ؛ وهي في موضع نصب على الحال من الضمير المرفوع في « يأتوكم » .

« وهو محرم عليكم إخراجهم » : هو ، كناية عن الخبر والحديث ، مبتدا ، و « الإخراج » ، مبتدا ثان . و « محرم » خبره ، والجملة خبر « هو » ، وفي « محرم » ضمير المفعول الذي لم يسم فاعله يعود على « الإخراج » . وإن شئت رفعت « محرماً » بالابتداء . ولا ضمير فيه ، وإخراجهم « مفعول لم يسم فاعله » يسد مسد خبر « محرم » ، والجملة خبر « هو » .

وإن شئت جعلت « هو » يعود على « الإخراج » ، لتقدم ذكر « يخرجون » ، و « محرم » خبره ، و « إخراجهم » بدل من « هو » .

ولا يجوز أن يكون « هو » فاسدة ، إذ لم يتقدم قبلها شيء ، وهذا مثل قوله « قل هو الله أحد » الإخلاص : ١ ، أي : الأمر الحق الله أحد .

« فما جزاء » : ما ، استفهام ، رفع بالابتداء ، و « جزاء » وما بعده خبره .

وإن شئت جعلت « ما » تلياً .

« وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ » : ظرف منصوب بـ « يردون » .

٨٩ - ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل

يستفتعون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله

على الكافرين



و « لما جاءهم كتاب » : جواب « لما » محذوف ، تقديره : ينذره ، أو : كفروا به .

وقيل : « كفروا به » المذكور ، جواب « لما » الأولى والثانية .

٩٠ — بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِ أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ

من فضله على من يشاء من عباده ...

« بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِ أَنْفُسِهِمْ » : ما ، في موضع رفع بـ « بئس » ، و « أَنْ يَكْفُرُوا » بدل من « ما » ، و « أَنْ » في موضع رفع .

وقيل : « أَنْ » بدل من الهاء في « به » ، وهي موضع خفض .

وقيل : هي في موضع رفع على إضمار مبتدأ .

وقال الكوفيون : « بئس » و « ما » اسم واحد في موضع رفع .

وقال الأخفش : « ما » نكرة ، موضعها نصب على التفسير .

وقيل : « ما » نكرة ، و « اشْتَرَوْا بِ أَنْفُسِهِمْ » نعت لـ « ما » ، و « أَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، أو على إضمار مبتدأ ، كما تقول : بئس رجلاً ظريفاً زيد .

وقال الكسائي : الهاء في « به » تعود على « ما » المضمر ، و « ما » الظاهرة موضعها نصب ، وهي فكرة ؛ تقديره : بئس شيئاً ما اشْتَرَوْا به .

« بَغْيًا أَنْ يَنْزَلَ » : بغياً ، مفعول من أجله ، وهو مصدر ، و « أَنْ » في موضع نصب ، يحذف حرف الحذف منه ؛ تقديره : بأن ينزل الله .

٩١ — ..... وَيَسْكَفِرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ...

« مُصَدِّقًا » : حال من « الحق » ، مؤكدة ، ولولا أنها مؤكدة ما جاز الكلام ، كما لا يجوز : هو زيد قائماً ؛ لأن « رداً » قد يخلو من القيام ، وهو زيد بعاله ؛ و « الحق » لا يخلو أن يكون مصدقاً لكتاب الله .

٩٢ — قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الدِّينَ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُحْسِنُونَ الْعَمَلُ

فَتُؤْتُوا أُجْرَهُمْ وَهُمْ لَا يُؤْخَذُونَ

« خَالِصَةً » : خبر كان ؛ وإن شئت نصبتها على الحال من « الدار » ، وجعلت « عند الله » خبر « كان » .

« إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » : شرط ، وما قبله جوابه .

٩٣ — وَلَقَدْ جَاءَهُمْ أَنْبَاءُ أَنْبِيَائِهِمْ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنْتُمْ كَافِرِينَ

يَوْمَ أُخْرِجْتُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَائِبِينَ

« وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُسَمَّرَ » : هو كناية عن « أخذ » ، وهو مبتدأ ، و « أَنْ يُسَمَّرَ »

في موضع رفع ؛ لأنه فاعل رفته بـ « مزحزح » ، و « الجملة خبر » هو .

ويجوز أن يكون « هو » كناية عن التمييز ، مبتدأ ، و « أن يعمر » بدلا من « هو » ، و « بمزحه » خبر الابتداء .

وأجاز الكوفيون أن يكون « هو » مجهولا مبتدأ ، بمعنى الحديث والأمر ، وما بعده ابتداء وخبره في موضع خبر « هو » . ودخول الياء في « بمزحه » يمنع من هذا التأويل ؛ لأن المجهول لا يفسر إلا بالمثل السالبة من حروف الخفض .

١٠٠ — أَوْ كَلَّمَا طَاهِدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

« أَوْ كَلَّمَا » : الواو ، عند سيبويه ، واو عطف دخلت عليها ألف الاستفهام . وقال الأخفش : « الواو » زائدة .

وقال الكسائي : هي « أو » حركت الواو منها . ولا قياس لهذا القول .

١٠١ — « على الظرف » ، والمعامل فعل دل عليه « نبذ » .

١٠١ — ولا جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين

أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون

« كأنهم » : الكاف ، حرف تشبيه لاموضع لها من الإعراب . وموضع الجملة موضع رفع نعت لـ « فريق » .

١٠٢ — وَاتَّبِعُوا مَا نَزَّلْنَا مِنَ الْبُحُرِ عَلَى مَلَكٍ مُبِينٍ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ

وَلِسُكْنُ الشَّيَاطِينِ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرِ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ يُبَاطِلُ

هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَمْلِكُانِ مِنْ أَحَدٍ حَقٌّ يَقُولَانِ إِنَّمَا نَحْنُ قَتْلَانَا فَلَا نَكْفُرُ

فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ

إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَعْلَمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ

فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

« يعلمون الناس » : هو في موضع حال من « الشياطين » ، أو من للضمير في « كفروا » ، وهو أولى

وأحسن ؛ أي : كفروا في حال تعليمهم السحر للناس .

وإن شئت جعلته خبراً ثانياً لـ « لكن » ، في قراءة من شدد النون .

وإن شئت جعلت « يعلمون » بدلا من « كفروا » ، لأن تعليم السحر كفر في اللغة

« وما أنزل على الملائكة » : ما ، في موضع نصب ، عطف على « واتبعوا ما » .

وقيل : هي حرف نافية ؛ أي : لم ينزل على الملائكة يبطل شيء .

« فَيَتَعَلَّمُونَ » : معطوف على « يملكان » .

وقيل : تقديره : فيأتون فيتعلمون . ولا يجوز أن يكون جوابا لقوله « فلا تكفر » .



وقيل : هو معطوف على « يملون » . ومنع هذا أبو إسحاق

واحسنه أن يكون « يعلمون » مستأنفا .

« لَمَنْ اسْتَوَاهُ » : من ، في موضع رفع بالابتداء ، وخبره « ماله في الآخرة من خلاق » ، و « من خلاق » مبتدأ ، و « من » زبدت لتأكيد النفي ، و « له » خبر الابتداء ، والجملة خبر « من » ، واللام لام الابتداء ، وهي لام التوكيد ، يقطع ما بعدها بما قبلها ، ولا يعمل ما قبل اللام فيها بعدها ، كحرف الاستفهام ، وكالاسماء التي يهزم بها في الشرط ، وإنما يعمل في ذلك ما بعده . ومنه قوله « وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون » ٢٦ : ٢٧ ، ف « أي » نصب بـ « ينقلبون » لا بـ « سيعلم » .

١٠٣ - وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

« وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا » : أن ، في موضع رفع بفعل مضمر ؛ تقديره : ولو وقع إيمانهم و « لو » حقا أن يليها الفعل ، إما مضرا وإما مظهرا ، لأن فيها معنى الشرط ، والشرط بالفعل أولى ؛ وكذلك قوله « وإن أحد من المشركين استجارك » ٩ : ٦ ، ف « أحد » مرفوع بفعل مضمر ؛ تقديره : وإن استجارك أحد من المشركين استجارك ، وكذلك عند البصريين « إذا السماء انشقت » ٨٤ : ١ ، و « إذا الشمس كورت » ٨١ : ١ ، و « إذا السماء انقطرت » ٨٢ : ١ ، وعبه ذلك ، كله مرفوع بفعل مضمر ؛ لأن « إذا » فيها معنى المماثلة ، فهي بالفعل أولى ، فالفعل مضمر بعدها ، وهو الرابع الاسم ، وهو كثير في القرآن ، ولا بد لـ « لو » من جواب مضمر أو مظهر ، وإنما لم تجزم « لو » ، على ما فيها من معنى الشرط ، لأنها لا تجعل للماضي معنى المستقبل ، فامتنت من العمل ، والجواز قللك .

« لَمَثُوبَةٌ » : مبتدأ ، و « خير » خبره ، واللام جواب « لو » .

١٠٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا ...

« رَاعِنَا » : في موضع نصب بالقول ، ومن نونه جله مصدرا ؛ أي : لا تقولوا راعونا .

١٠٥ - مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ

عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ

« مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ » : من خير في موضع رفع ، مفعول لم يسم فاعله بـ « ينزل » ، و « من » زائدة لتأكيد النفي .

و « من ربكم » : من ، لا ابتداء الغاية ، متعلقة بـ « ينزل » .

١٠٦ - ما نسخ من آية أو نفسها نأت بحبر منها أو مثليها

« ما نسخ من آية أو نفسها » : ما ، شرط ، نهى في موضع نصب بـ « نسخ » ، و « من » زائدة للتأكيد وموضع آية « نصب » بـ « نسخ » ، « أو نفسها » عطف على « نسخ » ، « نأت » جواب الجزاء .

١٠٨ - أم تريدون أن نألو أرسولكم كما سئل موسى من قبل

« كما سئل موسى » : الكاف ، في موضع نصب نعت لمصدر محذوف تقديره : سؤالا كما .

١٠٩ - ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً

حدا من عند أنفسهم . . .

« كفاراً » : مفعول ثان لـ « يردونكم » .

وإن عثت حالا من الكاف والهم في « يردونكم » .

« حسداً » : مصدر .

« من عند أنفسهم » : من ، متعلقة بـ « حسداً » ، فيجوز الوقوف على « كفاراً » ، ولا يوقف على « حسداً » .

وقيل : هي متعلقة بـ « ود كثير » ، فلا يوقف على « كفاراً » ، ولا على « حدا » .

١١١ - وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى . . .

« هوداً » : جمع : هائد ، وهو التائب .

وقال الفراء : « هود » أصله : « يهودى » ثم حذف ؛ ولأبياس يفسد هذا القول .

١١٤ - ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها

أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين

« أن يذكر فيها اسمه » : أن ، في موضع نصب . بدلا من « مساجد » ، وهو بدل الاشتمال .

وقيل : هو مفعول من أجله .

« إلا خائفين » : حال من المرفوع في « يدخلونها » .

١١٧ - وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون

« فيكون » : من نسيب جملة جواباً ؛ يمكن فيه بعد في المعنى .

ومن رفته قطعه . على معنى : فهو يكون . ( وانظر : الآية : ٤٠ من سورة النحل ) .

١١٨ - . . . كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم

كذلك نصب في موضع نعت لمصدر محذوف ، أى : قولاً مثل ذلك قال الذين من قبلهم .

ويجوز أن يكون في موضع رفع على الابتداء ، وما بعد ذلك الخبر .

« مِثْلَ الْقَوْلِ لَهُمْ » : نصب لـ « قال » . وإن شئت جعلته نعتاً لمصدر محذوف .

١١٩ - إنا أرسلناك بشيراً ونبيراً ولا تسأل عن أصحاب الجحيم

« بشيراً ونبيراً » . حال من الكاف في « أرسلناك » .

١٢١ - الَّذِينَ آمَنُوا كِتَابَ يَتْلُوهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ

ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون

« الذين » ، مبتدأ ، وخبره « أولئك يؤمنون به » ، و « يتلونه » حال من « الكتاب » ، أو من الضمير المنصوب في « آتيناهم » ، ولا يجوز أن يكون الخبر « يتلونه » ، لأنه يوجب أن يكون كل من أوتي الكتاب يتلوه حق تلاوته ، وليس هم كذلك ، إلا أن يحمل « الذين أوتوا الكتاب » : الأنبياء ، فيجوز ذلك .  
« حق تلاوته » : مصدر ، أو نعت لمصدر محذوف ، وهو أحسن .

١٢٣ - وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا . . .

« وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي » : مثل الأول في حذف الضمير من النعت ، متصلاً أو منفصلاً ( وانظر الآية : ٤٨ )

١٢٦ - وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ

مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُوَ مِنْ كَفَرٍ فَأَمَتَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَخْلَعَهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ

« من آمن منهم بالله » : من ، بدل من « أهله » ، بدل بعض من كل .

« قَالَ وَمَنْ كَفَرَ » : من ، في موضع نصب ، « أى » : وارزق من كفر فأمته .

ويجوز أن يكون من الشرط ، وينصبها بفعل مضمر بعدها ، أى : ومن كفر أرزق ، و « فأمته » جواب

الشرط ، ارتفع لدخول الفاء .

ويجوز أن يكون « من » رفعاً بالابتداء ، و « فأمته » خبره ؛ والكلام شرط أيضاً وجواب .

١٣٠ - وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ

فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ

« إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » : أى : من سفه نفسه ، فنصب لما حذف حرف الجر .

وقيل : معنى « سفه » : جهل وضع ، فعلى نصب « نفسه » .

وقال للفراء : نصب « نفسه » على التفسير .



« وَابْتِهَ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ » : في ، متعلقة بمضمر تقديره : وإنه صالح في الآخرة لمن الصالحين . ولا يحسن تعلق « في » « بالصالحين » ، لأن فيه تقديماً ، وأصله على موصول .

وقيل : قوله : « في الآخرة » يان ، فيقدم على ذلك .

وقيل : الألف واللام في « الصالحين » ليستا بمعنى « الذي » ، إنما هما للتعريف ، فحسن تقدم حرف الجر عليه ، وهو متعلق به ، وإن كان مقدماً .

١٣٣ - أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي

قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهاً وَاحِداً وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ

« وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » : إله ، بلفظ الواحد ، فيحتمل أن يكون واحداً . و « إِبْرَاهِيمَ » بدل منه ، و « إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » عطف عليه .

ويحتمل نصب « إِبْرَاهِيمَ » على إضمار « أعني » ، ويصطف عليه ما بعده . وهي أسماء لا تنصرف للمجبة والتعريف .

وجمع « إِبْرَاهِيمَ » و « إِسْمَاعِيلَ » : إِبْرَاهِيمَ ، وإِسْمَاعِيلَ ، وسماعة . والهاء بدل من ياء .

وقال اللبرد : جمعها : إِبْرَاهِ ، وإِسْمَاعِ ، وإِسْمَاعِ . فأما إِسْرَائِيلَ . فجمعه : إِسْرَائِيلَ .

وقال الكوفيون : أسارة ، وإساريل .

« إِلَهاً وَاحِداً » : بدل من « إِلَهَكَ » . وإن شئت جعلته حالاً منه .

١٣٤ - تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرَسَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا نَسْأَلُونَهَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

« تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ » : ابتداء وخبر . و « قد خلت » نعت لـ « أمة » ، وكذلك « لها ما كسبت » نعت لـ « أمة » أيضاً . ويجوز أن يكون منقطعاً لا موضع له من الإعراب .

١٣٥ - وَقَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

« بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً » : اتصب « ملّة » على إضمار فعل تقديره : بل تتبع ملّة . و « حنيفاً » حال من « إِبْرَاهِيمَ » ، لأن معنى « بل تتبع ملّة إِبْرَاهِيمَ » : بل تتبع إِبْرَاهِيمَ .

وقيل : اتصب على إضمار « أعني » ، إذ لا يقع الحال من المضاف إليه .

١٣٨ - صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ

« صِبْغَةَ اللَّهِ » : بدل من « ملّة إِبْرَاهِيمَ » .

وقيل : هو منصوب على الإغراء ؛ أى : اتبعوا حجة الله ؛ أى : دين الله .

« مِبْغَةٌ » : نصب على التمييز .

١٤٣ - ... وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله ...

« وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً » : كبيرة ، « خبر » ، واسم « كان » مضمرة فيها ؛ أى : وإن كانت التوبة نحو المسجد الحرام لكبيرة . و « إن » بمعنى « ما » ، « واللام » بمعنى « إلا » .

١٤٧ - الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ

« الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » : أى : هو الحق ، أو هذا الحق ، فهو خبر ابتداء .

وإن شئت رفته بالابتداء واخمرت الخبر ، تقديره : الحق من ربك يتلى عليك ، أو يوحى إليك ، ونحوه .

١٤٨ - وَلِكُلِّ وِجْهٍ هُوَ مُوَلِّيُّهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ

« وَلِكُلِّ وِجْهٍ » : وجهة ، مبتدأ ، و « لكل » الخبر ؛ أى : ولكل أمة قبله هو موليا .

« هُوَ مُوَلِّيُّهَا » : ابتداء وخبر ؛ أى : الله موليا إياهم . فالفعل الثانى لـ « مولى » محذوف . وقوله « هو » ضمير ، اسم الله جل ذكره . وقيل : هو ضمير « كل » ؛ أى : هو موليا نفسه .

فأما غرامة ابن مابر « هو مولاها » فلا يقدر فى الكلام حذف ، لأن الفعل قد تعدى إلى مفعولين فى اللفظ ، أحدهما : مضمرة فى مقام الفاعل ، مفعول لم يسم فاعله ، يعود على « هو » ، والثانى : هو « الهاء والألف » ، يرجع على الوجه .

وقيل : إنها على المصدر ، أى مولى التولية .

واللام فى « لكل » تعلق بـ « مولى » ، وهى زائدة كزيادتها فى « ردف لكم » ٢٧ : ٢٧ ، أى : ردوكم . « وهو » ضمير « فريق » ، كأنه قال : الفريق مولى لكل وجهة ، أى : مولى كل وجهة ؛ هذا التقدير على قول من جعل الهاء للمصدر ،

١٥١ - كَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ ...

« كَمَا أَرْسَلْنَا » : الكاف ، فى موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : ابتداء مثل ما أرسلنا ، وإماما مثل ما أرسلنا ، لأن قبلها « يبتدون » ( الآية : ١٥٠ ) ، وقبلها « ولأنهم » ( الآية : ١٥٠ ) ، فجعلها على مصدر أيهما عشت .

وإن شئت جعلتها ندنا المصدر : « فاذكروني » ( الآية : ١٥٧ ) ، ونهيه بدد لتقديمه .

وإن شئت جعلت « الكاف » في موضع نصب على الحال من « الكاف واليم » في « عليكم » .

١٥٤ - ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون

« أموات بل أحياء » : ارتفعوا على إخبار مبتدأ ؛ أي : هم أموات بل هم أحياء .

١٥٨ - إن الصفا والبروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح

عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم

« فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا » : قرأ ابن عباس ، رضى الله عنه : فلا جناح عليه أن يطاف بهما ، وأصله « يطوف » على وزن « يفعل » ، ثم أبدل من تاء الافعال طاء ، وأدغم اللطاء فيها ، وقلب الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها .

« وَمَنْ تَطَوَّعَ » : يحتمل أن تكون « من » للشرط ، فوضع « تطوع » جزم معناه ، الاستقبال ، وجواب الشرط « فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ » .

ويحتمل أن تكون « من » بمعنى : الذي ، فيكون « تطوع » فعلا ماضيا على بابها ، ودخلت التاء في « فَإِنَّ » لما في « الذي » من معنى الإبهام . وهذا على قراءة من خفف اللطاء ، فأما من شددتها وقرأ بالياء ، فـ « من » للشرط لا غير ، والفعل مجزوم به .

١٦١ - إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله ولللائكة

والناس أجمعين

« أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ » : لعنة ، مبتدأ ، و « عليهم » خبره ، « والجملة خبر « أولئك » .

وقرأ الحسن : عليهم لعنة الله ولللائكة والناس أجمعين ، عطف « لللائكة » و « الناس » على موضع اسم « الله » ، لأنه في موضع رفع ؛ تقديره : أولئك لعنهم الله ، كما تقول : كرهت قيام زيد وعمرو وخالد ؛ لأن « زيدا » في موضع رفع .

١٦٢ - خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون

« خَالِدِينَ » : حال من الضمر في « عليهم » ، وكذلك . « لا يخفف عنهم العذاب » ، هو حال من الضمر في « خالدين » ، وكذلك : « ولا هم ينظرون » ، هو ابتداء وخبر في موضع الحال من الضمر في « خالدين » ، أو من الضمر في « عنهم » .



وإن شئت جعلت « لا يختلف » وما بعده منقطاً من الأول ، لا موضع له من الإعراب . .

١٦٣ - وإلهمكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم

« وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ » : ابتداء وخبر ، « إله » بدل من « إلهكم » ؛ أى : معبودكم معبود واحد ، كما تقول : عمرو شخص واحد .

١٦٥ - ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله

والذين آمنوا أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا إذ برؤى العذاب أن القوة

لله جميعاً وأن الله شديد العذاب

« يحبونهم » : فى موضع الحال من الضمير فى « يتخذ » ، والضمير عائد على « من » ، فوجد على لفظ « من » ؛ وجمع فى « يحبون » ، رده على معنى « من » .

وإن شئت جعلته نعتاً لـ « أنداد » .

وإن شئت جعلته فى موضع رفع نعتاً لـ « من » ، على أن « من » نكرة .

وإنما حسن هذا كله ؛ لأن فيه ضميرين : أحدهما يعود على الأنداد ، والآخر على « من » ، و « من » هو الضمير فى « يتخذ » .

« كَحُبِّ اللَّهِ » : المكاف ، فى موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ أى : حبا مثل حبكم الله .  
« أن القوة لله » : أن ، موضع نصب بـ « يرى » ، على قراءة من قرأ بالياء ؛ و « يرى » بمعنى « يعلم » ، وسدت « أن » سد المفعولين .

وإن شئت جعلت « يرى » من رؤية العين ، فتكون « أن » مفعولاً به ، وجواب « لو » محذوف ، تقديره : لندموا ، أو : لحسروا ، ونحوه .

فأما من قرأ « ترى » بالناء ، فهو من رؤية العين ، ولا يجوز أن يكون بمعنى « علمت » ، لأنه يجب أن يكون مفعولاً ثانياً ، والثانى فى هذا الباب هو الأول ، وإيس الأمر على ذلك ، واختصاص للنبي - ﷺ - « الذين ظلموا » مفعول « ترى » ، و « أن » مفعول من أجله .

وقيل : « أن » فى موضع نصب على إضمار فعل دل عليه ، لأنها تطلب الجواب ، لجوابها هو التامب لـ « لأن » ؛ تقديره : ولو ترى يا محمد الذين ظلموا حين برؤى العذاب علمت أن القوة لله ، أو علموا أن القوة لله . والعامل فى « إذ » : « يرى » ، وإنما جاءت « إذ » هنا ، وهو لا معنى ، ومعنى الكلام لا يستقبل ؛ لأن أخبار الآخرة من الله جل ذكره كالسكينة

لأنه ، لصحة وقوعها وثبات كونها على ما أخبر به الصادق ، لا إله إلا هو ، فجاز الإخبار عنها بالماضي ، إذ هي في صحة كونها كالشيء الذي قد كان ومضى ، وهو كثير في القرآن .

١٦٦ - إذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا المذاب وتقطعت بهم الأسباب

« إذ تبرا » : العامل في « إذ » : « شديد المذاب » ( الآية : ١٦٥ ) ؛ أي : حين تبرا .

ويجوز أن يكون العامل فعلا مضمرًا ؛ أي : اذكر يا محمد إذ تبرا . وهو مثل الأول في وقوع « إذ » لما يستقبل ، ومناه الذي وضعت له للماضى .

١٦٧ - وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراء منا كذلك

يربهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار

« كما تبراء منا » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : تبرا مثل ما تبراء منا .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من الضمير في « تبراء » ؛ تقديره : فتبرا منهم مشبهين تبرأهم منا .  
« كذلك يربهم الله أعمالهم حسرات » : الكاف ، في موضع رفع على خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : الأمر كذلك ، فيحسن الوقوف عليها والابتداء بها ، على هذا .

وقيل : الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : رؤية مثل ذلك يربهم الله ، فلا تقف عليها ويبتدأ بها . و « حسرات » نصب على الحال ؛ لأن « يربهم » من رؤية البصر ، وهو حال من الماء والميم في « يربهم » ، ولو كان من « العلم » لكان « حسرات » مفعولا ثالثا .

١٦٨ - يأبى الناس كلوا مما في الأرض حلالا طيبا . .

« حلالا طيبا » : هو نعت للمفعول محذوف ؛ أي : كلوا ديناً حلالا طيباً من المأكول الذي في الأرض .  
وقيل : هو مفعول « كلوا » .  
وقيل : حال من « مما في الأرض » .

١٧٠ - وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما آباؤنا

أو لو كان آباؤهم لا يعقلون ديناً ولا يهتدون

« أَوَلَمْ يَكُنْ آبَاؤُهُمْ » : الواو ، واو عطف ، والألف ، للتوبيخ ، ولفظها لفظ الاستفهام ؛ وجواب « لو » محذوف ؛ تقديره : أو لو كان آباؤهم لا يعقلون ديناً ولا يهتدون ينبعونهم على خطيئهم وضلالهم .

١٧١ — ومثل الذين كلروا كمثل الذى يتفق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء

صم بكم عسى فهم لا يعقلون

«الإدعاء ونداء» : نصب بـ « يسمع » .

« صم » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى : هم صم .

١٧٣ — إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله

فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم

«إنما حرّم عليكم الميتة» : ما ، كناية لـ «إن» عن العمل، ونصب «الميتة» وما بعدها بـ «حرم» .

ولو جمعت «ما» بمعنى «الذى» لأضمرتها مع «حرم» ، ولرفعت «الميتة» وما بعدها على خبر «إن» .

«غير باغ» : نصب على الحال من المضمر فى «اضطر» ، «وباغ» و «عاد» بمنزلة : فاض .

١٧٥ — أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة

فما أصبرهم على النار

«فَمَا أَصْبَرَهُمْ» : ما ، موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها ؛ ويحتمل أن تكون استفهاما ، وأن

تكون تعجبا ، يعجب الله المؤمنين من جزاء الكافرين على عمل يقربهم إلى النار ؛ وكذلك معنى الاستفهام .

١٧٧ — ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل الشرق والغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر

واللائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والساكين

وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة

والرفقون بهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء ..

«ليس البر أن تولوا» : البر ، اسم «ليس» ، و «أن تولوا» الخبر . ومن نصب «البر» جمل «أن تولوا»

اسم «ليس» .

«ولكن البر من آمن بالله» : من خفف : النون من «لكن» بالتقدير : ولكن البر من آمن ، ثم حذف

المضاف ، و «والبر» الأول هو الثانى .

وقيل : التقدير : ولكن ذو البر من آمن ، ثم حذف المضاف أيضاً .

ومن شدد النون من «لكن» نصب «البر» ، والتعديرات على حالها .

وإنما احتجج إلى هذه التعديرات ليمح أن يكون الابتداء هو الخبر ، إذ الجشت لا تكون خبرا عن المصادر ،

لا المصادر خبرا عنها .



« عَنَى حُبَّهُ » ، الهاء ، تعود على المؤمن المظى لئال ، والفعل محذوف ؛ أو : على حبه المال .

وقيل : « الهاء » تعود على « لئال » ؛ أى : آتى لئال على حب لئال ؛ فأضيف المصدر إلى المفعول ، كما تقول : هببت من أكل زيد الخبز .

وقيل : « الهاء » تعود على « الإيتاء » ؛ أى : وآتى لئال على حب الإيتاء .

فإذا كانت « الهاء » لـ « المؤمن » جاز أن ينصب « ذوى القربى » بالحب ؛ أى : على حب المؤمن ذوى القربى .

ولـ الأوجه الآخر تنصب « ذوى القربى » بـ « آتى » .

وقيل : « الهاء » : تعود على « الله » جل ذكره ؛ أى : وآتى المال على حب الله ، وعاد الضمير على « الله » لتقديم ذكره فى « آمن بالله » .

« وَالْمُؤْمِنُونَ » : عطفت على الضمير فى « آمن » ، فى قوله « من آمن » .

« وقيل : ارتفعوا على إختار » فهم » : على للدخ للضميرين ، والدخ داخل فى الصلة .

« وَالصَّابِرِينَ » : نصب على إختار « أعنى » ، أو على العطف على « ذوى القربى » ، فإذا عطفتهم على « ذوى » لم يميز أن يرفع « والمؤمنون » إلا على العطف على الضمير فى « آمن » ، ولا يرفع على العطف على « من » ، لأنك تفرق بين الصلة والوصول فتعطى « والمؤمنون » على الضمير فى « آمن » ، فيجوز أن يعطف « والصَّابِرِينَ » على « ذوى » ، فإن نصبت « الصَّابِرِينَ » على « أعنى » ، جاز عطف « والمؤمنون » على « من » ، وعلى الضمير فى « آمن » ، وأن ترفع على : « وهم » .

١٧٨ — يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتل الحر بالحر

والعبد بالعبد والأنتى بالأنتى فمن عنى له من أخيه شيء . . . .

« كَتَبْنَا عُنَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ » : الهاء ، فى « له » تعود على « من » ، و « من » اسم القاتل ، وكذلك الهاء فى « أخيه » ، والأخ ولى القتل ، و « شيء » يراد به الدم .

وقيل : « من » اسم المولى ؛ والأخ ، هو القاتل ، و « شيء » يراد به الدية وترك القصاص ، ففكر « شيء » لأنه فى موضع « عنو » ، و « علو » نكرة .

١٨٠ — كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين

والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين

« الوصية للوالدين » : الوصية ، رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ، أى : فليكن الوصية ، ويعدر فيها بـ « كتب » ؛ لأنها نصير عاملة في « إذا » ، فـ « إذا » في صلة الوصية ، فقد قدمت الصلة على الموصول ، والمنعول الذي لم يسم فاعله لـ « كتب » مضمرة دلت عليه الوصية ؛ تقديره : كتب عليكم الإيصاء إذا حضر ، فالإيصاء عامل في « إذا » ، و « كتب » جواب لها ، و « إذا » وجوابها جواب الشرط في قوله « إن ترك خيراً » .

وقد قال الأخفش : إن « الفاء » مضمرة مع الوصية ، وهى جواب الشرط ، كأنه قال : فالوصية للوالدين .

فإن جمعت « الوصية » اسماً غير مصدر جاز رفعها بـ « كتب » ، ولا يجوز أن يكون « كتب » عاملاً في « إذا » ؛ لأن الكتاب لم يكتب على المبد وقت موته ، بل هو شيء قد تقدم في اللوح المنقوش ، فالإيصاء هو الذى يكون عند حضور الموت ، فهو العامل في « إذا » .

وأجاز النحاس رفع « الوصية » بـ « كتب » ، على أن تقديرها بعد لفظ الموت ، وتكملها وما بعدها جواباً للشرط ، فتوى لها التقديم .

وهذا بعيد ، لا يجوز أن يكون الشيء في موضعه فتوى به غير موضعه

وأخيراً فإنه أيسر في الكلام ما يعمل في « إذا » ، إذا رفعت الوصية بـ « كتب » . وفيه نظر .

« حقاً » : مصدر ، ويجوز في الكلام الرفع على معنى : هو حق .

١٨١ — لمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم

الماء في قوله « لمن بدله » ، وما بعدها من المضافات الثلاث ، يمدن على الإيصاء ، إذ الوصية تدل على الإيصاء .

زقيل : يمدن على الكتب ؛ لأن « كتب » تدل على « الكتب » .

١٨٣ — يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم

أملككم تفنون

« كما كتب على الذين من قبلكم » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : كتب كما كتب على الذين ، أو : صوماً كما كتب .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من « الصيام » ؛ تقديره : كتب عليكم الصيام مثبها لما كتب على الذين من قبلكم .

ويجوز أن يكون في موضع رفع نعت للقيام ، إذ هو عام اللفظ لم يأت يانه إلا فيها بعده .

فإذا جعلت « الكف » نعتا للقيام نصبت « أياما معدودات » بالقيام ، لأنه كله داخل في صته : ولا يجوز نصب « أيام معدودات » بالقيام على الأوجه الأخر التي في الكف ؛ لأنك تفرق بين الصلة والموصول ، إذ الكف وما بعدها لا تكون داخلة في صلة « القيام » ، و « أياما » إذا نصبتها بالقيام ، هي داخلة في صلة القيام ، فقد فرقت بين الصلة والموصول ، ولم تكن تنصب « أياما » بـ « كتب » ، تجعلها مفعولا على السمة .

فإن جاءت نصب « الأيام » على الظرف ، والعامل فيها « القيام » ، جاز جميع ما امتنع ، إذا جعلت « الأيام » مفعولا بها ؛ لأن الظروف يتبع فيها وتعمل فيها المعاني ، وليس كذلك المفعولات .

وفي جواز ذلك في الظروف اختلاف .

١٨٤ — أياماً معدودات لمن كان منكم مريضاً أو على سفر نعمة من أيام آخر  
وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين . . .

« نعمة » : رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : فمأية عدة .  
ولو نصب في الكلام جاز ، على تقدير : فليصم عدة .

« فدية » : رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ، تقديره : ففدية فدية .

ومن نون جمل « طعام » بدل من « فدية » ، ومن لم يبن أضاف « الفدية » إلى « طعام » .

١٨٥ — شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان  
فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فدية من أيام آخر يريد الله بكم اليسر  
ولا يريد بكم العسر ولتاكلوا الفدية وتكبروا الله على ما هداكم واعلمكم تشكرون

« شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » : شهر رمضان ، رفع بالابتداء . و « الذي أنزل فيه القرآن » خبره . ومن نصبه على الإغراء ؛ أي : صوموا شهر رمضان ، ويكون « الذي » نته . ولا يجوز نصبه بـ « تصوموا » ؛ لأنك تفرق بين الصلة والموصول بخبر ، وهو « خير لكم » .

والهاء في قوله « أنزل فيه القرآن » برجع على « شهر رمضان » ، على معنيين :

أحدهما : أن يكون المعنى : الذي أنزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة فيه ، فيكون « فيه » ظرفاً لنزول القرآن .

والثاني : أن يكون المعنى : الذي أنزل القرآن بفرضه ، كما تقول قد أنزل الله قرآنا في عائشة ، رضى الله عنها ،

فلا يكون « فيه » ظرفاً لنزول القرآن ، إنما يكون ممدى إليه العمل بحرف ، كقوله تعالى ( واجهروهن في المضاجع )



النساء : ٣٤ ؛ أى : من أجل تخلفهن عن الضاجع ، فليس « فى الضاجع » طرفا للهجران ، إنما هو سبب للهجران ؛ بمعنى : واهجروهن من أجل تخلفهن عن الضاجعة معكم .

« هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ » : حالان من « القرآن » .

« فَتَنْ تَشْهَدَ مِنْكُمْ الشَّهَرُ » : الشهر ، نصب على الظرف ، ولا يكون مفعولا به ؛ لأن « الشهادة » بمعنى الحضور فى المصر ؛ والتقدير : لمن حضر منكم للمصر فى الشهر .

وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ؛ أى : وبريد الله لتكملوا العدة .

وقيل : للبنى : وتكملوا العدة فعل ذلك ، فاللام متعلقة بفعل مضمر فى أول الكلام ، أو فى آخره .

١٨٦ - وإذا حالك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان

« دعوة » : خبر ثان لـ « إن » ، و « قريب » خبر أول .

١٨٧ - أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرِّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ

وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَنَا عَنْكُمْ . . .

« لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرِّفْتُ » : ليلة ، ظرف للرفث ، وهو الجمع ، والعامل فيه « أخل » ، و « الرفث » مفعول لم يُسم فاعله .

« وَأَنْتُمْ تَعَاكِدُونَ فِي التَّمَسَّاجِدِ » : ابتداء وخبر فى موضع الحال من الضمر فى « ولا تباشروهن » .

١٨٨ - وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ . . .

« وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ » : جزم على المطف على « تأكلوا » .

ويجوز أن يكون « تدلوا » منصوبا ، بجمله جوابا لأنهى بالواو .

١٨٩ - يسألونك عن الآهلة قل هى مواقيت للناس والحج وليس

البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى . . .

« وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى » : مثل الأول فى جميع وجوهه ( الآية : ١٧٥ ) فأما قوله « وليس البر بأن

تأتوا » فلا يجوز فى « البر » إلا الرفع ، لدخول التاء فى الخبر :

١٩٦ - وَأَتُوا الْحَجَّ وَلِلْمَعْرِفَةِ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا يَسْتَيْسِرُ مِنَ الْهَدْيِ ...

« فَمَا يَسْتَيْسِرُ مِنَ الْهَدْيِ » : ما ، في موضع رفع بالابتداء ؛ أي : فعليه ما استيسر .  
ويجوز أن يكون في موضع نصب ، على تقدير : فليهد ما استيسر .

١٩٧ - الْحَجَّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ ...

« الْحَجَّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ » : ابتداء وخبر ، وفي الكلام حذف مضاف ، فيكون الابتداء هو الخبر في المعنى ؛ تقديره : أشهر الحج أشهر معلومات ، ولولا هذا الإضمار لكان القياس نصب « أشهر » على الظرف ، كما نقول : القيام لليوم ، والخروج الساعة .

« فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ » : من نصب فعل للتبعية ، مثل : لا ربب فيه ؛ ومن رفع جمل « لا » بمعنى « ليس » ، وخبر « ليس » محذوف ؛ أي : ليس رفث فيه .

١٩٨ - أَيْسَ عَلَيْكُمْ جَنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ  
عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ ...

« عَرَفَاتٍ » : أجمع القراء على تنوينه ، لأنه اسم لثمة ، وقياس النحو أنك لو سميت امرأ بـ « مسلمات » لتركبت التنوين على حاله ولم تحذفه ؛ لأنه لم يدخل في هذا الاسم فرقا بين ما ينصرف وما لا ينصرف ، وإنما هو كحرف من الأصل . وحكى سيبويه أن بعض العرب تحذف التنوين من « عرفات » ، لما جعلها اسما مرفة حذف التنوين ، وترلا التاء مكسورة في النصب والنخف .  
وحكى الأخفش والكوفيون فتح التاء من غير تنوين في النصب والنخف ، أجروها مجرى هاء التأنيث ، في : فاطمة ، وعائشة .

« كَمَا هَدَاكُمْ » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ، أي : هديا كهديكم .  
٢٠٠ - فَإِذَا أَفَضْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ...  
« كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ » : الكاف ، في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، أي : ذكرا كذكركم .

ويجوز أن تكون الكاف في موضع الحال من الضمير في « فأذكروا » ؛ أي : فأذكروه مشبهين بذكركم آباءكم .  
« أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا » : أشد ، في موضع خفض عطوف على « كذكركم » .

ويجوز أن يكون منصوبا على إضمار فعل ؛ تقديره : واذكروه ذكرا أشد ذكرا من ذكركم لأبائكم ، فيكون نعتا لمصدر في موضع الحال ؛ أي : اذكروه مباليغين في الله كركله .

٢٠٣ — واذكروا الله في أيام معدودات لمن تعجل في يومين فلا إثم عليه

ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى ...

« لمن اتقى » : اللام ، متعلقة « بالمغفرة » ، أى : المغفرة لمن اتقى المحرمات .

وقيل : لمن اتقى الصيد .

وقيل : تقديره : الإباحة في التأخير والتعجيل لمن اتقى .

وقيل : الذكر لمن اتقى .

٢٠٤ — ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه

وهو الله الخصام « الله الخصام » : هو جمع « خصم » ، وقيل : هو مصدر « خاصم » .

٢٠٨ — يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة . . .

« كافة » : نصب على الحال من الضمير في « ادخلوا » ، ومضاه : لا يمنع أحد منكم من الدخول ؛ أى : يكف بعضكم بعضاً من الامتناع .

٢١١ — سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة . . .

« كم آتيناهم » : كم ، في موضع نصب بإضمار فعل بعدها ؛ تقديره : كم آتيناهم آتيناهم .

« من آية » : في موضع للفعول الثاني لـ « آتيناهم » ، ويجوز أن يعمل « كم » مفعولاً ثانياً لـ « آتيناهم » .

وإن شئت جعلتها في موضع رفع على إضمار عائد ؛ تقديره : كم آتيناهم ، وفيه ضعف لحذف الهاء ، وهو بمنزلة قولك : أيها أعطيتك ، فرفع .

والاختيار : النصب بإضمار فعل بعد « أى » ؛ تقديره : أيها أعطيتك ، وبصح الرفع مع حذف الهاء ، ولم يحزه سيبويه إلا في الشعر ، ولا يجوز أن يعمل « سل » في « كم » لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، فالرفع في « كم » بعيد ، لحذف الهاء ، ولا يعمل في « كم » ما قبلها ، وهو « سل » ؛ لأن لها صدر الكلام ، إذ هي استفهام ، ولا يعمل ما قبل الاستفهام فيه ، وإنما دخلت « من » مع « كم » ، وهى استفهام ، للترفة بينهما وبين المنصوب .

و « كم » : اسم غير معرب لمشابهة الحروف ؛ لأنه يستعمل به كما يستعمل بالالف ، ولو حذف « من » نصبت « آية » على التفسير ، إذا جعلت « كم » مفعولاً ثانياً لـ « آتيناهم » .

٢١٣ — كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين

وأُنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف

فيه إلا الدين أو توراه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم . . .



« مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ » : حالان من « النبيين » .

« بَنِيًّا يَتْلُمُهُمْ » : مفعول من أجله .

٢١٤ — أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء

وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا أن نصر الله قريب

« أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » : أن ، في موضع للفعولين لـ « حسب » .

« حتى » : كتبت بالياء ، لأنها أشبهت « سكرى » ، وقد أمله خبر عن الكسائي ، ولا تكتب إلا بالياء ،

ولا تكتب « أما » بالياء قياساً على « حتى » ، لأنها « أن » ضمت إليها « ما » .

« يقول الرسول » : من رفع « يقول » فلائه قبل قد ذهب وانقضى ، وإنما نخبر عن الحال التي كان عليها

الرسول فيما مضى ، فالفعل دال على الحال التي كانوا عليها فيما مضى ، و « حتى » داخلة على جملة في الماضي ، وهي

لا تعمل في الجمل .

ويجوز في الكلام أن ترفع وتخبر عن الحال التي هي الآن ، وذلك مثل قولك : مرض حتى لا يرجونه ؛ أي :

مرض فيما مضى حتى هو الآن لا يرجي ، فتحكى الحال التي هو عليها ، فلا سبيل للنصب في هذا المعنى ، ولو انتصبت

لا قلب للمعنى وصرت تخبر عن فعلين قد مضيا وذهبا ، ولست تحكى حالاً كان عليها ؛ وتقديره : أن تحكى حالاً كان

التي عليها ؛ وتقديره : وزلزلوا حتى قال الرسول ، كما تقول : سرت حتى أدخلها ؛ أي : كنت سرت فدخلت ،

نصارت « حتى » داخلة على جملة ، وهي لا تعمل في الجمل ، فارتفع الفعل بعدها ، ولم تعمل فيه .

فأما وجه من نصب ، فإنه جمل « حتى » غاية ، بمعنى : « إلى أن » ، فنصب بإضمار « أن » : وجمل قول الرسول

غاية لحوف أصحابه ؛ لأن « زلزلوا » معناه : خوفوا ، فمعناه : وزلزلوا إلى أن قال الرسول ؛ فالعلان قد نصبا .

« ألا إن نصر الله قريب » : قريب ، خبر « إن » ، ويجوز « قريباً » بجمله نعتاً لظرف محذوف ؛ أي : مكاناً

قريباً ، ولا يثنى ولا يجمع في هذا المعنى ولا يؤنث ؛ فإن قلت : هو قريب مني ، تريد المكان ، لم تكن ، ولم يجمع ،

ولم يؤنث ، فإن أردت اللبس ثنيت وجمعت وأنثت .

٢١٥ — يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فقلوا للذين والأقربين واليتامى

والساكنين وابن السبيل وما تعملوا من خير فإن الله به عليم

« يسألونك ماذا ينفقون » : ما ، استفهام ، ولذلك لم يعمل فيها « يسألونك » ، فهي في موضع رفع بالابتداء .

و « ذا » بمعنى « الذي » ، وهو الخبر ، والهاء ، محذوفة من « ينفقون » لطول الاسم ، لأنه صلة « الذي » ؛

تقديره : يسألونك أى شيء الذى يتفقونه ، وإن شئت جعلت « ما » و « ذا » اسما واحدا ، فتكون « ما » فى موضع نصب بـ « يتفقون » ، ولا تعدرها محذوفة ، كأنك قلت : يسألونك أى شيء يتفقونه .

« كما أنفقتُم » : ما ، شرط ، فى موضع نصب بـ « أنفقتُم » ، وكذلك « وما تفعلوا » ، والفاء ، جواب الشرط فيها

٢١٧- يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به  
والسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ...

« قتال فيه » : بدل من « الشهر » ، وهو بدل الاشتغال .

وقال الكسائى : هو مخفوض على التكرير ، تقديره عنده : عن الشهر عن قتال .

وكذا قال الفراء ، وهو مخفوض بإضمار « عن » .

وقال أبو عبيدة : هو مخفوض على الجوار .

« وصد عن سبيل الله » : ابتداء .

« وكفر » ، وإخراج « عطف على « صد » ، و « أكبر عند الله » خبره .

وقال الفراء : وصد وكفر ، عطف على « كبير » : فيوجب ذلك أن يكون القتال فى الشهر الحرام كفرا ،  
وأجبا فإن بعده « وإخراج أهله منه أكبر عند الله » ، ومحال أن يكون إخراج أهل المسجد الحرام عند الله أكبر  
من الكفر بالله .

وقيل : إن « الصد » مرفوع بالابتداء ، و « كفر » عطف عليه ، والخبر محذوف ؛ تقديره : كبيران عند  
الله ؛ لدلالة « كبير » الأول عليه .

ويجب على هذا القول أن يكون : إخراج أهل المسجد الحرام منه عند الله أكبر من الكفر ؛ وإخراجهم منه  
إنما هو بمنزلة خلال الكفر .

« والسجد الحرام » : عطف على « سبيل الله » ؛ أى : قتال فى الشهر الحرام كبير ، وهو صد عن سبيل الله ،  
وعن السجد .

وقال الفراء : « والسجد » معطوف على « الشهر الحرام » ؛ وفيه بعد ؛ لأن سؤالهم لم يكن عن المسجد الحرام ،  
إنما سألوه عن الشهر الحرام : هل يجوز فيه القتال ؟ فقل لهم : القتال فيه كبير الإثم ، ولكن الصد عن سبيل

الله ، وعن المسجد الحرام ، والكفر بالله ، وإخراج أهل المسجد الحرام منه ، أكبر عند الله إثمًا من القتال في الشهر الحرام . ثم قيل لهم : والفتنة أكبر من القتل ؛ أي : والكفر بالله الذي أثم عليه أيها المائلون أعظم إثمًا من القتل في الشهر الحرام الذي سألتهم عنه وأنكروا . فهذا التفسير يبين إعراب هذه الآية .

٢١٩ - يسألونك عن الحر والبسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما  
ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون

« ماذا ينفقون قل العفو » : هو مثل الأول ، إلا أنك إذا جعلت « ذا » بمعنى « الذي » رفعت المفعول ؛ لأن « ما » في موضع رفع بالابتداء ، بجوابها مرفوع مثلها ، واضمرت « الهاء » مع « ينفقون » تعود على الموصول ، وحذفتها لطول الاسم .

وإذا جعلت « ما » و « ذا » اسمًا واحدًا ، في موضع نصب بـ « ينفقون » نصبت « العفو » ؛ لأنه جواب « ما » . فوجب أن يكون إعرابه مثل إعرابها ، ثم تضرعنا .

٢٢٠ - في الدنيا والآخرة ويسألونك عن اليتامى قل إصلاحهم خير وإن غنالطوهم  
فإخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح . . .

« في الدنيا والآخرة » : في ، متعلقة بـ « يتفكرون » ، فهي ظرف للتفكير ؛ تقديره : يتفكرون في أمور الدنيا والآخرة وعوانبها .

وقيل : في ، متعلقة بـ « يبين » الآية : ٢١٩ ؛ تقديره : كذلك يبين الله لكم الآيات في أمور الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون . و « لكاف » من « كذلك » في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ أي : تبيننا مثل ذلك يبين الله لكم الآيات .

« المفسد من المصلح » : اسمان شامكان ، ولم تدخل الألف واللام فيهما للتعريف ، إنما دخلت الجنس ، كما تقول : أهلك الناس الدينار والدرهم ، وكفوله تعالى ( إن الإنسان لفي خسر ) العصر : ٢ ، لم يرد دينارا بعينه ، ولا درهما بعينه ، ولا إنسانًا بعينه ، إنما أراد هذا الجنس ، كذلك معنى قوله « المفسد من المصلح » ؛ أي : يعلم هذين الصنفين .

٢٢٤ - ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس  
والله سميع عليم

« أن تبروا » : أن ، في موضع نصب على معنى : في أن تبروا ، فلما حذف حرف الجر تعدى الفعل .

وقيل : كراهة أن .

وقيل : لتلا أن .



وقال الكسائي : موضع « أن » خفض على إضمار الخافض ، ويجوز أن يكون موضعها رضا بالابتداء ، والخبر  
محذوف ؛ تقديره : أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس أولى وأمثل .

٢٢٩ — الطلاق مرتان فإمساك بحروف أو تسريح بإحسان ولا يحل لكم  
أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخاصا ألا يقيا حدود الله ...

«الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ» : ابتداء وخبر ؛ تقديره : عدة الطلاق الذي يجب بعده الرجعة مرتان .  
«فَإِمْسَاكَ بِحُرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ» : ابتداء ؛ والخبر محذوف ؛ تقديره : فإليك إمساك ؛ ومثله :  
«أو تسريح بإحسان» . ولو نصب في غير القرآن لجاز .  
«إِلَّا أَنْ يَخْتَاَفَا» : أن ، في موضع نصب ، استثناء ليس من الأول .  
«وَأَنْ لَا يُقِيَا» : أن ، في موضع نصب لعدم حرف الجر ؛ تقديره : من أن لا يقيا ، أو : بأن لا يقيا ،  
أو : على أن لا يقيا .

٢٣١ — ... ولا تمكوهن ضرارا لثمتنوا ...

«ضرارا» : مفعول من أجله .

٢٣٢ — وإذا طلقتم النساء فليمن أجلهن فلا تحلفن أن ينكحن أزواجهن ...

«أَنْ يَنْكَحْنَ» : أن ؛ في موضع نصب بـ «تعضوهن» ؛ أي : لا تمنعهن نكاح أزواجهن .

٢٣٣ — ... لا تضار والدة يولدها ولا مولود له بولده ؛ وعلى الوارث مثل ذلك ...

«لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ» : مفعول لم يسم فاعله . و «تضار» بمعنى : تضمر ؛ ويجوز «أن ترتفع بفعلها» ؛ على أن  
يكون «تضار» بمعنى «تفاعل» وأصله : تضارر ، ويقدر مفعول محذوف ؛ تقديره : ولا تضار والدة يولدها  
أباه ، ولا يضار مولود له بولدها أمه .

«وعلى الوارث مثل ذلك» ؛ أي : على وارث المولود أن لا يضار أمه .

وقيل : معناه : وعلى الوارث الإتيان على المولود .

٢٣٤ — والذين يتوفون منكم ويندرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن

أربعة أشهر وعشراً ...

«وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ» . الذين ، مبتدا .

وفي تقدير خبر الابتداء اختلاف ، لعدم ما يعود على البتداء من خبره :

قال الأخفش : « يترجس » الخبر ، وفي الكلام حذف المائد على الابتداء ؛ تقديره : يترجس بأنفسهم بعدم .  
أو بعد موتهم ، ثم حذف ، إذ قد علم أن الترجس إنما يكون بعد موت الأزواج .

وقال الكسائي : تقدير الخبر : يترجس أزواجهم .

وقال اللبرد : التقدير : وينذر أزواجهم أزواجاً يترجس بأنفسهم .

وقيل : الحذف إنما هو في أول الكلام ؛ تقديره : وأزواج الذين يتوفون منكم يترجس بأنفسهم .

وقياس قول سيويه : إن الخبر محذوف ؛ تقديره : وفيما ينل عليكم الذين يتوفون منكم ، مثل : ( والسارق  
والسارقة ) المائدة : ٣٨

٢٣٥ - ... ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح ...

« ولكن لا تواعدوهن سرا » ؛ أى : على سر ؛ أى : على نكاح .

لأن جملة من السر ، الذى هو الإخفاء ، كان نصبه على الحال من الضمر في « تواعدوهن » ، وتقديره : ولكن  
لا تواعدوهن النكاح متسارين ، لا مظهرين له .

« إلا أن تقولوا قولا معروفا » : أن ، في موضع نصب ، استثناء ليس من الأول .

« ولا تعزموا عقدة النكاح » ؛ أى : على عقدة ، فذا حذف الحرف نصب ، كما تقول : ضرب زيد  
الظاهر والباطن ؛ أى : على الظاهر وعلى الباطن .

وقيل : « عقدة » ، منصوب على المصدر ، و « تعزموا » بمعنى : تعقدوا .

٢٣٦ - ... متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين

« متاعاً » : نصب على المصدر . وقيل : حال .

٢٣٧ - ... نصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الله يده عقدة النكاح ...

« فنصف ما فرضتم » : نصف ، مبتدأ ، والخبر محذوف ؛ تقديره : فليكم نصف ما فرضتم .

ونو نصب في الكلام جاز ، على معنى : فأدوا نصف ما فرضتم .

٢٤٠ - والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم

متاعاً إلى الحول غير إخراج ...

« والذين يتوفون منكم » : الذين : رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : يوصون وصية .

وإن رفعت «وصية» ، تقديره : نعليهم وصية ، برفع «وصية» بالابتداء ، و «عليهم» للضمير ، خبرها ،  
والجمله خبر «الدين» .

«متاعاً» : مصدر ، عند الأنفخ ؛ وحال ، عند اللبرد ، على تقدير : ذوى متاع .

«غير إخراج» : نصب «غير» على المصدر ، عند الأنفخ ؛ تقديره : لا إخراجاً ، ثم جعل «غير»  
موضع «لا» ، فأعرابها بمثل إعراب ما أضيفت إليه ، وهو «الإخراج» .

وقيل : «غير» ينصب بحذف الجار ، كأن تقديره : من غير إخراج ؛ فلما حذف «من» انتصب  
انتصاب الفاعل به .

وقيل : انتصب على الحال من اللوحين للتوفين ؛ تقديره : متاعاً إلى الحول غير ذوى إخراج ؛ أى : غير عرجين لمن .

٢٤١ - والمطلقات متاع بالمعروف حقاً على التقين

«حقاً على المتقين» : حقاً ، مصدر ، و «على» متعلقة بالفعل المضمر الناصب لـ «حق» .

٢٤٥ - من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له . . . .

«من ذا الذى يقرض الله» : من ، مبتدأ . و «ذا» خبر . و «الذى» نعت لـ «ذا» ، أو بدل  
منه ، ومثله : «من ذا الذى يشفع عنده» الآية : ٢٥٥ ، ولا يحسن أن تكون «ذا» و «من» اسماً واحداً ،  
كما كانت مع «ما» ؛ لأن «ما» مبهم ، فزيدت «ذا» معها ، لأنها مبهمه مثلها ، وليس «من» كذلك في الإيهام .  
«قرضاً» : اسم للمصدر .

«فيضاعفه له» : من رنمه عطفه على ما فى الصلة ، وهو «يقرض» ، ويجوز رنمه على القطع عما قبله .  
ومن نصبه حمله على العطف بالفاء على المعنى دون اللفظ ، فنصبه ؛ ووجه نصبه له أنه حمله على المعنى فأضمر بعد  
الفاء «أن» ليكون مع الفعل مصدراً ، فيعطف مصدراً على مصدر ، فلما أضمر «أن» نصبت الفعل .

ومعنى حمله على المعنى : أن معنى «من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً» : من يكن منه قرض يبيعه أضعافاً ،  
فلما كان معنى صدر الكلام المصدر ، حمل الباقي المظروف بالفاء مصدراً ، ليعطف مصدراً على مصدر ، فاحتاج إلى  
إضمار «أن» ليكون مع الفعل مصدراً ، فنصبت الفعل ؛ فالفاء عاطفة للترتيب على أصلها فى باب العطف .  
ولا يحسن أن يجعل «فيضاعفه» ، فى قراءة من نصب ، جواب الاستفهام بالفاء ؛ لأن «القرض» ليس مستهتماً  
عنه ، إنما الاستفهام عن فاعل ، ألا ترى أنك لو قلت : أزيد يقرضنى فأشكره ؟ لم يحز النصب على جواب  
الاستفهام ، وجاز على الحمل على الذى ، كما مر فى تفسير الآية ؛ لأن الاستفهام لم يقع على «القرض» إنما وقع



على « زيد » . ولو قلت : أيقضى زيد فأشكره ؛ جاز النصب على جواب الاستفهام ؛ لأن الاستفهام ، من « القرض » وقع .

وإذا قيل : إن النصب في الآية على جواب الاستفهام محمول على للمنى ؛ لأن « من يقرض الله » و « من ذا الذي يقرض الله » - واء في للمنى ، والأول عليه أهل التحقيق والنظر والقياس .

٢٤٦ - ألم تر إلى اللأ من بنى إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا  
تقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال ألا تقاتلون قالوا  
وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله ...

« نَقَاتِلْ » : جزم ؛ لأنه جواب الطلب ، ولو رفع في الكلام لجاز ، على معنى : ونحن نقاتل . فأما ما روى  
عن الضحاك وابن أبي عمير أنهما قرءا بالياء ، فالأحسن فيه الرفع ؛ لأنه نفت لـ « ملك » ، وكذلك قرءا .

ولو جزم على الجواب لجاز ، فالجزم مع النون أجود ، والرفع مع الياء أجود ، والجزم يجوز .

« أَنْ لَا تُقَاتِلُوا » : أن ، في موضع نصب خبر « عسى » ، ثم وما بعدها مصدر لا يحسن اللفظ به بعد  
« عسى » ؛ لأن المصدر لا يدل على زمان محصل ، و « عسى » تحتاج إلى أن يؤتى بعدها بلفظ المستقبل ، ولا تستعمل  
« عسى » إلا مع « أن » إلا في شعر .

« وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَقَاتِلَ » : أن ، في موضع نصب على حذف الخافض ؛ تقديره : وما لنا في أن لا نقاتل .

وقال الأخفش : « أن » ، زائدة .

٢٤٧ - وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا .  
« مَلِكًا » : نصب على الحال ، من « طالوت » .

٢٤٨ - وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ  
رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ .

« فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من « التابوت » .  
« تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ » : في موضع الحال من « التابوت » أيضاً .

٢٤٩ - فلما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني  
ومن لم يطعمه فإنه مني إلا من اغترف غرفة بيده فشربوا منه إلا قليلا منهم فدا جاوزه  
هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقه لنا اليوم بالجنود قال الذين يظنون أنهم  
ملائكة ربهم كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين

« إِلَّا مَنُ اغْتَرَفَ » : من ، في موضع نصب على الاستثناء من الضمر في « يطعمه » .

« كَمْ مِنْ رَفَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ » : كم ، في موضع رفع بالابتداء ، و « غَلَبَتْ » خبرها .

٢٥١ - ... ولولا دفعُ الله الناسَ بعضهم ببعض لفسدت الأرض .

« يَمُض » : في موضع للفعول .

٢٥٢ - تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وإنا لك لمن المرسلين

« نَتْلُوها » : في موضع الحال ، من « آيات الله » .

٢٥٣ - تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كُلم الله ورفع بعضهم درجات . . .

« تلك الرسل فضلنا » : ابتداء ، و « الرسل » عطف بيان ، و « فضلنا » ، وما بعده ، الخبر .

« مِنْهُمْ مَنْ كُلمَ الله » : من ، ابتداء ، و « مِنْهُمْ » الخبر ، والماء محذوفة من « كُلم » ؛ أى : كلمة الله .  
و « تلك » : اسم مبهم ، والتاء ، هو الاسم ، واللام دخلت لتدل على بُعد الشار إليه ، والكاف ، للمخاطب ، لاموضع لها من الإعراب .

« دَرَجَات » ؛ أى : إلى درجات ، فلما حذف « إلى » نصب .

٢٥٤ - يا أيها الذين آمنوا اتقوا ربنا كما كنتم قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه

ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون

« لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَةَ وَلَا شَفَاعَةَ » : كل هذه الجمل في موضع النعت للذكور « ليوم » ؛ والفتح والرفع في هذا بمنزلة « فلا رقت ولا فسوق » الآية : ١٩٧ ، إذ هو كله أصله الابتداء والخبر ، والجملة في موضع النعت لـ « يوم » .

٢٥٥ - الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم . . .

« الله لا إله إلا هو » : ابتداء وخبر ، وهو بدل من موضع « لا إله » . وحقيقته أن « الله » مبتدأ ، و « لا إله » ابتداء ثان ، وخبره محذوف ؛ أى : الله لا إله معبود إلا هو ، و « إلا هو » بدل من موضع « لا إله » ، والجملة خبر عن « الله » ، وكذلك قوله « لا إله إلا الله » في موضع رفع بالابتداء . والخبر محذوف ، و « إلا الله » بدل من موضع « لا إله » ، وصفة له على الموضع .

وإن شئت جعلت « إلا الله » خبر « لا إله » ، ويجوز للنصب على الاستثناء .

« الْقَيُّومُ » : هو « فيقول » من « قام » ؛ وأصله : « فيوم » ، فلما سبقت الياء الواو ، والأول ساكن ، أبدل من الواو ياء ، وأدغمت الياء في الياء ، وكان الرجوع إلى الياء أخف من رجوع الياء إلى الواو .  
وهو نعت لـ « الله » ، أو خبر بعد خبر ، أو بدل من « هو » ، ورفع على إضمار مبتدأ ؛ ومثله « الحى » .

ولو نصب في غير القرآن لجاز على الدخ .

« سِنَّةٌ » : أصله : سنة ، ثم حذفت الواو ، كما حذفت في « يسن » ، ونقلت حركة الواو إلى السين  
« مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ » : مثل « مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرَضُ » الآية : ٢٤٥ .

٢٥٦ - لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله  
فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم

« الطَّاغُوت » : هو اسم ، يكون للواحد والجمع ، ويؤنث ويذكر ، وهو مشتق من « طغى » ، لكنه مقلوب ،  
وأصله : « طغيت » مثل : « جبروت » ، ثم قلبت الياء في موضع القين ، فصار « طيغوتا » ، فانتقلت الياء ألفاً  
لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فصار : طاغوتا فأصله « فطوت » مقلوب إلى « فطوت » .

وقد يجوز أن يكون أصل لامه واوا ، فيكون أصله : « فطوت » ؛ لأنه يقال : طغى يطنو ، وطغيت وطغوت  
ومثله في القلب والاعتلال والوزن : حاثوت ؛ لأنه من : حنا يحنو ، فأصله : حنوت ، ثم قلب وأعل . ولا يجوز  
أن يكون من « حان يحين » لقولهم في الجمع : حوانيت .

« لا انفصام لها » : يجوز أن يكون في موضع نصب ، على الحال من « العروة الوثقى » ، وهي : لا إله إلا الله ،  
في قول ابن عباس .

٢٥٨ - ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم . . .

« أَنْ آتَاهُ اللَّهُ » : مذكول من أجله .

« إِذْ قَالَ » : العامل في « إذ » : « تر » ، والماء في « ربه » تعود على « الذي » ، وهو نمرود .

٢٥٩ - أو كالتى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها  
فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة  
عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه . . .

« أَوْ كَالَّذِي » : الكاف ، في موضع نصب ، معطوفة على معنى الكلام ؛ تقديره ، عند الفراء والكشاف :  
هل رأيت كالتى حاج إبراهيم ؟ أو كالتى مر على قرية ؟

« كَمْ لَبِثْتَ » : كم ، في موضع نصب على الظرف ، فهى هنا ظرف زمان .

« يتسنه » : يتنمل أن يكون معناه : لم تغير ريحه أو طعمه ، من قولهم : سن الطعام ، إذا غيّر ريحه أو طعمه ،  
فيكون أصله : يتسنن ، على « يتنمل » بثلاث نون ، فأبدل من الثالثة ألفاً ، لتكرر الألف ، فصار « يتسنى » ،  
فحذفت الألف للجزم ، فبقى : يتسن ، فجاء بالماء ليبان حركة التثنية في الوقف .



ويمحتمل أن يكون معناه : لم تغيره السنون ، فـ تكون الماء فيه أصلية ، لام الفعل ؛ لأن أصله : سته ، ويكون  
سكونها للجزم ، فلا يجوز حذفها في الوصل ولا الوقف .

٢٦٠ — وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف نجى النون قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي

قال فنخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن

يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم

« وإذ قال إبراهيم » : العامل في « إذ » فعل مضمر ؛ تقديره : واذكر يا محمد إذ قال إبراهيم .

« كيف يحيى » : كيف ، في موضع نصب ، وهي سؤال عن حال ؛ تقديره : رب أرني بأي حال يحيى النون ؟

« ليطمئن قلبي » : اللام ، متعلقة بفعل مضمر ؛ تقديره : ولكن سألتك ليطمئن قلبي ، أو : ولكن أرني  
ليطمئن قلبي .

« على كل جبل منهن جزءا » ؛ أى : على كل جبل من كل واحد جزءا ، وذلك أعظم في القدرة .

« سعيًا » : مصدر في موضع الحال .

٢٦١ — مثل الذين يلقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبئت سبع سنابل

في كل سنبل مائة حبة . . .

« مائة حبة » : ابتداء ، وما قبله خبره ، ويجوز في الكلام « مائة » بالنصب ، على معنى : أنبئت مائة حبة .

٢٦٢ — قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم .

« قول معروف » : ابتداء ونسبة ، والخبر محذوف ؛ تقديره : قول معروف أولى بكم .

« ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى » : ابتداء وخبر ، و « يتبعها » نعت لـ « صدقة » في موضع خفض

« أذى » : مقصور ، لا يظهر فيه الإعراب ، كهدى ، وموضعه رفع بفعله .

٢٦٣ — يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالنساء والأذى كالذى ينطق ماله رثاء الناس

ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثل كمثل صفوان عليه تراب . . .

« كالذى ينطق » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : إبطالا كالذى ؛ وكذلك :

« رثاء » ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : إيقافا رثاء .

ويجوز أن يكون « رثاء » مفعولا من أجله .

ويجوز أن يكون في موضع الحال .

« صفوان » ، عند الكسائي : واحد ، وجمه : صفى ، صفى ، ورجى .

وقيل : يجوز أن يكون جمعاً وواحداً .

وقيل : صفوان ، بكسر الأول ، جمع : « صفى » ، كأنخ وإخوان .

وقال الأخفش : صفوان ، بالفتح : جمع : صفوانة ، وإنما قال « عليه » : لأن الجمع يذكر .

« عليه تراب » : ابتداء وخبر ، في موضع خفض ، نعت لـ « صفوان » .

٢٦٥ — ومن الذين يتفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتبئيتا من أنفسهم كمثل جنة ربوة

أصاها وإبل فأتت أكلها ضمفين . . .

« ابتغاء مرضاة الله وتبئيتا » : كلاهما مفعول من أجله .

« أصاها وإبل » : في موضع خفض على النعت لـ « حبة » ، أو لـ « ربوة » ؛ كما نقول : مررت بجارية

دار اشتراها زيد .

٢٦٦ — أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار

له فيها من كل الثمرات . . .

« من نخيل وأعناب » : في موضع رفع ، نعت لـ « جنة » .

« تجري من تحتها » : نعت ثان ، أو في موضع نصب على الحال من « جنة » ؛ لأنها قد نعت .

وجوز أن يكون خبر « كلن » .

٢٦٨ — الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء . . .

« الشيطان يعدكم » : شيطان ، فاعل من : شيطن ، إذا بد ، ولا يجوز أن يكون « فعلان » من شيط ،

وشاط ، لأن سيويه حكى : شيطنه فشيطن ، نلو كلن من « شاط » ، لكان : شيطته ، على وزن « فعلته » ،

وأيض هذا البناء في كلام العرب ، وهو إذا : فعلته ، كيظهرته ، فالتون ، أصلية والياء زائدة ، فلا بد أن يكون

التون لاماً ، وأن يكون « شيطان » : فاعله ، من « شيطن » ، إذا بد ، كأنه لما بد من رحمة الله سمى بذلك .

٢٧٠ — وما أعتقتم من ثقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه . . .

« وما أعتقتم » : في موضع نصب ، بوقوع الفعل الذى بعده عليه ؛ وهو شرط .

« فإن الله يعلمه » : الهاء ، يعود على النذر ؛ أو : على الإعتاق .

٢٧١ - إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم

ويكدر عنكم - من سيئاتكم والله بما تعملون خبير

« قَنَعِمًا هـ » : في « نعم » أربع لغات : نعيم ، مثل « علم » : ورنعيم ، بكسر النون والعين ، لأنه حرف حلق يقبه ما قبله في الحركة في أكثر اللغات ، ونعم ، بترك النون مفتوحة على أصلها ، وتمكن العين استخفافا ، ونعم ، بكسر النون لكسرة العين ، ثم تسكن العين استخفافا .

لمن كسر النون والعين من القراء ، احتمال أن يكون كسر العين على لغة من كسرها وأنبع النون بها ، ويحتمل أن يكون على لغة من أسكن العين مع الإذغام . وهذا محال لا يجوز ، ولا يتمكن في النطق .

ومن فتح النون وكسر العين ، جاز أن يكون قراءة على لغة من قال : نعيم ، كعلم . ويجوز أن يكون ، أسكن العين استخفافا فلما ، اتصلت بالمدغم كسرها لالتقاء الساكنين .

و « ما » : في موضع نصب ، على التفسير . وفي « نعم » مرفوع ، وهو ضمير الصدقات ، و « هي » مبتدأ ، وما قبلها الخبر ؛ تقديره : إن تبدوا الصدقات فهي نعم شيئا .

« وَيُكْفَرْ عَنْكُمْ مِنْ مِّثْلَتِكُمْ » : من جزم عطفه على موضع « الفاء » في قوله « فهو خير لكم » ؛ ومن رفع فعل القطع ، ومن قرأ بالنون ورفع ، قدره : ونحن نسكركم ، ومن قرأ بالياء ورفع ، قدره : والله يكفر عنكم .

٢٧٢ - لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْرُوا هَؤُلَاءِ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْكُمْ وَمَا تَنفَقُوا مِنْ خَيْرٍ

فَلَا تَنفَقُوا وَمَا تَنفَقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تَنفَقُوا مِنْ خَيْرٍ يَرْفَعُ إِلَيْكُمْ

وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ

« وما تنفقوا » : ما ، في موضع نصب بوقوع الفعل الذي بعده عليه ، وهو شرط .

« وما تنفقون » : ما ، حرف نافية .

« وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ » : ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال ، من الكلف والهم في « إليكم » .

٢٧٣ - لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ

الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَلُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسَيَاسِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ...

« لِلْفُقَرَاءِ » : اللام ، متعلقة بمحذوف ؛ تقديره : أعطوا للفقراء .



« لَا يَسْتَطِيعُونَ كَضْرِباً فِي الْأَرْضِ » : في موضع نصب على الحال من الضمر في « أَحْصَرُوا » ، و « يحسبهم » حال من « الفقراء » أيضاً ، وكذلك « تعرفهم » ، وكذلك « لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافاً » . ويحسن أن يكون ذلك كله حالاً من الضمر في « أَحْصَرُوا » . ويحتمل أن يكون ذلك كله منقطعاً عما قبله لا موضع له من الإعراب ، و « إْحْفَافاً » : مصدر في موضع الحال .

٢٧٤ — الَّذِينَ يَنْتَقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرّاً وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرٌ

عند ربهم وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

« الَّذِينَ يَنْتَقُونَ أَمْوَالَهُمْ » : ابتداء وخبر .

« سِرّاً وَعَلَانِيَةً » : حالان من الضمر ، في « يَنْتَقُونَ » .

« فَلَهُمْ أَجْرٌ » : ابتداء وخبر أيضاً ، ودخلت الفاء ، لما في « الَّذِينَ » من الإيهام ، فشابهه بإيهامه الإيهام الذي في الشرط ، فدخلت الفاء في جوابه على الشبهة بالشرط ، وإنما تشابه « الذي » الشرط إذا كان في صفة فعل ، نحو : الذي يأتيني فله درهم ، ولو قلت : الذي زيد في داره فله درهم ، صح دعوى الفاء في خبره ، إذا لا فعل في صفة ، ولا يكون هذا في « الذي » إلا إذا لم يدخل عليه عامل يغير معناه ، فإن دخل عليه ما يغير معناه لم يجوز دخول الفاء في خبره ، نحو : إن الذي يقوم زيد ، وأبت الذي يخرج عمرو : فلا يجوز دخول الفاء في خبره لتغير معناه إذا دخل عليه .

٢٧٥ — الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ

مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ

الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِ اللَّهَ مَا سَلَفَ ...

« الَّذِينَ يَأْكُلُونَ » : ابتداء ، وخبره : « لَا يَقُومُونَ » وما بعده .

« الرِّبَا » : من الواو ، وتثنيته : ربوان ، عند سيبويه ، بالآلف . وقال الكوفيون : بالياء . ويثنى بالياء لأجل الكسرة التي في أوله ، وكذلك يقولون في ذوات الواو الثلاثية إذا انكسر الأول أو انضم ، نحو : ربا ، وضحي ؛ فإن افتتح الأول كتبوه بالآلف وبنوه بالآلف ، كما قال البصريون ، نحو : صفا .

« فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ » : ذكر « جاءه » حمله على المعنى ؛ لأنه بمعنى : فمن جاءه وعظ .

وقيل : ذكر ؛ لأن تأنيث الموعظة غير حقيق ، إذا لا ذكر لها من لفظها .

وقيل : ذكر ؛ لأنه فرق بين فعل لاؤث وبينه بالهاء .

٢٨٠ — وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا

خير لكم إن كنتم تعلمون

« وإن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ » : كان ، تامة لا تحتاج إلى خبر ؛ تقديره : إن وقع ذو عسرة فهو شائع في كل الناس . ولو نصب « ذا » على خبر « كان » لصار مخصوصاً في قوم ناعتاً لهم ، فلهذه اللة أجمع للقراء الشهورون على رفع « ذو » .

« فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ » : ابتداء وخبر ، وهو من التأخير .

« وَأَنْ تَصَدَّقُوا » : أن ، في موضع رفع على الابتداء ، و « خير » خبره .

٢٨١ — وانتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ...

« تَرْجِعُونَ فِيهِ » : في موضع نصب ، نعت لـ « يوم » .

٢٨٢ — واشتهدوا شهدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من

الشهداء أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ولا تساموا

أن تسكتوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أفسط عند الله وأنوم للشهادة وأدق

ألا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم

جناح ألا تسكتوها واشهدوا إذا تبايعتم ولا يضار

كاتب ولا شهيد ..

« فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ » : ابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : فرجل وامرأتان يقومان مقام الرجلين . وفي

« يَكُونُ » ضمير « الشهيدين » ، وهو اسم « كان » ، و « رجلين » خبرها .

وقيل : للتقدير : فرجل وامرأتان يشهدون . وهذا الخبر المحذوف هو العامل في « أن تضل » .

« أَنْ تَضِلَّ » : موضع نصب ، والعامل فيه الخبر المحذوف ، وهو « يشهدون » ، على تقدير : « لأن » ، كما

تقول : أعددت الخسبة ليجل الحائط فأدعمه ؛ وكتول الشاعر :

« فلموت ما تلد الوالد »

فأخير جاقبة الأمر وسيه .

ومن كسر « أن » جعله شرطاً ، وموضع الشرط وجوابه رفع ؛ نعت لـ « امرأتين » .

« مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدِينَ » : في موضع رفع ، صلة لـ « رجل وامرأتين » . ولا يدخل معهم في الصفة

« شَهِيدِينَ » ، لاختلاف الإعراب في اللوْضَمِينَ ، ولا يحسن أن يعمل في « أن تَضِلَّ » : « فاستشهدوا » ، لأنهم لم يؤمروا بالإشهاد لأن تَضِلَّ إحدى للرأتين .

« صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا » ، حالان من الماء في « تَكْتَبُوهُ » ، وهي عائلة على « الدين » .

« أَلَا تَرْتَابُوا » : أن ، في موضع نصب ؛ تقديره : وأدنى من أن لا ترتابوا .

« إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً » : أن ، في موضع نصب على الاستثناء للنقطع .

ومن رفع « تجارة » جعل « كان » بمعنى : وقع وحدث ، و« تَدِيرُونَهَا » : نعمت للتجارة .  
وقيل : هو خبر « كان » .

ومن نصب « تجارة » ضمير في « كان » اسمها ؛ وتقديره : إلا أن تكون التجارة تجارة مدارة بينكم .

« أَنْ لَا تَكْتُبُوهَا » : أن ، في موضع نصب ؛ تقديره ، فليس عليكم جناح في أن لا تكتبوها .

« وَلَا يُخْتَارُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » : يجوز أن يكونا فاعلين ، ويكون « يضار » يفاعل .

ويجوز أن يكونا مفعولين لم يسم فاعلها ، ويكون « يضار » يفاعل . والأحسن أن يكون « يفاعل » ، لأن بعده : « وَإِنْ تَعْلَمُوا فَإِنَّهُ نَسَقَ بِكُمْ » ، يخاطب الشهود . والماء في « فَإِنَّهُ » تعود على « الدين » ؛ وقيل : بل تعود على المطلوب .

٢٨٣ — وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم

بِغَا فليؤد الذي أؤتمن أمانته وأيتق الله ربه ولا تكتبوا الشهادة ومن

يكتبها فإنه آثم قلبه وإفقه بما تعلمون عليم

« فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ » : فَرِهَانٌ ، مبتدأ ، والخبر مخوف ؛ تقديره : فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ تكفى من ذلك .

و « رِهَانٌ » : جمع : رَهْنٌ ، كجمل وبنال .

ومن قرأ « فَرِهَانٌ » ، فهو جمع : رِهَانٌ ، ككتاب وكتب ، ومن أسكن الماء نطق الاستغناء .

وقد قيل : إن « رُهْنًا » ، جمع رَهْنٌ ، كسقف وسقف .

« فليؤدَّ الذي أؤتمنَ » : الياء التي في اللفظ في « الذي » ، في قراءة ورش ، بدل من الهمزة الساكنة

التي هي فاء الفعل في « أؤتمن » ، وإاء « الذي » ، حذف لالتقاء الساكنين ، كما حذف إذا خفت الهمزة .

« فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ » : آثمٌ ، خبر « إن » ، و « قَلْبُهُ » رفع بفعله ، وهو : آثم .

ويجوز أن يرفع « آثم » بالابتداء ، و « قَلْبُهُ » بفعله ، ويسد مسد الخبر . والجملة خبر « إن » .

ويجوز أن يرفع « القلب » بالابتداء ، و « آثم » خبره ، والجملة خبر « إن » .  
أو أن يجعل « آثم » خبر « إن » ، « وقلبه » بدل من الضمير في « آثم » ، وهو بدل البعض من الكل .  
وأجاز أبو حاتم نصب « قلبه » بـ « آثم » ؛ فنصب على التفسير ؛ وهو جيد ؛ لأنه معرفة .

٢٨٤ - لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم

به الله فيعلم لمن يشاء ويحب من يشاء والله على كل شيء قدير

« وَيَسْغُرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُحِبُّ مَنْ يَشَاءُ » : من جزم عطف على « يحاسبكم » ، الذي هو جواب الشرط .

وروى عن ابن عباس والأعرج أنها قرآء بالنصب ، على إخمارة « أن » ، وهو عطف على المعنى كما قدمنا في « فيضائه » ؛ فالهاء لمطف مصدر على مصدر حملا على للمعنى الأول .

وقرأ عاصم وابن عامر : يرفع ، على القطع من الأول .

٢٨٥ - آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه

ورسوله لا نفرق بين أحد من رسوله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير

« كُلَّ آمَنَ بِاللَّهِ » : ابتداء وخبر ، و « آمن » ؛ لأنه حل على لفظ « كل » ، ولو حل على المعنى لقال : كل آمنوا .

« سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا » : معناه : قبلنا ما أمرتنا به ، ومنه قول المصلي : سمع الله لمن حمده ؛ أي : قبل منه حمده . ولفظه لفظ الخبر ، ومعناه الدعاء والطلب ؛ مثل قولك : غفر الله لي ، معناه : اللهم اغفر لي .

٢٨٦ - لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا

إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا

ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا

فانصرنا على القوم الكافرين

« لَا تُؤَاخِذُنَا ، وَلَا تُحْمِلْ عَلَيْنَا ، وَلَا تُحْمِلْنَا » : لفظه كله لفظ النهي ، ومعناه : الطلب ، وهو مجزوم .

« وَلَا تُؤَاخِذْنَا » : حكى الأخفش ، آخذ الله بذلك ، وواخذه ، لغتان .

« وَاَعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ، فَانصُرْنَا » : لفظه كله لفظ الأمر ، ومعناه : الطلب ، وهو مبني على الوقف عند البصريين ، ومجزوم عند الكوفيين .

« رَبَّنَا » : نداء مضاف .



## سورة آل عمران

### ١ - الم

« الم » : مثل : « الم ذلك » البقرة : ١ ، ٢ ، فأما فتحة الم ، فيجوز أن تكون فتحت لسكونها وسكون اللام بعدها ، ويجوز أن تكون فتحت ؛ لأنه نوى عليها الوقف ، فأقيت عليها حركة ألف الوصل المبتدأ بها ، كما قال : واحد ، اثنان ، ثلاثة ، أربعة ، فأنقوا حركة همزة « أربعة » على الهاء من « ثلاثة » وزكوها على حالها ، ولم يلقبوها ناء عند تحريكها ، إذ النية فيها الوقف .

وقال ابن كيسان : ألف « الله » ، وكل الف مع لام التعريف ، ألف قطع ، بمنزلة « قد » ، وإناء وصلت لكثرة الاستعمال ، فمن حرك اللام التي عليها حركة همزة التي بمنزلة الكاف من « قد » ، ففتحها بفتحة همزة .

وأجاز الأخفش كسر الم لاقتفاء الساكنين ؛ وهو غلط لا قياس له ، انقله

### ٢ - الله لا إله إلا هو الحي القيوم

« الله لا إله إلا هو » : الله ، مبتدأ . وخبره « نزل عليك الكتاب » الآية : ٣ .

« لا إله إلا هو » : لا إله ، في موضع رفع بالابتداء ، وخبره محذوف ، و « إله » هو بدل من موضع « لا إله » .

وقيل : هو ابتداء وخبر ، في موضع الحال من « الله » .

وقيل : من الضم في « نزل » ؛ تقديره : الله نزل عليك الكتاب متوحدا بالربوبية .

وقيل : هو بدل من موضع « لا إله » .

« الحي القيوم » : نعتان لله . و « القيوم » فيقول ، من : قام بالأمر .

### ٣ - نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل

« بالحق » : في موضع الحال من « الكتاب » ، بالباء متعلقة بمحذوف ؛ تقديره : نزل عليك الكتاب ثابتا بالحق . ولا تعلق الباء بـ « نزل » ؛ لأنه قد تعدى إلى ثالث .

« مصدقا » : حال من الضم في « بالحق » ؛ تقديره : نزل عليك الكتاب محققا مصدقا لما بين يديه ؛ وما حالان مؤكدان .

« التوراة » : وزنها : فوعة ، وأصلها : وورية ، مشتقة من : وري الزند ، فالتاء بدل من واو ، ومن :

ورى الزند ، ومن قوله : « تورون » الواقعة : ٧١ ، وقوله : فالوريات « قدحا » المعاديات : ٤ ، وقلت  
الياء ألها لتحركها وانفتاح ما قبلها ؛ هذا مذهب البصريين .

وقال الكوفيون : وزنها : تفعلة ، من : وري الزند ، أيضاً ، فالتاء غير متقلبة عندهم من واو ، أصلها  
عندهم : تورية ، وهذا قليل في الكلام ، و « فوعلة » كثير في الكلام ، فحمله على الأكثر أولى ، وأيضاً فإن التاء  
لم تكثر زيادتها في الكلام كما كثرت زيادة الواو ثانية .

٧ — هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب  
وأخر متشابهات فأما الذين فى لؤبهم زيغ فينبغون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة  
والتفاد تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل  
من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب

« ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله » : مفعولان من أجلها .

« والراسخون فى العلم » : عطف على « الله » جل ذكره ، فهم يعلمون للتشابه ، ولذلك وصفهم الله بالرسوخ  
فى العلم ، ولو كانوا جهالاً بعمرة التشابه ما وصفهم الله بالرسوخ فى العلم .

فأما ما روى عن ابن عباس أنه قرأ : « ويقول الراسخون فى العلم آمنا به » ، فهى قراءة تخالف المصحف ؛ وإن  
صححت فتأويلها : ما يحله إلا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به ، ثم أظهر الضمير الذى فى « يقولون » ،  
نقال : ويقول الراسخون . و « الماء » فى « تأويله » تعود على « التشابه » ؛ وقيل : تعود على « الكتاب » ،  
وهو القرآن كله .

١١ — كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا . . .

« كذاب آل فرعون » : المكاف ، فى موضع نصب ، على التثنية مصدر محذوف ؛ تقديره ، عن الفراء :  
كفرت العرب بكفرا ككفر آل فرعون ؛ وفى هذا القول إيهام للتعرف بين الصلة والموصول .

١٣ — قد كان لكم آية فى فتين التقاتلة تقاتل فى سبيل الله وأخرى كاذرة

يرونها مثلهم رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء إن فى ذلك لعمرة لأولى الأبصار

« فتنة » ؛ أى : إحداهما فتنة .

« تقاتل » . فى موضع النعت لـ « فتنة » ، ولو خضعت على البدل من « فتين » لجاز ، وهى قراءة الحسن  
وجاهد ، ويكون « أخرى » فى موضع خفض .

« وأخرى » : في موضع رفع على خبر الابتداء ، وهي صفة قامت مقام الوصف ، وهو « فئة » ؛ تقديره :  
والأخرى فئة أخرى كافرة .

ويجوز النصب فيما على الحال ؛ أي : التفتنا عنفتين .

« يَرْوُونَهُمْ » : من قرأ بإثاء ، فهو منه نصب على الحال من الكاف والهم في « لكم » ، أو في موضع  
رفع على التعت ل « أخرى » ، أو في موضع خفض على التعت ل « أخرى » ، إن جعلتها في موضع خفض على العطف  
على « فئة » ، في قراءة من خفضها على البدل من « فتين » .

والخطاب في « لكم » لليهود ؛ وقيل : للمسلمين .

وفي هذه الآية وجوه من الإعراب والمعاني على قدر الاختلاف في رجوع الضمائر في قوله « يروونهم مثلهم »  
وعلى اختلاف المعاني في قراءة من قرأ بالتاء وبالياء في « يروونهم » .

« مِثْلَيْهِمْ » : نصب على الحال من الهاء والهم في « يروونهم » ؛ لأنه من رؤية البصر ، بدلالة قوله  
« رأى العين » ، والضمير المنصوب في « يروونهم » يعود على الفئة الأخرى الكافرة ، والمرفوع ، في قراءة من قرأ  
بالياء ، يعود على الفئة المعانلة في سبيل الله ؛ والهاء والهم في « مثلهم » يعودان على الفئة المعانلة في سبيل الله .

هذا آيين الأقوال ، وفيها اختلاف كثير .

١٤ - . . . ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب

« والله عنده حسن المآب » : الله ، مبتدأ ، و « حسن » ابتداء ثان ؛ و « عنده » خبر « حسن » ،  
و « حسن » وخبره خبر عن « الله » .

و « المآب » : وزنه : مفعل ، وأصله : مأوب ، ثم نقلت حركة الواو على الهمزة ، وأبدل من الواو ألف ، مثل :  
مقال ، ومكال .

١٥ - قل أؤنبشكم بخير من ذلكم للذين آمنوا عند ربهم جنات

تجري من تحتها الأنهار . . .

« جَنَّات » : ابتداء ، و « للذين » الخبر ، واللام متعلقة بالخبر المحذوف ، الذي قامت اللام مقامه ، بمنزلة  
توكل : لله الحمد .

ويجوز الخفض في « جنات » على البدل من « بخير » ، على أن يجعل اللام في « للذين » متعلقة بـ « أؤنبشكم » ،

أو جعلها صنة لـ « خير » ؛ ولو جعلت اللام متعلقة بمحذوف قامت مقامه لم يحز الحذف « جنات » ؛ لأن حروف الجر والظروف إذا تطلعت بمحذوف تقوم مقامه صار فيها ضمير مقدر مرفوع ، واحتاجت إلى ابتداء يعود عليه ذلك الضمير ، كقولك : لزيد مال ، ولـ للدار زيد ، وخلقت عمرو ؛ فلا بد من رفع « جنات » إذا تطلعت للام بمحذوف .

ولو قدرت أن تعلق اللام بمحذوف ، على أن لا ضمير فيها ، رفعت « جنات » جعلها ؛ وهو مذهب الأخفش في رفعه ما بعد الظروف وحروف الحذف بالاستقرار . وإنما يحسن ذلك عند حذاق النحويين إذا كانت الظروف ، أو حروف الحذف ، صفة لما قبلها ، فليئذ يتمكن ويحسن رفع الاسم بالاستقرار ، وكذلك إن كانت أحوالا عما قبلها .

١٦ — الذين يقولون ربنا إنا آمننا فانظر لنا ذنوبنا ولنا عذاب النار

« الدين » ، في موضع الحذف . بدل من « الذين اتقوا » الآية : ١٥ ، وإن شئت : في موضع رفع على تقدير « هم » . وإن شئت : في موضع نصب على الدح .

١٧ — الصابرين والصادقين والقائمين...

« الصابرين » : بدل من « الذين » ، على اختلاف الوجوه المذكورة .

١٨ — شهد الله أنه لا إله إلا هو ولللائكة وأولو العلم قائماً بالقسط

« قائماً بالقسط » : حال مؤكدة .

١٩ — إن الدين عند الله الإسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد

ما جاءهم العلم بنيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب

من فتح « إن » ، وهي قراءة الكسائي ، جعلها بدلا من « أن » الأولى في قوله (شهد الله أنه لا إله إلا هو) الآية : ١٧ ، بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .

ويجوز أن يكون البديل بدل الاشتغال ، على تقدير اشتغال الثاني على الأول ؛ لأن الإسلام يشمل على شرائع كثيرة ، منها التوحيد المتقدم ذكره ، وهو بمنزلة قولك : سلب زيد ثوبه .

ويجوز أن تكون « أن » في موضع خفض بدلا من « لقسط » ، بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .

« بنيا بينهم » ، مفعول من أجله ؛ وقيل : حال من « الدين » .

« ومن يكفر بآيات الله » : من ، شرط ، في موضع رفع بالابتداء ، « فإن الله سريع الحساب » :



غيره ، والفاء ، بجواب الشرط ، والمائد على البدأ من خبره محذوف ؛ تقديره : سريع الحساب له .

ويجوز رفع « يكفر » ، على أن يجعل « من » بمعنى « الذي » ، وتقدير حذف « له » من الخبر .

٢٠ — فإن حاجوك نقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن ..

« وَمَنْ اتَّبَعْنِي » : من ، في موضع رفع ، عطف على التاء في « أسلمت »

ويجوز أن يكون مبتدأ ، والخبر محذوف ؛ تقديره : ومن اتبعني أسلم وجهه لله .

ويجوز أن يكون في موضع خفض عطفاً على « الله » .

٢١ — إِنْ الدِّينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الدِّينَ

يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

« فَبَشِّرْهُمْ » خبر « إِنْ الدِّينَ يَكْفُرُونَ » ، ودخلت الفاء للإيهام الذي في « الذي » ، وكون الفعل في صلة

« الذي » ، مع أن « الذي » لم يغير معناه العامل ، فلا يتم دخول الفاء في خبر « الذي » حتى يكون للفعل في صلاته ،

ويكون لم يدخل عليه عامل يغير معناه ، فهذين الشرطين تدخل الفاء في خبر « الذي » ، فحق نقصا ، أو نقص واحد

منهما ، لم يجر دخول الفاء في خبره .

٢٣ — أَلَمْ نَرِ إِلَى الدِّينِ أَوْتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ

لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مَعْرُضُونَ

« وَهُمْ مُعْرِضُونَ » : ابتداء وخبر ، في موضع نعت لـ « فريق » ، أو في موضع الحال ، لأن النكرة قد

نعت ، ولأن الواو واو الحال .

٢٥ — فَكَيْفَ إِذَا جُمِعَ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ

مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ

« فَكَيْفَ إِذَا جُمِعَ لِيَوْمٍ » : كيف ، سؤال عن حال ، وهي هنا تهديد ووعد ، وموضع نصب على

الظرف ، والعامل فيها للمعنى الذي دلت عليه « كيف » ؛ تقديره : فعل أي حال يكونون حين يجمعون ليوم لا شك

فيه . والعامل في « إذا » ما دلت عليه « كيف » ، والظرف منسج لها ، تعمل فيها المعاني التي يدل عليها الخطاب ،

بمخلاف للفعولات فهذا أصل يكثر دوره في القرآن والكلام .

« لَا رَيْبَ فِيهِ » : في موضع خفض ، نعت لـ « يوم » .

« وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمير المرفوع في « كسب » .

٢٦ — قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتمز

من تشاء وتنزل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير

« مَالِكُ الْمُلْكِ » : نصب على ابتداء المضاف ، ولا يجوز عند سيويه أن يكون نعتاً لقوله « اللهم » ، ولا يوصف ،  
عنده : « اللهم » ، لأنه قد تغير بما في آخره .

وأجاز غيره من البصريين والكوفيين أن يكون « مالك الملك » صفة لـ « اللهم » ، كما جاز مع « الله » .

« تُوْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ » : في موضع الحال من الضمير في « مالك » ، وكذلك : « وتنزع الملك » ،  
وكذلك : « وتمز » و « وتنزل » .

ويجوز أن يكون هذا كله خبر ابتداء محذوف ؛ أي : أنت تؤتي الملك وتنزع الملك .

« بيدك الخير » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمير في « مالك » .

ويجوز أن تكون الجملة خبر ابتداء محذوف ؛ وتقديره : أنت بيدك الخير .

٢٧ — تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ

الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

« تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » : مثل : « تؤتي الملك من تشاء » الآية : ٢٦ ،  
في وجهه .

وكذلك : « تخرج » و « وترزق » .

٢٨ — ... إِلَّا أَنْ تَقُوا مِنْهُمْ تَقَاةً وَيَحْذَرَكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ

« تَقَاةً » : وزنها : قَهَقَ ، وأصلها : وقية ، أبدلوا من الواو تاء ، فصارت : تَقِيَّةً ، ثم قلبت الياء  
الها ، لتحركها وانتاج ما قبلها ، فصارت : تَقَاةً .

٣٠ — يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود

لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد

« يوم تجد » : يوم ، منصوب بـ « يحذركم » ؛ أي : ويحذركم الله نفسه في يوم تجد . وفيه نظر .

ويجوز أن يكون العامل فيه ضملاً مضمرأ ؛ أي : اذكر يا محمد يوم تجد .

ويجوز أن يكون العامل في « يوم » : « المصير » ؛ أي : وإليه المصير في يوم تجد .

ويجوز أن يكون العامل « قدير » ؛ أى : قدير في يوم تجدد .

« مُحَضَّرًا » : حال من المضر المحذوف من صلة « ما » ؛ تقديره : ما محمله من خير محضراً .

« وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ » : ما ، في موضع نصب ، عطف على « ما » الأولى ، و « تود » حال من المضر الرفع في « عملت » الثاني ، فإن قطعتها عما قبلها وجعلتها الشرط جزمت « تود » ، فجعله جواباً للشرط وخبر له « ما » .

ويجوز أن تقطعها من الأولى ، على أن تكون بمعنى « النى » ، في موضع رفع بالابتداء ، و « تود » الخبر .

٣٤ - ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم

« ذُرِّيَّةٌ » : نصب على الحال من الأسماء التي قبلها ، بمعنى : متناسبين بعضهم من بعض .

وقيل : هي بدل عما قبلها .

ووزنها : فُولة ، من : ذرأ الله الخلق . وكان أصلها على هذا : ذرورة ، فأبدلوا من الهمزة ياء ، فاجتمع ياء وواو ، والأول ساكن ، فأدغموا الياء في الواو ، على إداغام الثاني في الأول ، وكسرت الراء له لتصح الياء الساكنة المدغمة .

وقيل : ذرية : فعلية ، من ، الذر ، فكان أصل « الذرية » أن تكون اسماً لصغار ولد الرجل ، ثم اتسع فيه . وكان أصلها - على هذا - ذريرة ، ثم أبدلوا من الراء الأخيرة ياء ، وأدغمت الأولى فيها ، وذلك لاجتماع الراءات ، كما قالوا : نظيت ، في « تظلت » ، لاجتماع النونات .

وقيل : وزن « ذرية » : فُولة ، من . ذررت ، فأصلها - على هذا - ذرورة ، ثم قل لها مثل الوجه المتقدم الذي قبل هذا ، وكسرت الراء المشددة لتصح الياء الساكنة .

٣٥ - إذ قالت امرأة عمران رب إنى ننث لك ما فى بطنى محرراً

فتقبل منى إنك أنت السميع العليم

« إذ قالت » : للعامل في « إذ » : « سميع عليم » ؛ أى : والله سميع عليم حين قالت .

وقيل : للعامل : « اسطق » الآية : ٣٣ ؛ أى : واسطق آل عمران إذا قالت . وفيه نظر .

وقيل : للعامل فيه مضر ؛ تقديره : وإذكر يا محمد إذ قالت ؛ فلي هنا القول بحسن الابتداء بها ، ولا يحسن على غيره .

«مُسْتَعْرَافاً» : حال من « ما » ، وقيل : تقديره : غلاماً محرراً ؛ أى : خالصاً لك . ووقعت « ما » لا بمقتل ، للإيهام ، كما تقول : خذ من عيدي ما عثت .

وحكى سيده : سبحانه ما سبغ الرعد بمجده ؛ وكما قال تعالى ( فانكحروا ما طاب لكم ) النساء : ٣ والماء ، فى « وضعتها » الآية : ٣٦ ، تعود على « ما » ، ومعناها التأنيث .

٣٦ — فلما وضعتها قالت رب إني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت ...

« وَضَعْتُهَا أَنْثَى » : جال من الضمر المنصوب فى « وضعتها » .

ويجوز أن يكون بدلاً منه .

« والله أعلم بِمَا وَضَعَتْ » : من ضم التاء وأسكن العين لم يتدى بقوله « والله أعلم بما وضعت » ، لأنه من كلام أم مريم ، ومن فتح العين وأسكن التاء ابتداء به ؛ لأنه ليس من كلام أم مريم ، ومثله من كسر التاء وأسكن العين ، وهى قراءة تروى عن ابن عباس .

٣٧ — فقبلها ربهما بقبول حسن وأنبأها نبأاً حسناً وكفلها زكريا  
دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً ...

« زَكَرِيَاء » : همزة للتأنيث ، ولا يجوز أن تكون للإلحاق ؛ لأنه ليس فى أصول الأبنية مثال على وزنه ، فيكون ملحقاً به ، ولا يجوز أن تكون منقلبة ؛ لأن الانقلاب لا يخلو أن يكون من حرف من نفس الكلمة ، ولياء والواو لا يكونان أصلاً فيما كان على أربعة أحرف ، ولا يجوز أن يكون من حروف الإلحاق ، إذ ليس فى أصول الأبنية بناء يكون هذا ملحقاً به .

فلا يجوز أن تكون همزة إلا للتأنيث ، وكذلك الكلام على قراءة من قصر الألف التى هى للتأنيث ، لهذه الدلائل .

« كَلِمَاتًا دَخَلَ » : كلما ، ظرف زمان ، والمعامل فيه « وجد » ؛ أى : أى وقت دخل عليها وجد عندها رزقاً .

٣٨ — هَذَا لَكَ دُعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ

ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ

« هَذَا لَكَ » : ظرف زمان ، والمعامل فيه « دعا » ؛ أى : دعا ذكرى ربه فى ذلك الحين .

وقد تكون « هَذَا » فى موضع آخر ، ظرف زمان ، وإنما اتسع فيها الوقت للزمان ، بدلالة الحال والخطاب .



- وربما احتملت الوجهين جميعاً ، نحو قوله : ( هنالك الولاية ) الكهف : ٤٤
- وبدل على أن أصلها : المكان ، أنك تقول : اجلس هنالك ، تريد : المكان ، ولا يجوز : سر هنالك ، تريد : الزمان ،  
والظرف فوقك « هنا » ، واللام للتأكيد ، والكاف للمخاطب ، ولا موضع لها من الإعراب .
- ٣٩ - فنادته اللاتكة وهو قائم يصلي في الهرب أن الله يشارك  
يحيى مصداقاً بكلمة من الله وسيدا وحضوراً ونبياً من الصالحين
- « وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الهاء في « فنادته » ، و « يصلي » في موضع  
الحال من المضمر في « قائم » .
- « مصداقاً » : حال من « يحيى » ، أو هي حال مقدرة ؛ وكذلك : وسيداً ، وحضوراً ، ونبياً .
- ٤٠ - قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأى  
عاقراً قال كذلك الله يفعل ما يشاء
- « عاقراً » : إما جاء بغير هاء ، على التشبيه ، ولو أتى على الفعل لقال : عقرى ، بمعنى : معقورة أى : بها  
عقر فمنها من الولد .
- « كذلك الله يفعل » : الكاف ، في موضع نصب ؛ على تقدير : يفعل الله ما يشاء فعلا كذلك .
- ٤١ - قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس  
ثلاثة أيام إلا رمزا واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشي والإبكار
- « اجعل لى آية » : اجعل ، بمعنى : صير ، فهو يمدى إلى مفعولين ، أحدهما سر : « لى » ،  
و « آية » .
- « أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا » : أن ، في موضع رفع خبر « آيتك »  
ويجوز رفع « تكلم » ، على أن يضمر الكاف في « أن » ؛ أى : آيتك أنك لا تكلم الناس .  
و « ثلاثة » : ظرف .
- « إلا رمزا » : استثناء ليس من الأول ، وكل استثناء ليس من جنس الأول فانوجه فيه النصب .
- « كثيراً » : نعت لمصدر محذوف ؛ أى : ذكر كثيراً .

٤٦ - وإذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك...

« وإذا قالت الملائكة » : إذ ، معطوفة على « إذ قالت امرأة عمران » الآية : ٣٥ ، إذا جعلتها في موضع نصب على « واذكر » الآية : ٤١

« أيهم يكفل مريم » : ابتداء ، والجملة « في موضع نصب بامل دل عليه الكلام » تقديره : إذ يلقون أقلامهم ينظرون أيهم يكفل مريم ؟ ولا يعمل العمل في لفظ « أي » ، لأنها استفهام ، ولا يعمل في الاستفهام ما قبله

٤٧ - إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يشرك بكلمة منه اسمه

للمسيح عيسى ابن مريم وجيئاً في الدنيا والآخرة ومن القربين

« إذ قالت الملائكة » : العامل في « إذ » : « يختصمون » الآية : ٤٤ ؛ أي : يختصمون حين قالت الملائكة .

ويجوز أن يعمل فيها : « وما كنت لديهم » الثاني ، الآية : ٤٤ ، كما عمل الأول في « إذ يلقون » .

« وجيئاً ومن القربين » ، ويكمل الناس في الهدى وكهلاً ، ومن الصالحين » : كل ذلك حال من « عيسى » . وكذلك قوله : « ويحمله » الآيتان : ٤٦ ، ٤٨

« بكلمة » : من جعلها اسماً لعيسى ، جاز على قوله في غير القرآن « وجيئ » بالخلف ، على التثنية « كلمة » .

٤٩ - ورسولا إلى بني إسرائيل أتى قد جئكم بآية من ربكم أتى

أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأتعج فيه فيكون طيراً بإذن الله ...

« رسولاً » : حال من « عيسى » .

وقيل : تقديره : ويجعله رسولاً ، فهو مفعول به .

وقيل : هو حال ؛ تقديره : ويكملهم رسولاً .

« أتى أخلق » : أن ، بدل من الأولى ؛ والأولى . في موضع نصب على تقدير حذف حرف النقص ؛ تقديره : بأن قد جئكم .

ومن كسر « إن » ، نلى القطع والابتداء .

ويجوز أن يكون من فتح « أتى أخلق » يجعلها بدلاً من « أنه » ، فيكون « أن » في موضع حذف .

ويجوز أن يكون في موضع رفع ، على تقدير حذف مبتدأ ؛ تقديره : هي أتى أخلق .

« كهيئة الطير فأتعج فيه » : المكان ، في موضع نصب تحت مصدر محذوف ؛ تقديره : خلقاً مثل هيئة

الطير . والماء في « فيه » تعود على « الهيئة » ، وهي الصورة . والهيئة إنما هي في المصدر اسم الفعل لـ « أتعج » ،

لكن وقع المصدر موقع للفعول ، كما قال : هذا خلق الله ، أي : مخلوقه ؛ وهذا آدم ضرب الأمير ، أي : مضروبه .

وقد يجوز أن تعود « الهاء » على « المخلوق » ؛ لأن « أخلق » يدل عليه ، إذ هو دال على المخلق من حيث كان مشتقاً منه ، والمخلق يدل على المخلوق .

٥٠ — ومصدقاً لما بين يدي من التوراة . . .

« مُصَدِّقًا » : نصب على الحال من « التاء » في « جئتكم » الآية : ٤٩ ؛ أى : وجئتكم مصدقاً . ولا يحسن أن تعطى « ومصدقاً » على « وجبها » ؛ لأنه يلزم أن يكون اللفظ « لما بين يديه » ، والتلاوة : « لما بين يدي » .

٥٥ — إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافقك إلى ومطهرتك من الدين .

كلموا وجاعل الدين اتبعوك فوق الدين كدروا . . .

« إذ » : في موضع نصب بـ « اذكر » مضمرة .

« وجاعل » : غير معطوف على ما قبلها ، لأنها مخطأ للنبي محمد - ﷺ - والأول لمعنى

وقيل : هو معطوف على الأول ، وكلاهما ، لمعنى - ﷺ - .

٦٠ — الحق من ربك فلا تكن من المترين

« الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » : خبر ابتداء محذوف ؛ أى : هو الحق ، وهذا الحق .

٦٢ — إن هذا هو القصص الحق وما من إله إلا الله . . .

« إله » : مبتدأ ، و « من » : زائدة ، و « إلا الله » خبره ، كما تقول : ما من أحد إلا للنفل شاكرك .

ف « أحد » ، في موضع رفع بالابتداء ، و « من » : زائدة للتوكيد ، و « إلا شاكرك » : خبر الابتداء .

ويجوز أن يكون خبر الابتداء محذوفاً . و « إلا الله » بدل من « إله » على الموضع ؛ تقديره : ما إله معبودا وموجودا إلا الله .

٦٤ — قل يا أهل الكتاب تماثلوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم إلا نعبد إلا الله

ولا نشرك به شيئاً . . .

« إلى كلمة سواء » : سواء ، نعت للكلمة .

وقرأ الحسن : سواء ، بالنصب ، على المصدر ، فهو في موضع : امتواء ، أى : استواء .

« أَلَا نَعْبُدُ » : أن ، في موضع خفض بدل من « كلمة » .

وإن شئت في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : هي أن لا نعبد .

ويعجز أن يكون معنى « أن » مفسرة ، على أن يحزم « نعبد » و « نشارك » بـ « لا » .

ولو جعلتها مخففة من التثنية رفعت « نعبد » و « نشارك » واضمحت الهاء مع « أن » .

٦٨ - إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي . . .

« وَهَذَا النَّبِيُّ » : النبي ، مرفوع على التثنية « هذا » ، أو على البدل ، أو على عطف البيان ؛ و « هذا »

في موضع رفع ، على المطف على « الذي » .

ولو قيل في الكلام : هذا النبي ، بالنصب ، لحسن ، لمطه على الهاء في « اتبعوه » .

٧٣ - ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى

أحد مثل ما أوتيتم . . .

« أن يؤتى » : مفعول بـ « تؤمنوا » ؛ وتقدير الكلام : ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا من

تبع دينكم . اللام ، على هذا ، زائدة ؛ و « من » في موضع نصب استثناء ليس من الأول

وقيل : التقدير : ولا تصدقوا إلا لمن تبع دينكم بأن يؤتى أحد .

وقال المقرء : انقطع الكلام عند قوله « دينكم » ، ثم قال الحمد صلى الله عليه وسلم : قل إن الهدى هدى الله

أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ؛ فـ « لا » مقدرة .

ويعجز أن تكون اللام غير زائدة ، وتعلق بما دل عليه الكلام ، لأن معنى الكلام : لا تقولوا بأن يؤتى

أحد مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم ، فيعلق الحرفان بـ « تقولوا » ، كما تقول : انزلت لزيد بالمال ، وجاز

ذلك ، لأن الأول كالظرف فصار بمنزلة قولك : مررت في السوق بزيد .

وإنما دخلت « أحد » لتقدم لفظ النفي في قوله « ولا تؤمنوا » ، فهي نهي ، ولفظه لفظ النفي . فأما من

مده واستفهم — وهي قراءة ابن كثير — فإنه آتى به على معنى الإنكار من اليهود أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا ،

حكاية عنهم . فيجوز أن تكون « أن » في موضع رفع بالابتداء ، إذ لا يعمل في « أن » ما قبلها لأجل الاستفهام ،

وخبير الابتداء محذوف ؛ تقديره : أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم تصدقون ؟ أو تقولون ؟ ونحوه . وحسن الابتداء

بـ « أن » ، لأنها قد اعتمدت على حرف الاستفهام ، فهو في التثنية بمنزلة : أزيدا ضربته ؟

ويعجز أن يكون « أن » في موضع نصب ، وهو الاختيار ، كما كان في قولك : أزيدا ضربته ؟ النصب الاختيار ،



لأن الاستهـام عن الفعل ، فتضمـر فعلا ، بين الألف وبين « أن » ، تقديره : انذيمون أن يؤى احد مثل ما أوتيتم؟ أو انتبـحون ؟ أو انذكرون ، ونحو هذا مما دل عليه الإنكار الذى قصدوا إليه بلفظ الاستهـام ، ودل على قصدهم لهذا المعنى قوله تعالى عنهم فيما قالوا لأصحابهم ( اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ) ٢ : ٧٦ ، يـنون : اتحدثون المسلمين بما وجدتم من صفة نبيهم فى كتابهم ليحاجوكم به عند ربكم .

و «أحد» ، فى قراءة من مد ، بمعنى : واحد ، وإنما جمع فى قوله «أو يحاجوكم به» لأنه رده على معنى «أحد» ، لأنه بمعنى الكثرة ، ولكن «أحد» ، إذ كان فى النـى أقوى فى الدلالة على الكثرة منه إذا كان فى الإيجاب ، حسن دخول «أحد» بعد لفظ الاستهـام ، لأنه بمعنى الإنكار والحجة ، فدخلت «أحد» بعد الحجة المأخوـظ بها ، فيصلح أن تكون على أصلها فى العموم ، وليست بمعنى «واحد» .

٧٥ — ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً . . .

« دمت » : من ضم الدال جملته : فعل بـعمل ، مثل : قال يقول ، ودام يدوم ؛ ومن كسر الدال ، جملته : فعل بـعمل ، مثل خاف يخاف ، على دام يدام ، وكذلك «مت» فيمن كسر الميم أو ضمها .

٧٨ — وإن منهم فريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب . . .

« يلوون » : قرا حميد : بواو واحدة مع ضم اللام ، وأصل هذه القراءة : يلوون ، ثم همز الواو الأولى لانضمامها ، ثم ألحق حركة الهمزة على اللام على أصل التخفيف المستعمل فى كلام العرب .

٨٠ — ولا يأمركم أن تتخذوا للآلـة والنبيين أربابا أيامركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون

« وَلَا يَأْمُرْكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا » : من نصب « يأمركم » عطفه على « أن يؤتبه الله » الآية : ٧٩ ، وعلى « ثم يقول » الآية : ٧٩ ، والضمير فى « يأمركم » لـ « بشر » الآية : ٧٩ ومن رضمه قطعه بما قبله . أو جعل « لا » بمعنى « ليس » ، ويكون للضمير فى « يأمركم » الله جل ذكره .

٨١ — وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ...

« لما » : من كسر اللام — وهو حمزة — علقها بـ « الأخذ » ؛ أى : أخذ الله الميثاق لما أعطاكم من الكتاب والحكمة ، لأن من أوفى ذلك فهو الأفضل وعليه يؤخذ الميثاق . و « ما » بمعنى « الذى » .

فاما من فتح اللام فهي لام الابتداء ، وهي جواب لما دل عليه الكلام من معنى القسم ، لأن أخذ اليثاق ، إنما يكون بالإيمان والعهود ، فاللام جواب القسم ، و « ما » بمعنى « الذي » في موضع رفع بالابتداء ، والهاء محذوفة من « آتيتكم » ؛ تقديره : آتيتكموه من كتاب ، ١٠١ . كتاب وحكمة » ، و « من » زائدة .

وقيل : الخبر « لنؤمنن به » ، وهو جواب قسم محذوف ؛ تقديره : والله لنؤمنن به . والمائد من الجملة المطبوعة على الصلة على « ما » محمول على المعنى ، عند الأخفش ؛ لأن « مامعكم » معناه : لما أوتيتموه ، كما قال تعالى : ( إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ) ١٢ : ٩٠ ، فحمله على المعنى والضمير ، إذ هو بمعنى : فإن الله لا يضيع أجرهم ولا بد من تقدير هذا المائد في الجملة المطبوعة على الصلة ، وهي : « ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم » ، فلهما جملتان أو صوابين ، حذف الثاني الاختصار ، وقام حرف المطف مقامه ، فلا بد من عائد في الصلتين على الموصولين ؛ ألا ترى لو أنك قلت : الذي قام أبوه ثم الذي منطلق عمرو ، لم يحز حق تقرر : إليه ، ومن أجله ، ونحو ذلك ، فيكون في الجملة المطبوعة ما يعود على « الذي » المحذوف ، كما كان في الجملة التي هي صلة للذي ؛ ثم تأتي بحرف الابتداء بعد ذلك .

ويحتمل أن يكون العائد من الصلة الثانية محذوفاً . يره : ثم جاءكم رسول به ؛ أي : بصديقه ؛ أي : بتصديق ما آتيتكموه . وهذا الحرف على قياس ما أجازوه الخليل من قولك : ما أنا بالذي قاتلك شيئاً ؛ أي : بالذي هو قاتل . وكما قرئ : ( نعماً على الذي أحسن ) ٦ : ١٥٤ ، بالرفع . هو أحسن ، بالرفع ، ثم حذف الضمير من الصلة ، وإنما يبد هذا الحذف عند البصريين لاتصال الضمير بحرف الجر ، المحذوف من الكلام هو ضمير وحرف ، فبمد ذلك .

ويجوز أن يكون « ما » في قراءة من فتح اللام ، للشرط ، فيكون في موضع نصب بـ « آتيتكم » ، و « آتيتكم » في موضع جزم بـ « ما » ، و « ثم جاءكم » مطبوع عليه في موضع جزم أيضاً ، وتكون اللام في « لما » لام التأكيد ، وأيدت بجواب القسم ، كما كانت في الوجه الأول ، ولكنها دخلت لتلقى القسم ، بمنزلة اللام في ( لئن لم ينته المنافقون ) ٣٣ : ٦٠ ، تنذر بإتيان القسم بعدها ، وهو قوله « لنؤمنن به » ، فهي توطئة للقسم وأيدت بجواب القسم ، كما كانت في الوجه الأول ؛ لأن الشرط غير متعلق بما قبله ولا يصل فيه ما قبله ، فصارت منقطعة بما قبلها ، بخلاف ما إذا جاءت « ما » بمعنى : الذي ؛ لأنه كلام متصل بما قبله وجواب له ، وحذفها جائز ، قال الله تعالى ( وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن ) ٥ : ٧٣ ، فإذا كانت « ما » للشرط لم « تحتج الجملة المطبوعة إلى عائد ، كما لم تحتج إليه الأولى ، ولذلك اختار الخليل وسيبويه ، لما لم يربا في الجملة الثانية عائداً ، جملاها للشرط . وهذا تفسير للآتي وغيره لذهب الخليل وسيبويه .

والهاء في « به » تعود على « ما » ، إذا كانت بمعنى « انتهى » ، ولا يجوز أن تعود على « رسول » ، فإن جملة « ما » الشرط جاز أن تعود على « رسول » . والهاء في « أنصرونه » تعود على « رسول » في الوجهين جميعاً .

٨٣ - ... وله أعلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون

« طوعاً وكرهاً » : مصدران في موضع الحال ؛ أي : طائعين ومكرهين .

٨٤ - قل آتينا بالله وما أنزل علينا ...

أي : قل قولوا : آتينا ، فالضمير في « آتينا » له أمرين ، والأمر لهم : النبي - ﷺ - . ويجوز أن يكون الأمر للنبي عليه السلام ، يراد به أمته .

٨٥ - ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين

« ديناً » : نصب على البيان ، و« غير » مفعول « يتبع » ، ويجوز أن يكون « غير » حالا ، و« ديناً » مفعول « يتبع » . « وهو في الآخرة من الخاسرين » : الظرف متعلق بما دل عليه الكلام ، وهو خاسر في الآخرة من الخاسرين . ولا يحسن تعلقه بـ « الخاسرين » لتقدم الصلة على الموصول ، إلا أن نجعل الألف واللام للتعريف ، بمعنى « الذي » ، فيحسن .

٨٧ - أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله ...

« أن عليهم » : في موضع رفع ، خبر « جزاؤهم » ، و« جزاؤهم » و خبره خبر « أولئك » . ويجوز أن يكون « جزاؤهم » بدلاً من « أولئك » ، بدل الاشتمال ، و« أن » خبر « جزاؤهم » .

٨٨ - خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون

« خالدين فيها » : حال من الضمير المفعول في « عليهم » . « لا يخفف عنهم » : مثله ، ويجوز أن يكون منقطعاً من الأول .

٩١ - إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدكم ماله الأرض

ذهباً ولو اتى بكذبهم وما لهم ناصرين

« وماتوا وهم كفار » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمير في « ماتوا » . « وما لهم من ناصرين » : ابتداء وخبر ، و« ما » نافية ، و« من » زائدة ، والجملة في موضع الحال من الضمير المنفوض في « لهم » الأول .

٩٦ - إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين

« مباركا وهدى » : حالان من الضمر في « وضع » .

ويجوز الرفع على : هو مبارك وهدى .

ويجوز الخفض على النعت لـ « بيت » .

٩٧ - فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت

من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين

« مقام إبراهيم » : أي : من الآيات مقام إبراهيم ، فهو مبتدا مخنوف خبره .

ويجوز أن يكون « مقام » بدلا من « آيات » ، على أن يكون « مقام إبراهيم » : الحرم كله ، فيه آيات كثيرة ، وهو قول مجاهد ، ودليله « ومن دخله كان آمنا » ، يريد : الحرم ، بلا اختلاف .

وقيل : ارتفع على إضمار مبتدا ؛ أي : هو مقام إبراهيم .

« وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » : من ، مملوئة على « مقام » على وجوهه . ويجوز أن تكون مبتداء منقطعة ، و « كان آمنا » الخبر .

« مَنْ اسْتَطَاعَ » : في موضع خفض بدل من « الناس » ، وهو بدل بعض من كل .

وأجاز الكسائي أن يكون « من » شرطا ، في موضع رفع بالابتداء ، و « استطاع » في موضع جزم بـ « من » ، والجواب مخنوف ؛ تقديره : فعله الحج ، ودل على ذلك قوله : « ومن كفر فإن الله » ، هذا شرط بلا اختلاف ، والأول مثله .

وهو عند البصريين منقطع من الأول ، مبتدا شرط ، والماء في « إليه » تعود على « البيت » ، وقيل : على الحج .

٩٩ - قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن بغونها عوجا

وأنتم شهداء وما الله بخافل عما تعملون

« وأنتم شهداء » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمر المرفوع في « بغونها » .

١٠١ - وكيف تكفرون بالله وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ...

« وَأَنْتُمْ تُكْفِرُونَ بِاللَّهِ وَأَنْتُمْ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ » : مثله : « وفيكم رسوله » .



١٠٢ - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون

« تَقَاتِهِ » : « أصله » وفيه ، وقد تقدم عنه في « نقاته » ٢ : ٢٨

« وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » ابتداء وخبر ، في موضع الحال من المضمرة في « تموتن » ؛ أي : التمسوا هذه الحال حتى يأتيكم الموت وأنتم عليها .

١٠٣ - واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم

أعداء نألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً ..

« جميعاً » : حال .

« إخواناً » : خبر « أصبح »

١١١ - لن يضرركم إلا أذى . . .

« إلا أذى » : في موضع نصب ، استثناء ليس من الأول .

١١٣ - ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون

« لَيْسُوا سَوَاءً » : ليس ، فيها اسمها ، و « سواء » ، خبرها ؛ أي : ليس المؤمنون والمنافقون ، للنقدم ذكرهم ، سواء .

« مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ » : ابتداء وخبر

وأجاز لقراء رفع « أمة » بـ « سواء » ، فلا يعود على اسم « ليس » من خبره شيء ، وهو لا يجوز ، مع فيج عمل « سواء » ؛ لأنه ليس بجائر على الفعل ، مع أنه يضر في « ليس » ما لا يحتاج إليه ، إذ قد تقدم ذكر الكافرين قال أبو عبيدة : « أمة » اسم « ليس » ، و « سواء » خبرها ، وأن الضمير في « ليس » على لغة من قال : أكلوني البراقبت .

وهذا بيد ؛ لأن المذكورين قد تقدموا قبل « ليس » ، ولم يتقدم في « أكلوني » شيء ، فليس هذا مثله .

« يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ » : في موضع رفع نص لـ « آية » ، وكذلك : « وهم يسجدون » موضع الجلالة رفع نص لـ « أمة » . وإن شئت جعلت موضعها نصاً على الحال من المضمرة في « قائمة » ، أو من « أمة » ، إذا رفعتها بـ « سواء » ، ونكون حالاً مقدره ؛ لأن التلاوة لا تكون في السجود ولا في الركوع .

والأحسن في ذلك أن تكون جملة لا موضع لها من الإعراب ؛ لأن النكرة إذا قربت من المعرفة تحسن الحال منها ، كما قال تعالى : ( وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا ) ٤٦ : ١٢

« آتَاءَ اللَّيْلِ » : نصب على الظرف ، وهو ظرف زمان ، بمعنى : ساعاته ، وواحد : إلى ، وقيل : آتى .

١١٤ - يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر  
ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين

« يُؤْمِنُونَ » : في موضع النعت لـ « أمة » أيضاً ، أو في موضع نصب على الحال من الضمير في « يسجدون » ، أو من الضمير في « يتلون » ، أو من الضمير في « قاعة » ؛ ومعنى « قاعة » : مستقيمة ، ومثله : « ويأمرون » ، « وينهون » ، و « يسارعون » .  
ويجوز أن يكون كل ذلك مستأنفاً .

١١٧ - مثل ما ينطقون في هذه الحياة الدنيا كمثل يربح فيها صر أصابت  
حرث قوم ظللوا أنفسهم ...

« فيها صر » : ابتداء وخبر ، في موضع خفض على النعت ، لـ « يربح » ؛ وكذلك : « أصابت حرث قوم » .  
« ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ » : الجملة في موضع خفض ، نعت لـ « قوم » .

١١٨ - يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ..  
وَحَبَالًا : نصب على التفسير ، و « لا يألونكم خبالا » : في موضع نعت لـ « بطانة » ، وكذلك : « ودوا ما عندكم » ، ولا يحسن أن يكون « ودوا » حالا إلا بإضمار « قد » ؛ لأنه ماض .

١١٩ - ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله ..

« ها أنتم » : يجوز أن تكون الهاء بدلا من همزة ، ويجوز أن تكون « ها » التي للتنبيه ، إلا في قراءة قبل عن ابن كثير « ها أنتم » بهمزة مفتوحة بعد الهاء ، فلا تكون إلا بدلا من همزة .  
« تُحِبُّونَهُمْ » : في موضع الحال من اليهم ، أو صلة له ، إن جعلته بمعنى « الذي » ، وهو مثل الذي في البقرة « ثم أنتم هؤلاء » . و « تؤمنون » عطف على « يحبونهم » .

١٢٠ - إن تمسك حسنة نسؤم وإن تمسك سيئة يبرحوا بها وإن تعبروا  
وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا إن الله بما يعملون محيط

« لا يضركم » : من شدة وضم الراء ، اجتمعت أن تكون مجزوماً على جواب الشرط ، لكنه لما احتاج إلى تحريك الشدة حركه بالضم ، فأبجه ضم ما قبله .

وقيل : هو مرفوع على إختيار الفاء .

وقيل : هو مرفوع على نية التقديم ؛ أى : لن يضركم أن تصبروا ، كما قال :

« إنك إن يصرع أخوك تصرع »

فرفع « يصرع » على نية التقديم .

والأول أحسنها ، على أن فيه بعض الإشكال .

وقد حكى عن عاصم أنه قرأ بفتح الراء مشددة ، وهو أحسن من الضم .

ومن خفف جزم الراء ؛ لأنه جواب الشرط .

١٢١ — وإذا غدوت من أهلك تبوء للؤمنين مقاعد للقتال والله مميع علم

« إذ » : في موضع نصب بـ « اذكر » ، مضمرة .

« تبوء المؤمنون » : في موضع الحال من التاء في « غدوت » .

١٢٢ — إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما . . .

« إذ » : في موضع نصب ، وظاهر فيها « ميع علم » الآية : ١٢١ .

وقيل : العامل « تبوء » الآية : ١٢١ .

والأول أحسن .

١٢٣ — ولقد نصركم الله يند وإتم إذته . . .

« وإتم إذته » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الكاف واليم في « نصركم » .

١٢٤ — إذ تقول للمؤمنين ألن يكفكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف

من الملائكة منزلين

« إذ تقول » : العامل في « إذ » : « نصركم » .

« أن يمدكم » : أن ، في موضع رفع فاعل لـ « يكفى » ؛ تقديره : ألن يكفكم إمداد ربكم بإياكم بثلاثة آلاف .

« منزلين » : نعت لـ « ثلاثة » ، و « مومنين » نعت لـ « خمسة » .

١٢٥ — وما جعله الله إلا بشئ لكم ونظم من فتوبكم به . . .

« وما جعله الله » : الهاء ، تعود على « الإمداد » ، ودل عليه « يمدكم » .

وقيل : تعود على « اللد » ، وهم اللاتكة .

وقيل : تعود على « التسويم » ، ودل عليه « سومين » . والتسويم : التعليم ؛ أى : مطين يعرفونهم بالعلامة .

وقيل : تعود على « الإنزال » ، دل عليه « منزلين » .

وقيل : تعود على « العدد » ، دل عليه خمسة آلاف ، وثلاثة آلاف ، وذلك عدد .

١٢٧ — ليقطع طرفاً من الدين كفروا أويكبتهم فيقلبوا خائبين

« لَيَقْطَعَنَّ » : اللام ، متعلقة بفعل دل عليه الكلام ؛ تخديره : ليقطع طرفاً نصركم . ويجوز أن يتعلق بـ « بعدكم » .  
« أَوْ يَكْبِتُهُمْ » : الأصل فيه ، عند كثير من العلماء : يكبدهم ، ثم أبدل من الدال تاء ، كما قالوا : هرت الثوب ، وهرده ؛ إذا خرقه ، فهو مأخوذه من : أصاب الله كبده بشر أو حزن أو غيظ .

١٢٨ — ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون

« أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ » : هذا معطوف على « ليقطع » الآية : ١٢٦ ، وفي الكلام تقديم وتأخير .

وقيل : هو نصب بإخمار « أن » ، معناه : وأن يتوب ، وأن يعذبهم .

١٢٩ — يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة وانقوا الله لعلكم تفلحون

« أضعافاً مضاعفةً » : أضعافاً ، سب على الحال ، و « مضاعفة » نته .

١٣٠ — وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين

« عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » : ابتداء وخبر ، في موضع خفض نعت لـ « جنة » ، وكذلك : « أعدت للمتقين »

١٣١ — أولئك جزاؤهم من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها

ونعم أجر العاملين

« تجري » : في موضع رفع ، نعت لـ « جنات » .

« خَالِدِينَ » : حال من « أولئك » .

١٤٠ — إن يحسبكم فرح فقد من القوم فرح مثله وتلك الأيام تداولها بين الناس وإيعلم الله

الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين

« تَرَحُّحٌ » : من ضمه ، أراد : ألم الجرح ؛ ومن فتحه : أراد الجرح نفسه .



وقبل : هما لفتان ، بمعنى : الجراح .

« نَدَّأُولَهَا » : في موضع نصب ، حال من « الأيَّام » .

« لِيَعْلَمَ » : نصب بإختصار « أن » .

١٤٣ — ولقد كنتم تنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون

« مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ » : قرأ مجاهد بضم اللام من « قبل » ، جعلها غاية ، فيكون موضع « أن » في موضع نصب على البدل من « للموت » ، وهو بدل الاشتمال .

ومن كسر لام « قبل » فموضع « أن » موضع خفض بإضافة « قبل » إليها . والهاء في « تلقوه » راجعة على « للموت » ، وكذلك التي في « رأيتموه » ، وبمعنى بـ « الموت » هنا : لقاء العدو ؛ لأنه من أسباب الموت ؛ والموت نفسه لا تباين حقيقته .

١٤٥ — وما كان للنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً موجلاً ...

« وما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ » : أن ، في موضع رفع ، اسم « كان » . و « إلا بإذن الله » الخبر . و « لنفس » : تبين مقدم .

١٤٦ — وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله

وما اضطروا وما استكانوا والله يحب الصابرين

« وَكَأَيِّنْ » : هي « أي » دخلت عليها كاف التشبيه ، فصار الكلام بمعنى « كم » ؛ وكتبت في المصاحف بعد الياء نون ؛ لأنها كلمة نقلت عن أصلها ، فالوقف عليها بالنون اتباع للمصنف . وعن أبي عمرو : أنه وقف بغير نون ، على الأصل ؛ لأنه تنوين .

فأما من آخر الهزة وجعله مثل فاعل — وهو ابن كثير — فقيل : إنه « فاعل » من « لا يكون » ؛ وذلك بعيد ، لإتيان « من » بعده ، ولبنائه على السكون .

وقيل : هي كاف التشبيه دخلت على « أي » ، وكثر استعمالها بمعنى « كم » فصارت كلمة واحدة ، فنقلت الياء قبل الهزة ، فصارت : كين ، خففت الشدة ، كما خففوا : مينا وهينا ، فصارت كين ، مثل : فخير ؛ فأبدلوا من الياء الساكنة ألفاً كما أبدلوا في « آية » ، وأصلها : آية ، فصارت : كآين ، وأصل النون التنوين ، والقياس حذفه في الوقف ، ولكن من وقف بانون أعلّ ؛ لأن الكلمة تعرت وقلبت ، فصار التنوين حرماً من الأصل .

وقال بعض البصريين : الأصل في هذه القراءة : كأي ، ثم قدمت إحدى الياءين في موضع الهزة ، فتعركت

بالفتح كما كانت الهمزة ، وصارت الهمزة ساكنة في موضع الباء للأدلة ، فذا تحركت الباء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ، والألف ساكنة ، فكسرت الهمزة لالتقاء الساكنين ، وبقيت إحدى الباءين متطرفة ، فأذهبها التنوين بعد زوال الحركة استئثالا ، كما تحذف ياء : فاض ، وغاز .

« مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ » : في موضع خفض صفة لـ « نبي » ، إذا أسندت القتل للنبي وجعلته صفة له . و « ربيون » على هذا ، مرفوع بالابتداء ، أو بالظرف ، وهو أحسن ؛ لأن الظرف صفة لما قبله ، ففيه معنى الفعل ، فيقوى الرفع ؛ وإنما يضاف الرفع بالاستقرار إذا لم يمتد الظرف على شيء قبله ؛ كقولك : في الدار زيد ، فإن قلت : حردت رجل في الدار أبوه ، حسن رفع « الأب » بالاستقرار لاعتداد الظرف على ما قبله ، فيبين فيه معنى الفعل ، والفعل أولى بالعمل من الابتداء ؛ لأن الفعل عامل لفظي ، والابتداء عامل معنوي ، والألفظي أقوى من المعنوي .

واللهاء في « معه » تعود على « نبي » .

ويحوز أن يجعل « معه ربيون » في موضع نصب على الحال من « نبي » ، أو من الضمر في « قتل » ، وتكون الهاء في « معه » تعود على الضمر في « قتل » ، و « معه » في الوجهين ، تهلق بحذف هاءت مقامه ، وفيه ذكر المحذوف ، كأنك قلت : مستقر معه ربيون كثير .

فإن أسندت الفعل إلى « ربيون » ارتفعوا به « قتل » ، وخار « معه » متعلقا به « قتل » ، فيصير « قتل » وما بعده صفة لـ « نبي » .

فأما خبر « كآين » فإنك إذا أسندت « قاتل » إلى « نبي » جعلت « معه ربيون » الخبر ، وإن شئت جعلته صفة لـ « نبي » ، أو حالا من الضمر في « قتل » ، أو من « نبي » ؛ لأنك قد وصفته على ما ذكرنا ، أضمرت الخبر ؛ تقديره : وكآين من نبي مضى ، أو في الدنيا ، ونحوه .

وإذا أسندت القتل إلى « الربيون » جعلت « قتل معه ربيون » الخبر ؛ وإن شئت جعلته صفة لـ « نبي » ، واضمرت الخبر كما تقدم .

وكذلك تقدير هذه الآية على قراءة من قرأ « قاتل » ، الأمر فيها واحد .

و « كآين » بمعنى « كم » ؛ وليس في الكاف معنى تشبيه في هذا ، وهو أصلها ، لكنها تغيرت عنه وجعلت مع « أي » كلمة واحدة تدل على ما تدل عليه « كم » في الخبر ، فهي في زوال معنى التشبيه عنها بمنزلة قولك : له كذا وكذا ؛ أصل « الكاف » : التشبيه ، لكنها جعلت مع « ذا » كلمة واحدة ، فزال معنى التشبيه منها .

١٥٠ - بل الله مولاكم وهو خير المصيرين

أجاز الفراء : « بل الله مولاكم » ، بالنصب ؛ على معنى : بل أطيعوا الله .

١٥١ - سنلق في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به

سلطاناً وماؤام النار وبئس مثنوى الظالمين

« ما لم ينزل » : ما ، مفعول « أشركوا » .

١٥٤ - ثم أنزل عليكم من بعد الفم أمة ناعساً يفتوى طائفة منكم وطائفة

قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا

من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون

لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا قل لو كنتم

في يديكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم

ولينبئ الله ما في صدوركم ولجمع ما في قلوبكم

والله عليم بذات الصدور

« أمة ناعساً » : مفعول « أنزل » ، و « ناعساً » بدل من « أمة » .

وقيل : « أمة » : مفعول من أجله ، و « ناعساً » : منصوب بـ « أنزل » .

« وطائفة قد أهمتهم أنفسهم » : ابتداء ، و « قد أهمتهم » الخبر ، والجملة في موضع نصب على الحال . وهذه

« الراو » ، قيل : هي واو الابتداء ؛ وقيل : واو الحال ؛ وقيل : هي بمعنى « إذ » .

« يظنون » ، و « يقولون » : كلاهما في موضع رفع ، على التعت لـ « طائفة » ، أو في موضع نصب على الحال

من المضمرة المنصوب في « أهمتهم » .

« كلفه الله » : من نصبه جملة تأكيداً لـ « الأمر » ، و « كلفه » خبر « إن » .

وقال الأخفش : هو بدل من « الأمر » .

ومن رفعه فعلی الابتداء ، و « كلفه » خبر ، والجملة خبر « إن » .

« ولينبئ الله ما في صدوركم » : اللام ، متعلقة بفعل دل عليه الكلام ؛ تقدیره : ولينبئ الله ما في صدوركم

فرض عليكم القتال .

« ولیمحس » : عطف على « لیتلی » .

١٥٨ - فبا رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لاتقضوا

من حولك . . .

« فبا رَحْمَةً » : رحمة ، غفوة بالباء ، و « ما » زائدة للتوكيد ،

وقال ابن كيسان : ما ، نكرة في موضع خفض بالباء ، و « رحمة » بدل من « ما » ، أو نعت لها .

ويجوز رفع « رحمة » على أن يحمل « ما » بمعنى « الذي » ، ويضم « هو » في الصلة وتحذفها ، كما قرئ :

( نعاماً على الذي أحسن ) ١٥٤ : ٦

١٦٠ - إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن الذي ينصركم من بعده . . .

« مِنْ بَعْدِهِ » : الهاء ، تعود على « الله » جل ذكره .

وقيل : بل تعود على « الخذلان » .

١٦١ - وما كان لنبى أن يفل ...

« أَنْ يَفْلُ » : أن ، في موضع رفع اسم « كان » ، ومن قرأ : يفل : بفتح الياء وضم الفين ، فعناه : ما كان

لنبى أن يخون أحداً في منعم ولا غيره . ومن قرأ بضم الياء وفتح الفين ، فعناه : ما كان لنبى أن يوجد غالا ، كما تقول :

أحدث الرجل : وجدته عموداً ؛ وأحقته : وجدته أحق . وقيل : معناه ما كان لنبى أن يخان ، أى : أن يخونه

أصحابه في منعم ولا غيره .

١٦٨ - الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ماقتلوا . . .

« الَّذِينَ قَالُوا » : الذين ، في موضع نصب على التثنية لـ « الذين نأفوا » الآية : ١٦٧ ، أو على البدل ،

أو على إضمار : أهى ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدا .

١٧٠ - فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم

من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون

« فَرِحِينَ » : نصب على الحال من الضمير في « يرزقون » ، الآية : ١٦٩ ؛ ولو كان في الكلام « فرحون »

لجاز على التثنية .

« أَنْ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ » : أن ، في موضع خفض لـ « أحياء » ، بدل من « الذين » ، وهو بدل الاشتغال .



ويجوز أن يكون في موضع نصب على معنى : نازلاً .

١٧٢ — الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح  
للذين أحسنوا منهم . . .

« الَّذِينَ اسْتَجَابُوا » : ابتداء ، وخبره : « للذين أحسنوا منهم » .

ويجوز أن يكون « الذين » في موضع خفض بدلا من « المؤمنين » الآية : ١٧١ ، أو من « الذين لم يلحقوا  
بهم » الآية : ١٧٠ .

١٧٣ — الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم . . .

« الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » : بدل من « الذين استجابوا » الآية : ١٧٢

١٧٨ — ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير لأنفسهم إنما نملي

لهم ليزدادوا إثما ولهم عذاب مهين

« وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَبِّلُ » : أن ، تقوم مقام مفعول « حسب » ، و « الذين »  
فاعلون ، و « ما » في « إنما » بمعنى : « الذي » ، والهاء محذوفة من « نملي » ؛ هذا على قراءة من قرأ بالياء ،  
و « خير » : خبر « إن » .

وإن شئت جعلت « ما » و « نملي » مصدراً ، فلا تضرها ؛ تقديره : لا يحسبن الذين كفروا أن الإملاء لهم  
خير لهم .

فأما من قرأ بالناء وكسر « أن » من « إنما » ، فإنما يجوز على أن يعاقب « حسب » ، ويقدر القسم ، كما تفعل بلام  
الابتداء في قولك : لا يحسبن زيد لأبوه أفضل من عمرو ، وكأنك قلت : والله لأبوه أفضل من عمرو .

فأما من قرأ بالناء — وهو حمزة — فإنه جعل « الذين » مفعولاً أولاً لـ « حسب » ، والفاعل هو المخاطب ،  
وهو النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وجعل « إنما » وما بعدها ، بدلا من « الذين » ، فتسد مسد للمولين . كما مضى في  
قراءة من قرأ بالناء . و « ما » بمعنى « الذي » في هذه القراءة ، والهاء محذوفة من « نملي » ، أو تجعل « أن »  
مفعولاً ثانياً لـ « حسب » ؛ لأن الثاني في هذا الباب هو الأول في المعنى ، إلا أن تضر محذوفة تقديره : ولا تحسبن الذين  
كفروا أنما نملي لهم ؛ فتجعل « ما » ونملي » مصدراً على هذا . فإن لم تقدر محذوفة فجوازه على أن يكون « أن » بدلا  
من « الذين » : ويسد مسد للمولين . و « ما » بمعنى « الذي » . وفي جواز « ما » والفعل مصدر ، و « أن » بدل  
من « الذين » : نظر .

وقد كان وجه القراءة لمن قرأ بالناء أن يكسر « إنما » ، فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني ، ولم يقرأ  
به أحد .

وقد قيل : إن من قرأ بالتاء فجوازه على التكرير ، تقديره : لا تحسبن الدين كغفروا ، ولا تحسبن إنما نعلي لهم ، فـ « إنما » مدت مسد الفعلين لـ « حسب » الثانى ، وهى وما عملت فيه مفعول ثان لـ « حسب » الأول ؛ كما أنك لو قلت : الدين كغفروا لا تحسبن إنما نعلي لهم خير لأنفسهم ، لجاز ، فيدخل « حسب » الأول على البتداء .

١٨٠ - ولا يحسبن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم . . .

من قرأ بالياء جعل « الدين » فاعلين لـ « حسب » ، وحذف المفعول الأول ، لدلالة الكلام عليه ، و « هو » - فاصلة ، و « خيراً » مفعول ثان ؛ وتقديره : ولا يحسبن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله للبيخل خيراً لهم ، فذل « ييخلون » على البيخل ، لجاز حذفه .

فأما من قرأ بالتاء - وهو حمزة - فإنه جعل المخاطب هو الفاعل ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، و « الدين » مفعول أول ، على تقدير حذف مضاف وإقامة « الدين » مقامه ، و « هو » فاصلة ، و « خيراً » مفعول ثان ، تقديره : ولا تحسبن يا محمد بخل الدين ييخلون خيراً لهم ؛ ولابد من هذا الإضمار ليكون المفعول الثانى هو الأول فى المعنى ، وفيها نظر ، لجواز تقدير « ما » فى الصلة تفسير ما قبل الصلة .

على أن فى هذه القراءة مزية على القراءة بالياء ؛ لأنك حذف المفعول وأبقيت المضاف إليه يقوم مقامه ، وإذا حذف المفعول فى قراءة « الياء » لم يبق ما يقوم مقامه

وفى القراءة أيضاً مزية على القراءة بالياء ، وذلك أنك حذف « البيخل » بعد تقدم « ييخلون » ، وفى القراءة بالتاء حذف « البيخل » قبل إثبات « ييخلون » ، وجعلت « ما » فى صلة « الدين » تفسير ما قبل الصلة .

وتقرأتان متوازيتان فى القوة والرتبة .

١٨٢ - الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بحربان تأكله النار .

« الذين » : فى موضع خفض بدل من « الذين » فى قوله ( لقد سمع الله قول الذين ) الآية : ١٨١ ، وفى موضع نصب على إضمار « أمضى » ، أو فى موضع رفع على إضمار « هم » .

« ألا نؤمن » : أن ، فى موضع نصب ، على تقدير حذف حرف الجر ، أى : ألا نؤمن .

و « أن » تكسب منفصلة من « لا » ، إلا إذا ادغمتها فى اللام بنة ، فإن ادغمتها بغير غنة كتبت منفصلة .

وقال غيره : بل تكسب منفصلة على كل حال .

وقيل : إن قدرتها عطفة من الثقيلة كتبت منفصلة ، لأن معها مضراً يعصلها عما بعدها ، وإن قدرتها الناصبة للفعل كتبت منفصلة ، إذ ليس بعدها مضمر مقدر .

١٨٥ - كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة . .

« إِنَّمَا تُوفَّيُونَ أَجُورَكُمْ » : ما ، كانه لـ « إن » عن العمل ، ولا يحسن أن يكون « ما » بمعنى « الذى » ؛ لأنه يلزم رفع « أجوركم » ، ولم يقرأ به أحد ؛ لأنه يصير التقدير : وإن الذى توفونه أجوركم ؛ وإيضاً فإنك تفرق بين الصلة والوصول بخبر الابتداء .

١٨٨ - لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يمدحوا بما لم يفعلوا

فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم

« لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ » : من فرأه بالياء جعل الفعل غير منعمد ، و « الذين يفرحون » فاعلون .

ومن قرأ « فلا يحسبنهم » بالياء ، جعله بدلاً من « لا يحسبن الذين يفرحون » ، على قراءة من قرأه بالياء وانهاء فى « فلا يحسبنهم » زائدة ، فلم يمنع من البدل . ولما تعدى « فلا يحسبنهم » إلى مفعولين استغنى بذلك عن تعدى « لا يحسبن الذين يفرحون » ؛ لأن الثانى بدل منه ، فوجه القراءة لمن قرأ « لا يحسبن الذين يفرحون » بالياء ، أن يقرأ « فلا يحسبنهم » بالياء ، لیسكون بدلاً من الأول ، فاستغنى بتعديته عن تعدى الأول .

فأما من قرأ الأول بالياء والثانى بالياء ، فلا يحسن فيه التبديل ، لاختلاف فاعليهما ؛ ولكن يكون مفعولاً أول حذف لدلالة مفعولى الثانى عليهما .

فأما من قرأ « لا تحسبن الذين يفرحون » بالياء - وهم الكوفيون - فإنهم أضافوا الفعل إلى المخاطب ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، و « الذين يفرحون » مفعول أول لـ « حسب » ، وحذف الثانى لدلالة ما بعده عليه ، وهو « بمفازة من العذاب » .

وقد قيل : إن « بمفازة من العذاب » هو المفعول الثانى لـ « حسب » الأول ، على تقدير التقديم ، ويكون المفعول الثانى لـ « حسب » الثانى محذوفاً لدلالة الأول عليه ؛ تقديره : لا تحسبن يا محمد الذين يفرحون بما أتوا بمفازة من العذاب ، فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ، ثم حذف الثانى ، كما تقول : عنيت زيدا ذاهباً ، وعظمت عمراً يزيد ذاهباً ، فتعذره لدلالة الأول عليه .

ويحوز أن يكون « يحسبنهم » ، فى قراءة من قرأه بالياء ، بدلاً من « تحسبن الذين يفرحون » ، فى قراءة من قرأه بالياء أيضاً ، لاتفاق الفاعلين والمفعولين ، وانتهاء زائدة لاتعنع من البدل .

فأما من قرأ الأول بالياء والثانى بالياء ، فلا يحسن الثانى التبديل ، لاختلاف فاعليهما ، ولكن يكون المفعول

الثاني لـ « حسب » الأول محذوفاً ، لدلالة ما بعده عليه ، أو يكون « بمفازة » من العذاب هو المفعول الثاني ، ويكون المفعول الثاني لـ « حسب » الثاني محذوفاً ، كما ذكر أولاً .

١٩٠ — إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات

لأولي الألباب

واحد « أولى » : ذى ، الضاف ؛ فإن كان منصوباً نحو : « يا أولى الألباب » ، فواحد : ذا ، الضاف ؛ فإن كان مرفوعاً نحو « أولو قوة » فواحد : ذو ، للضاف . وقد ذكرنا أن واحد « أولئك » : ذا البهم ، من قولك « هذا » .

١٩١ — الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتسكرون في خلق

السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه عذاب النار

« الذين » : في موضع خفض بدل من « أولى » الآية : ١٩٠ ، أو في موضع نصب على « أعني » ، أو في موضع رفع على : هم الذين يذكرون .

« قياماً وقعوداً » : حالان من الضمر في « يذكرون » .

« وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ » : حال منه أيضاً ، في موضع نصب ، كأنه قال : ومضطجعين .

« وَيَتَسَكَّرُونَ » : عطف على « يذكرون » ، داخل في صلة « الذين » .

« بَاطِلًا » : مفعول من أجله ؛ أى : للباطل .

« سُبْحَانَكَ » : منصوب على المصدر ، في موضع « تسبيحا » ؛ أى : تسبيحا ؛ ومعناه : نزهك من الدوه نزهياً ونبرلك منه تبرئة .

١٩٣ — ربنا إنا سمعنا منادياً ينادى فلان آمن أن آمنوا بربكم فآمنوا ربنا

فأغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار

« انْ آمِنُوا » : أن ، في موضع نصب على حذف حرف الخفض ؛ أى : بأن آمنوا .

« وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ » ؛ أى : توفنا أبراراً مع الأبرار .

١٩٥ — فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى

بعضكم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوطانهم في سبيل وقاتلوا

وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً

من عند الله والله عنده حسن الثواب

« أني لا أضيع » : أني ، في موضع نصب ؛ أى : بأنى .



وقرأ أبو عمرو بالكسر ، على تقدير : فقال : إن لا أضيع .

« فَالَّذِينَ هَاجَرُوا » : مبتدأ ، وخبره « لَا كُفْرًا » .

« ثَوَابًا مِنْ » عند الله : نصب على المصدر ، عند البصريين ، فهو مصدر مؤكد .

وقال الكسائي : هو منصوب على التقطع ، أى على الحال .

وقال الفراء : هو منصوب على التفسير .

« وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ » : الله ، مبتدأ . و « حُسْنٌ » ، ابتداء ثان ، و « عِنْدَهُ » خبر « حُسْنٌ » ،

وهو وخبره خبر عن اسم الله .

١٩٧ - متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد

« مَتَاعٌ قَلِيلٌ » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى : هو متاع ، أو : ذلك متاع ، ونحوه .

١٩٨ - لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار

خالدين فيها نزلا من عند الله وما عند الله خير للأبرار

« تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » : فى موضع رفع ، على الرفع « جنات » .

وإن حثت فى موضع نصب على الحال ، من المضر المرفوع فى « لهم » .

أو هو كالفعل للتأخر بعد الفاعل ، إن رفعت « جنات » بالابتداء ، فإن رفعتها بالاستقرار لم يكن فى « لهم »

ضمير مرفوع ؛ إذ هو كالفعل للتقدم على فاعله .

« خَالِدِينَ فِيهَا » : حال من المضر ، والفاعل فى الحال الناصب لها أبدا هو العامل فى صاحب الحال ؛

لأنها هو . .

« نَزُولًا » : القول فيه والاختلاف ، مثل « ثَوَابًا » الآية : ١٩٥

١٩٩ - وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما

أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا . . .

« خَاشِعِينَ » : حال من المضر فى « يؤمن » ، أو فى « إليهم » ، وكذلك : « لا يشترون » مثل : « خاشعين » .

سورة النساء

١ - يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا

« يا أيها الناس » : أى ، نداء مفرد ، فذلك ضم ، وضمه بـ « وليس بإعراب ، وموضعه موضع نصب ، لأنه مفعول فى التثنية ؛ و « الناس » نعت لـ « أى » ، وهو نعت لا بد منى عنه ، لأنه هو النادى فى المعنى . ولا يجوز عند سيبويه نصبه على للوضع ، كما جاز فى : يازيد الطريف ؛ لأن « هذا نعت يستثنى عنه .

وقال الأخفش : « الناس » صلة لـ « أى » ، فذلك لا يجوز حذفه ولا نصبه .

وأجاز المازنى نصب « الناس » قياسا على : يازيد الطريف .

« والأرحام » : من نصبه عطفه على : اسم « الله » ؛ أى : واتقوا الأرحام أن تقطعوها .

وجوز أن يكون عطفه على موضع « به » ، كما نقول : مروت يزيد وعمرا ، فمطفه على موضع « زيد » ، لأنه مفعول فى موضع نصب ؛ وإنما ضعف الفعل فتعدى بحرف .

ومن خلفه عطفه على الماء فى « به » ، وهو فيصح عند سيبويه ؛ لأن الضمير المنفوض بمنزلة التنوين ؛ لأنه يعاقب التنوين فى مثل : غلامى ، وغلامك ، ودارى ، ودارك ؛ ونحوه . ويدل على أنه كالتنوين أنهم حذفوا الياء فى النداء ، إذ هو موضع يحذف فيه التنوين ؛ تقول : يا غلام أقبل ؛ فلا يعطف على ما قام مقام التنوين ، كما لا يعطف على التنوين .

وقال المازنى : كما لا تعطف الأول على الثانى ، إذ لا ينفرد بمحرف العطف ، كذلك لا تعطف الثانى على الأول . فمما شريكان لا يجوز فى أحدهما إلا ما يجوز فى الآخر .

٣ - وإن ختم ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن ختم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعدلوا

« ما طاب لىكُم » : ما ، والتمل مصدر ؛ أى : فانكحوا الطيب ؛ أى : الحلال . و « ما » يقع لما لا يقتل ولنوت ما يقتل ؛ فذلك وقعت هنا نعت ما يقتل .

« مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ » : مثنى ، في موضع نصب بدل من « ما » ، ولم ينصرف ، لأنه معدول عن :  
اثنين اثنين ، دال على التكثير ؛ ولأنه معدول عن مؤنث ، لأن المدد مؤنث .

وقال الفراء : لم ينصرف لأنه معدول عن معنى الإضافة ، وفيه تقدير دخول الألف واللام ؛ وأجاز صرفه  
في المدد على أنه نكرة .

وقال الأخفش : إن سميت به صرفته في المعرفة والنكرة ؛ لأنه قد زال عنه العلل .

وقيل : لم ينصرف لأنه معدول عن لفظه وعن معناه .

وقيل : امتنع من الصرف ، لأنه معدول ، ولأنه جمع .

وقيل : امتنع لأنه معدول ، ولأنه عدل على غير أصل العدل ؛ لأن أصل العدل إنما هو للمعارف ، وهذا نكرة  
بعد العدل .

و « ثلاث ورباع » : مثل « مثنى » في جميع عظه .

« فواحدة » : من نصبه فعتاه : فأنكحوا واحدة .

وقرأ الأعرج : بالرفع ، على معنى : فواحدة تمنع ؛ وهو ابتداء محذوف الخبر .

« أَوْ كَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » : عطف على « فواحدة » في الوجهين جميعاً ؛ و « ما ملكت » مصدر ،  
لهذا وقت لما يعقل ، فهو لصفة من يعقل .

٤ — وَأَتَوَاتُوا النساءَ صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه تلقوا  
فكلوه هنيئاً مريئاً

« نَحْلَةً » : مصدر ؛ وقيل : هو مصدر في موضع الحال .

و « نَفْساً » : تفسير ، وتقديره لا يجوز ، عند سيويه ، البتة ؛ وأجازه البرد والملازني ، إذا كان العامل منصرفاً .

هنيئاً مريئاً : حالان من الماء في « فكلوه » ، تحول : هنيئاً ومرئياً : فإن أفردت « مرئياً »  
لم تقل إلا « أمرئاً » ؛ والضمير المرفوع في « فكلوه » يعود على « الأزواج » ؛ وقيل : على « الأولياء » . والماء  
في « فكلوه » يعود على « شيء » .

٥ — وَلَا تَتَّبِعُوا السفهَاءَ أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَاماً ...

« قِيَاماً » : من قرأ بخير ألف ، جمه جمع « قيمة » ، كقيمة وديم ؛ ويبدل على أنه جمع : أنه اعتل فاقبلت واوه

ياء ، لانكسار ما قبلها ، ولو كان مصدراً لم يعقل ، كما لم يعقل : « العَوَل » و « العور » ؛ لئلا : التي جعلها الله لكم قيمة لأمتنكم ومعايشكم .

وإنما قال « التي » ولم يقل « اللاتي » ، لأنه جمع لا يعقل ، فجري على لفظ الواحد ؛ كما قال : ( لما أغنت عنهم آلهتهم التي ) ١١ : ١٠١ ، وقال ( جنات عدن التي ) ١٩ : ٦١ ، ولو كان يعقل لقال « اللاتي » ، كما قال ( وربائبكم اللاتي ) ٤ : ٢٣ ، ( وأمهاتكم اللاتي ) ٤ : ٢٣ ، ( والقواعد من النساء اللاتي ) ٢٤ : ٦٠ ، وهذا هو الأكثر في كلام العرب ؛ وقد يجوز فيما لا يعقل « اللاتي » ، وفيما يعقل « التي » ، وقد قرئ « أمولكم اللاتي » بالجمع .

ومن قرأ « قياما » جملة اسما ، من « أقام الشيء » ، وإن شئت مصدر : قام يقوم قياما ، وقد يأتي في مناء « قوام » ، فلا يعقل .

٦ - ... ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا ...

« إسرافاً » : مفعول من أجله ، وقيل : هو مصدر في موضع الحال . و « بداراً » ، مثله .  
« أن يكبروا » : أن ، في موضع نصب لـ « بدار » .

٧ - ... مما قل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً

« نصيباً مفروضاً » : حال ، وقيل : هو مصدر .

٨ - وإذا حضر القسمة أولوا القربى والميتى والمساكين فارتزقوهم منه ...

« فارتزقوهم منه » : الهاء ، تعود على « القسوم » ، لأن لفظة القسمة دلت عليه .

١١ - يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كن نساء فوق

اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلهما النصف ولأبويه لكل واحد

منهما للسدس مما ترك إن كان له ولد فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه .

فلاؤه الثلث فإن كان له إخوة فلاؤه السدس من بعد وصية يوصي

بها أو دين آباءكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم

تقاً فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً

« للذكر مثل حظ الأنثيين » : إبداء وخبر ، في موضع نصب ، تبين للوصية وتفسير لها .



« فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً » : في « كان » اسمها ؛ و « نساء » خبرها ؛ تقديره : فإن كانت التروكات نساء فوق الاثنين ؛ وإنما أعطى الاثنان الاثنين بالسنة وبدلالة النص ؛ وليس في النص هاهنا لما دليل على أخذها للثلاثين ، لكن في النص على الثلاثين الأختين ، وسكت عن البنتين ، فملا على حكم الأختين ، بدليل النص والسنة .

« وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً » : من رفع ، جعل « كان » تامة لا تحتاج إلى خبر ، بمعنى : وقع وحدث ؛ فرفع « واحدة » بفعلها ؛ وهي قراءة نافع وحده ؛ ومن نصب « واحدة » جعل « كان » هي الناقصة التي تحتاج إلى خبر ، بفعل « واحدة » خبرها ، وأضمر في « كان » اسمها ؛ تقديره : وإن كانت التروكة واحدة .

« السُّدُسُ » : رفع بالابتداء ، وما قبله خبره ؛ وكذلك : الثلث ، والسادس ؛ وكذلك : « نصف مارك » ، وكذلك : « فلكم الربع » ، وكذلك : « ولهن الربع » ، و « فلهن الثمن » ؛ وكذلك : « لكل واحد منهما السادس » الآية : ١٢

« مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا » : أي : وصية لا دين معها ؛ لأن الدين هو المقدم على الوصية .

« تَقْضَى » : نصب على التفسير .

« وَفَرِيضَةً مِنْ اللَّهِ » : مصدر .

١٢ - . . . وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت

فلكل واحد منهما السادس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء

في الثلث من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار

وصية من الله والله عليم حكيم

« وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً » : كان ، بمعنى : وقع ؛ و « يورث » نعت لـ « رجل » ؛ و « رجل »

رفع بـ « كان » ؛ و « كلالة » نصب على التفسير .

وقيل : هو نصب على الحال ، على أن « الكلالة » هو الميت في هذين الوجهين .

وقيل : هو نصب على أنه نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : يورث وراثته كلالة ؛ على أن « الكلالة » هو المال

الذي لا يرثه ولد ولا والد ؛ وهذا قول عطاء .

وقيل : هو خبر « كان » ، على أن الكلالة اسم للورثة ؛ وتقديره : إذا كلالة .

فأما من قرأ « يورث » بكسر الراء ، وبكسر هاء والتشديد ، فـ « كلالة » منقولة بـ « يورث » ، و « كان »

بمعنى : « وقع » .

« غَيْرَ مُضَارٍّ » : نصب على الحال من الضمر في « يومى » .

١٣ - تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من  
تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم

« تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » : الجملة في موضع نصب ، على التمتل « جنات » .

« خالدين » : حال من الماء في « يدخله » ؛ وإنما جمع لأنه حمل على معنى « من » ، ولو أفردت « خالدا »  
لكان محمولا على لفظ « من » ؛ ولو جعلت « خالدا » نعتا لجاز في الكلام ؛ ولكك تظهر الضمير الذى في  
« خالدا » فتقول : خالدا هو .

١٦ - وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأُكْذِبْنِيَا فَإِنْ نَابَا وَأَصْلَحَا

فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ ثَوَابًا رَحِيمًا

« الَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ » : الاختيار ، عند سيبويه ، في « اللذان » الرفع ؛ وإن كان معنى الكلام الأمر ،  
لأنه لما وصل « الذى » بالفعل تمكن معنى الشرط فيه ، فلم يعمل فيه ، إذ لا يقع على شيء بعينه ؛ فلما تمكن الشرط  
والإيهام فيه جرى مجرى الشرط ، فلم يعمل فيه ما قبله من الإختيار ، كما لا يعمل في الشرط ما قبله من مضمرة أو  
مظهر ؛ فلما بعد أن يعمل في « اللذين » ما قبلهما من الإختيار ، لم يحسن الإختيار ؛ فلما لما يحسن إختيار الفعل قبلهما لينصبهما  
رضا بالابتداء ، كما يرفع الشرط ، والنصب جائز على تقدير إختيار فعل ، لأنه إنما أشبه الشرط ، وليس للشبه بالشئ  
في حكمه ، فلو وصلت « الذى » بظرف بعد شبه بالشرط ، فيصير النصب هو الاختيار ، وإذا كان في الكلام  
معنى الأمر والنهى ، نحو قولك : اللذين عندك فأكرمهما ؛ النصب فيه الاختيار ، ويجوز الرفع ؛ والرفع فيما وصل  
بفعل الاختيار ، ويجوز النصب ، على إختيار فعل يفسره الخبر ، ويسح أن يفسره ما في الصلة .

ولو حذف « الماء » من الخبر لم يحسن عمله في « اللذين » ، لأن « الماء » تمنع من ذلك ، إذ ما بعدها  
منقطع عما قبلها .

١٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَضْلُوهُنَّ

لأنه إذا يبيع ما آتيتوهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وعاتوهن

بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل

الله فيه خيرا كثيرا

« أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا » : أن ، في موضع رفع بـ « يحل » ، وهو نهى عن تزويج المرأة مكرهة ،  
وهو شئ كان عمله أهل الجاهلية ، يكون الابن أو القريب أولى بزوجة الميت من غيره ؛ وإن كرهت ذلك المرأة .

« كرها » : مصدر في موضع الحال ، ومثله : « بهتاناً » الآية : ٢٠ .

« إلا أن يا زين بنارحشة » : أن ، استثناء ليس من الأول ، في موضع نصب .

« نعتي أن تذكرهوا » : أن ، في موضع رفع بـ « عي » ؛ لأن معناها : « قُرْب » كراهتكم لشيء وجعل الله فيه خيراً ، و « أن » والفعل ، مصدر .

٢٢ - ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف . . .

« إلا ما قد سلف » : ما ، في موضع نصب ، استثناء منقطع .

٢٣ - حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم . . . وأن تنكحوا

بين الأختين إلا ما قد سلف إن الله كان غفوراً رحيماً

« وأن تنكحوا بين الأختين » : أن ، في موضع رفع ، عطف على « أمهاتكم » ؛ أي : وحرم عليكم الجمع بين الأختين ، وكذلك : « والمحصات » الآية : ٢٤ ، رفع ، عطف على « أمهاتكم » .

٢٤ - . والمحصات من النساء إلا ما ملكت إيمانكم كتاب الله عليكم

وأحل لكم ما وراء ذلكم أن يبتغوا بأموالكم حصنين غير

مسافين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة

ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة

إن الله كان عليماً حكيماً

« إلا ما ملكت إيمانكم » : ما ، في موضع نصب على الاستثناء ، و « ما ملكت » مصدر ، ولذلك وقعت

« ما » لما يعقل ، لأن المراد بها صلة من يعقل ، و « ما » يسأل بها عما لا يعقل ، وعن صفات من يعقل .

« كتاب الله عليكم » : نصب على المصدر ، على قول سيوريه ؛ لأنه لما قال : « حرمت عليكم أمهاتكم » علم أن ذلك مكتوب ، فكانه قال : كتب الله عليكم كتاباً .

وقال الكوفيون : هو منصوب على الإغراء ؛ أي ، فليكن . وهو بعيد ؛ لأن ما انتصب بالإغراء لا يتقدم على

ما قام مقام الفعل ، وهو « عليكم » ، وقد تقدم في هذا الموضع ، ولو كان النص « عليكم كتاب الله » لكان نصبه على الإغراء أحسن من المصدر .

« أن يبتغوا » : أن ، في موضع نصب على الجدل من « ما » ، في قوله « وما وراء ذلكم » ، أو في موضع رفع -

على قراءه من قراء « وأحل » على ما يسم فاعله - بدل من « ما » أيضاً .

« محصنين » : حال من المضمر في « يتفروا » ، وكذا « غير مسافحين » .  
 « فما استمتعتم » : ما ، رفع بالابتداء ، وهي شرط ، وجوابه « فآتوهم » ، وهو خير الابتداء .  
 « فريضة » : حال . وقيل : مصدر في موضع الحال .

٢٥ - ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات للمؤمنات فنم ما ملكت  
 أيمانكم من قياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن  
 بإذن أهلن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات  
 أخدان فإذا أحسن فإن أتين بفاحشة فليمن نصف ما على المحصنات من العذاب  
 ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم

« أن ينكح » : أن ، في موضع نصب ، بحذف حرف الجر ؛ تقديره : إلى أن ينكح .

« مُحْصَنَات » : حال من المماء والثون في « منهن » ، وكذا : « غير مسافحات » ، وكذا :  
 « ولا متخذات أخدان » .

« ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ » : ذلك ، مبتدا ، وما بعده خبره ؛ أي : الرخصة في نكاح الإماء لمن خشي العنت .  
 « وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرَ لَكُمْ » : أن ، في موضع رفع ، بالابتداء ، و « خير » خبره ؛ تقديره : والصبر عن  
 تزويج الإماء خير لكم .

٢٨ - يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا

« ضَعِيفًا » : نصب على الحال ؛ أي : خلق بنباه هواء وشهوة وغضبه ورضاه ، فاحتاج أن يخفف الله عنه .

٢٩ - يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون  
 تجارة عن تراض منكم . . .

« إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً » من رفع جعل « كان » تامة ، بمعنى : « وقع » ؛ ومن نصب جعلها خبر  
 « كان » ، واضمر في « كان » اسمها ؛ تقديره : إلا أن تكون الأموال أموال تجارة ؛ ثم حذف المضاف وأقام  
 المضاف إليه مقامه .

وقيل : تقديره : إلا أن تكون التجارة تجارة .

والتقدير الأول أحسن ، لتقديم ذكر « الأموال » .



و « أن » في قوله : « إلا أن » ، في موضع نصب على الاستثناء المقطع .

ومثل « تجارة » قوله : « وإن تك حسنة » ٤ : ٤٠ ، في الرفع والنصب .

٣٠ — ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصلبه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً

« عُدُّوَانَا وَظُلْمُنَا » : مصدران في موضع الحال ، كأنه قال : منعدياً وظالماً .

٣١ — إن تجتنبوا كبار ما نهون عنه نكون عنكم ميثاقكم ندخلكم مدخلا كريماً

« مُدْخَلًا » : مصدر « أدخل » ، فمن فتح للهم جملة مصدر « دخل » ، و « ندخلكم » يدل على « أدخل » .

٣٣ — ولكل جعلنا موالى بما ترك الوالدان والأقربون . . .

« وَلِكُلِّ جَعَلْنَا » : المضاف إليه محذوف مع « كل » ؛ تقديره : ولكل أحد ، أو نفس .

وقيل : تقديره : ولكل شيء بما ترك الوالدان والأقربون جعلنا موالى ، أو وارثاً ، له .

٣٤ — الرجال نوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم

فالمصالحات قانتات للغيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن

واهجروهن في المضاجع . . .

« بِمَا حَفِظَ اللَّهُ » ؛ أى : حفظ الله لمن . وقرأ ابن القسقاء « الله » بالنصب ، على معنى : يحفظهن الله .

« وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ » : ليس في « المضاجع » ظرف للهجران ، إنما هو سبب للخلاف ؛

فعنه : واهجروهن من أجل تخلفهن عن المضاجعة . . .

٣٧ — الذين ينفقون وأمرون الناس بالبخل . . .

« الَّذِينَ » : في موضع نصب ، بدل من « من » في قوله : « لا يحب من » الآية : ٣٦ .

٣٨ — والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر . . .

« رئاء » : مفعول من أجله ؛ ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال من « الذين » ، فيكون « ولا يؤمنون »

منقطعة لا معطوفة على « ينفقون » ؛ لأن الحال من « الذين » غير داخل في صلته ، فيلحق بين الصلة والوصول بالحال ، إن عطفت « ولا يؤمنون » على « ينفقون » .

وإن جملة حالا من الضمير في « ينفقون » جاز أن يكون « ولا يؤمنون » معطوفة على « ينفقون » ، داخل في

في الصلة ؛ لأن الحال داخل في الصلة ، إذ هي حال لما هو في الصلة .

٤١ — فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً

« شهيداً » : حال من الكاف في « بك » .

٤٢ — يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثاً

« يومئذ » : العامل فيه « يود » .

٤٣ — يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سُكَّارٌ حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل ...

« وَأَنْتُمْ سُكَّارٌ » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمير في « تقربوا » .

« وَلَا جُنُبًا » : حال أيضاً منه ؛ وكذلك ، « إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ » ، بمعنى : لا مسافرين ، فَيُصَوِّمُونَ للصلاة وتصلون وأنتم جنب .

وقيل : معناه : إلا مجتازين ، على أن الصلاة يراد بها موضع الصلاة .

٤٤ — ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الفضلة ويريدون أن يضلوا السبيل

« يَشْتَرُونَ الضَّلَاةَ » : في موضع الحال من « الذين » ، ومثله : « ويريدون » .

٤٥ — والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله نصيراً

« كَفَى بِاللَّهِ » : الباء ، زائدة ، و « الله » في موضع رفع بـ « كفى » ، وإعما زيدت الباء مع الفاعل ليؤدي الكلام معنى الأمر ، لأنه في موضع : اكتبوا بالله ؛ فدلّت « الباء » على هذا المعنى .  
« وَإِيَّا ، وَنَصِيرًا » : تمييزان ؛ وإن شئت : حالين .

٤٦ — من الذين هادوا يحرّفون الكلام عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا وأسمع غير مسمع وراعنا لِيُبَالِغُوا فِي تَسْتِهْمِمْهُمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلُوا أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمِعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَمْنَهُمْ أَنَّهُ يَكْفُرُهُمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا

« مِنَ الَّذِينَ هَادُوا » : من ، متعلقة بـ « نصيراً » ؛ أي : اكتبوا بالله ناصراً لكم من الذين هادوا .

« يُحَرِّفُونَ » : حال من « الذين هادوا » ، فلا تقف على « نصيراً » على هذا القول .

وقيل : « من الذين هادوا » ، متعلقة بمحذوف ، هو خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : من الذين هادوا قوم يحرفون ، فيتعلق « من » بمحذوف ، كما تتعلق حروف الجر إذا كانت أخباراً ؛ ويكون « يحرفون » نعت الابتداء المحذوف ، فتقف على « نصيراً » في هذا القول .

وقيل : متعلقة بـ « الذين أوتوا نصيباً من الكتاب » الآية : ٤٤ ، يشن أنهم من الذين هادوا ، فلا تقف على « نصيرا » أيضاً .

وقيل : التقدير : من الذين هادوا من بحرف الكلم ؛ مبتدأ محذوف ، و « من الذين هادوا » خبر مقدم ؛ فتقف على « نصيرا » على هذا ، ومثله في حذف « من » قوله تعالى « وما منا إلا له مقام » ٣٧ : ١٦٤ ؛ أى : من له مقام .

« غَيْرَ مُسْمَعٍ » : نصب على الحال من الضمير في و « اسمع » ؛ والراد : واسمع غير مسمع مكروها .

وقيل : إنهم يريدون : غير مسمع منك ؛ أى : غير مجاب .

« لِيَأْ » : مصدر ؛ وأصله : لويأ ، ثم أدغمت الواو في الياء .

وقيل : هو مفعول من أجله ، ومثله : « وطننا في الدين » .

« ولو أنهم قالوا » : أن ، في موضع رفع بالابتداء أبداً ، عند سيبويه ؛ ولم يحز سيبويه وقوع الابتداء بعد « لو » إلا مع « أن » خاصة ، لوجود لفظ الفعل بعد « أن » ، فإن وقع بعد « لو » اسم ارتفع بإضمار فعل عنده .

وقال غيره : « أن » وغيرها لا ترتفع بعد « لو » إلا بإضمار فعل .

« إِلَّا قَلِيلًا » : نعت لمصدر محذوف ، تقديره : إلا إيماناً قليلاً ، وإيماناً قل : لأنهم لا يتأرون عليه ، ولأن باطنهم خلاف ما يظهرون ؛ ولو كان على الاستثناء لكان على الوجه ، رفيع « قليل » على البدل من الضمير في « يؤمنون » ؛ فإن جملة مستثنى من « لعنهم » لم يحسن ؛ لأن من كفرُوا ملعونون لا يستثنى منهم أحد .

٤٧ - ... أو نلنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا

« كَالْعَنَّا » : الكافر ؛ موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : لعنهم مثل لعنا لأصحاب السبت .

٥١ - ... ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا

« سبيلا » : نصب على التفسير ؛ والنصب على التفسير ، وعلى البيان ، وعلى التمييز ، سواء ؛ إلا أن التمييز يستعمل في الأعداد .

٥٣ - أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نفيراً

لا يجوز عند أكثر النحويين « إذن » إلا بالنون ؛ وأجاز النحاة أن يكتب بالالف .

و « إِنْ » هنا ، ملغاة غير عاملة ، لدخول واو المطاف عليهما ؛ وهي الناصبة للفعل عند سيويده ، إذا نصبت .  
والناصب عند الخليل « أَنْ » مضمرة .

٥٥ — فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيراً

« مَنْ آمَنَ به ، من صدَّ عنه » : كلاهما مبتدأ ، وما قبل كل مبتدأ خبره ؛ أى : « فمنهم » و « منهم » .  
« سعيراً » : انتصب على التفسير .

٥٦ — إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم  
بدلناهم جلوداً غيرها

« كلما نضجت » : للناصب لـ « كما » قوله « بدلناهم »

٥٧ — والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار

خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا

« تجري من تحتها الأنهار » : تجري ، في موضع نعت لـ « جنات » .

« خالدين فيها » : حال من الماء واللبم ، في « ندخلهم » .

« لهم فيها أزواج » : أزواج ، ابتداء ، وخبره « لهم » ، والجملة يحتمل موضعها من الإعراب ما يحتمل

« خالدين فيها » .

٥٨ — إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات أهلها وإذا حكمتم بين الناس

أن تحكموا بالعدل ...

« أَنْ تَدُودَا ، أَنْ تَحْكُمَا » : أَنْ ، فيها ، في موضع نصب بحذف الحافض ، أصله : بأن تؤدوا ،

وبأن تحكموا .

٥٩ — يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم

فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم

الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا

« وأولى الأمر » : واحد « أولى » : ذا ، المضاف ؛ لأنه منصوب ؛ وواحد « أولو » : ذو ، من غير لفظه ؛

كذلك واحد « أولات » : ذات .

« تأويلا » : نصب على التفسير .



٦١ - وإذا قيل لهم تعالى إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً

« صُدُّوا » : اسم لامصدر ، عند الخليل ، والصادر : الصد ، فهو نصب على المصدر .

٦٢ - ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشدّ تثبيتاً

« إلا قليل » : رفع على البدل من الضمير في « فعلوه » ، وقرأ ابن عامر بالنصب ، على الاستثناء ، وهو بعيد في النقي ، لكنه كذلك بالأنف في مصاحف أهل الشام .

« تثبيتاً » : نصب على التفسير .

٦٨ - ولهديناهم صراطاً مستقيماً

« صِرَاطاً » : مفعول ثانٍ لـ « هدينا » .

٦٩ - ... وحسن أولئك رفيقاً

« رَفِيقاً » : تفسير .

وقال الأخفش : رفيقاً ، حال ، و « أولئك » في موضع رفع بـ « حسن » .

٧٠ - ذلك الفصل من الله وكفى بالله علماً

« علماً » : تفسير .

٧١ - يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانقروا ثبات أو انقروا جميعاً

« ثَبَاتٌ ، جَمِيعاً » : حالان من المضمر في « انقروا » في اللفظين .

و « ثبات » : منفردين ؛ وواحدتها : ثبة ؛ وتصغيرها ، وثيبة . فأما « ثبة الخوض » ، وهو وسطه ، وتصغيرها : ثوية .

٧٣ - ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً

« كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوْدَةٌ » : اعتراض بين القول والمقول ، وليس هو من قول الذي أبطأ عن الجهاد ، والمراد به التأخير بعد جواب التثني ، و « مودة » : اسم « تكن » ، و « بينكم » الخبر ، ولا يعمن كون « تكن » بمعنى : تقع ؛ لأن الكلام لا يتم معناه دون « بينكم وبينه » ، فهو الخبر وبه تتم الفائدة .  
« فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً » : نصب على جواب التثني في قوله : « يا ليتني كنت معهم » .

٧٥ - وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله وللتضعفين من الرجال والنساء

والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من

لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً

« وَمَالِكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ » : لا تقاتلون ، في موضع نصب على الحال من « لَكُمْ » ، كما تقول : مالك قاتماً ، وكما قال تعالى : ( مَالِكُمْ فِي النَّاقَتَيْنِ فِتْنِينَ ) ٤ : ٨٨ ، و ( ثَمَّ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَعْرَضِينَ ) ٧٤ : ٤٩ ، و « مَا » في جميع ذلك ، مبتدأ ، والمجرور خبره .

« وَالتَّضَعِّفِينَ » : عطف على اسم « الله » ، في موضع خفض .

وقيل : هو معطوف على « سبيل » .

« الظَّالِمِ أَهْلُهَا » : نعت لـ « القرية » وإنجاز ذلك - و « الظالم » ليس لها للمائدة عليها من نعتها ، وإنجازاً وحيداً لجرياته على موحده ، ولأنه لا ضمير فيه ، إذ قد رفع ظاهراً بعده ، وهو الأصل ، ولو كان فيه ضمير لم يجز استتاره ولظهر - لأن اسم الفاعل ، إذا كان خبراً أو صفة أو حالاً لغير من هو له ، لم يستتر فيه ضمير البتة ، ولا بد من إظهاره ، فكذلك إن عطف على غير من هو له ؛ والفعل بخلاف ذلك ، يستتر الضمير فيه بقوة ، وإن كان خبراً أو صفة أو حالاً لغير من هو له .

٧٧ - ... فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله

أو أشد خشية . . .

« إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ » : فريق ، رفع بالابتداء ، و « منهم » نعت لـ « فريق » في موضع رفع ، و « يخشون » خبر الابتداء .

« كَخَشْيَةِ اللَّهِ » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : خشية مثل خشيتهم الله .

« أَوْ أَشَدَّ » : نصب ، أو عطف على « الكاف » .

٧٨ - أَيْتَمَا تَكُونَا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرَجٍ مَشِيدَةٍ . . .

« أَيْتَمًا » : أين ، ظرف مكان ، فيه معنى الاستفهام والشرط ، ودخلت « ما » لتمكن الشرط ، و « تكونا »

جزم بالشرط ، و « يدرككم » جوابه .

٧٩ — ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك

وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا

« ما أصابك من حسنة ، وما أصابك من سيئة » : ما ، فيهما بمعنى « الذي » ، وليست الشرط ، لأنها نزلت في شيء بينه ، وهو الجذب والخصب ، والشرط لا يكون إلا مبهما ، يجوز أن يقع ويجوز ألا يقع ؛ وإنما دخلت الماء للإيهام الذي في « الذي » ، وأيضاً فإن اللفظ « ما أصابك » ، ولم يقل « ما أصبت » .

« وأرسلناك للناس رسولا » : رسولا ، مصدر مؤكد ، يعني : ذا رسالة .

« شهيدا » : تفسير ؛ وقيل : حال .

٨١ — ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول

والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا

« طاعة » : رفع على خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : ويقولون : أمرنا طاعة .

ويجوز في الكلام النصب : على المصدر .

٨٣ — وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول

وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم

ورحمته لآبىعنم الشيطان إلا قليلا

« لا آبىعنم الشيطان إلا قليلا » : قليلا ، منصوب على الاستثناء من الجمع للضمر في « أذاعوا » .

وقيل : من الضمر في « يستنبطونه » .

وقيل : من الكاف والهم في « عليكم » ؛ على تقدير : لولا فضل الله عليكم بأن بعث فيكم رسوله فأمنتم به ، فكفرتم إلا قليلا منكم ؛ وهم الذين كانوا على الإيمان قبل بعث الرسول عليه السلام .

و « لولا » : يقع بعدها الابتداء ؛ والخبر محذوف ؛ فـ « فضل » مبتدأ ، والخبر محذوف ، وإظهاره لا يجوز

عند سيووه .

٨٦ — وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حكيما

« تحية » : وزنها : تَعْدَة ؛ وأصلها : تحية ؛ فألغيت حركة الباء على الحاء ، وأدغمت في الثانية .

٨٧ - الله لا إله إلا هو يرجع منكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه  
ومن أصدق من الله حديثاً

« الله لا إله إلا هو » : الله : مبتدأ ، و « لا إله » مبتدأ ثان ، وخبره محذوف ، والجملة خبر عن « الله » ،  
و « إلا هو » بدل من موضع « لا إله » .

٨٨ - فما لكم في المنافقين فئتين . . .

« فَيَشْكِنُ » : نصب على الحال من الكاف والياء من « لكم » ، كما تقول : مالك قائماً .

٨٩ - ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء

حق يهاجروا في سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم  
ولا تتخذوا منهم وآيلاً ولا نصيراً

« كما كَفَرُوا » : للكاف ، في موضع نصب ، نعت مصدر محذوف ؛ أي : كفراً مثل كفرهم .

٩٠ - إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت  
صدورهم أن يقاتلوكم . . .

« إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ » : الذين ، في موضع نصب ، استثناء من المياء والياء في « واقتلوهم » الآية : ٨٩ .

« حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ » : لا يكون « حصرت » حالاً من للضمير الرفع في « جاءوكم » ، إلا أن يضر  
مه « قد » ، فإن لم يضر فهو دعاء ؛ كما تقول : لعن الله الكافر .

وقيل : « حصرت » في موضع خفض ، نعت لـ « قوم » .

فأما من قرأ « حصرة » ، بالتثنية ، فجعله اسماً ، فهو حال من للضمير الرفع في « جاءوكم » ، ولو خفض  
على النعت لـ « قوم » جاز .

« أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ » : أن ، في موضع نصب ، مفعول من أجله .

٩١ - وما كان لؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير

رغبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا . . . توبة من الله وكان الله  
علماً حكيماً

« أَنْ يُقَاتِلَ » : أن ، في موضع رفع اسم « كلن » ، و « إلا خطأ » استثناء منقطع ، ومثله « أن » في :  
« إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا » .



« فَتَبَحَّرَ رَقَبَةً » : ابتداء ، وخبره محذوف ؛ تقديره : فطيه تحرير رقية ، و « دية مسلمة » مثله ، وكذلك : « نَصِيَامَ شَهْرَيْنِ » ؛ أى : فطيه صيام شهرين .  
« تَوْبَةٌ مِنْ اللَّهِ » : نصبت على المصدر ، أو على المفعول من أجله ؛ والرفع في الكلام جائز ، على تقدير : ذلك توبة .

٩٥ — لا يسنوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما  
« غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ » : من نصب « غير » فعل الاستثناء من « القاعدين » ، وإن شئت من « المؤمنين » ، وإن شئت نصبت على الحال من « للقاعدين » ؛ أى : لا يسنوى القاعدون في حال صحتهم .  
ومن نصب « غير » جملة نعت لـ « القاعدين » ؛ لأنهم غير معينين ، لم يقصد بهم قوم بأعيانهم ، فصاروا كالنكرة ، فجاز أن يوصفوا بـ « غير » ، وجاز الحال منهم ، لأن المظهر المظهر المعرفة ، وقد تقدم نظيره في نصب « غير المنسوب » ١ : ٧ ، وخلفه .

والأحسن أن يكون الرفع في « غير » على البدل من « القاعدين » .  
وقد قرأ أبو حنيفة « غير » بالخفض ، جملة نعت لـ « المؤمنين » .  
« وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى » : كلا ، نصب بـ « وعد » .  
« أَجْرًا » : نصب بفعل ؛ وإن شئت على المصدر ..

٩٦ — درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفرا رحيما

« دَرَجَاتٍ » : نصب على البدل من « أجر » .

٩٧ — إِنْ الَّذِينَ تَوْفَّعُوا مِنَ الْمَلَائِكَةِ ظَالِمًا

قَالُوا كُنَّا مُسْتَظْفِرِينَ فِي الْأَرْضِ ...

« ظَالِمًا أَنْفُسَهُمْ » : نصب على الحال من الماء والميم في « تَوْفَّعُوا » ، وحذفت النون للإضافة .

« فِيمَ كُنْتُمْ » : حذفت ألف « ما » ، لدخول حرف الجر عليها ، ففترق بين الخبر والاستفهام ، فحذفت الألف في الاستفهام وثبتت في الخبر ، ومثله ( عم يتساءلون ) ٧٨ : ١ ، و ( لم أذنت ) ٩ : ٤٣ ، و ( فِيمَ يَتَشَارَكُونَ ) ١٥ : ٥٤ ؛ وشبهه .

٩٨ — إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون

حيلة ولا يهتدون سبيلا

« إلا المستضعفين » : استثناء ، في موضع نصب من « الذين توفاهم » الآية : ٩٧ .

« لا يستطيعون » : في موضع نصب ، على الحال من « المستضعفين » ، وكذلك : « ولا يهتدون سبيلا » .

١٠٠ — ... ومن يخرج من بينه مهاجراً إلى الله ورسوله ...

« مهاجراً » : نصب على الحال ، من الضمير في « يخرج » .

١٠١ — وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن

خفتم أن يفتككم الدين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا

« أن تقصروا من الصلاة » : أن ، في موضع نصب ، بحذف حرف الجر ؛ تقديره : في أن تقصروا

« عدوا » : إنا واحد ، وقبله جمع ، لأنه بمعنى المصدر ؛ وتقديره : كانوا لكم ذوى عداوة .

١٠٣ — فإذا نصيتم الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم ...

« قياماً وقعوداً » : حالان ، من الضمير في « اذكروا » ، وكذلك : « وعلى جنوبكم » ، لأنه في موضع .

مضطجعين .

١٠٥ — إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً

« بالحق » : في موضع الحال ، من « الكتاب » ، وهى حال مؤكدة ، ولا يجوز أن يكون تعدى إليه « أنزلنا » .

بحرف ؛ لأنه قد تعدى إلى مفعول بغير حرف وإلى آخر بحرف .

١٠٩ — ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله

عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا

« ها أنتم هؤلاء جادلتم » : هو مثل قوله « ثم أنتم هؤلاء تقتلون » ٢ : ٨٥ ، وقد مضى شرحه والاختلاف

فيه ؛ إلا أنك في هذا لا تجعل « جادلتم » حالا ؛ إلا أن تضر فيه « قد » .

« فمن يجادل » : من ، ابتداء ، و « يجادل » الخبر ، و « أم من يكون » مثلاً ، عطف عليها .

١١٤ - لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح

بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً

« إلا من أمر بصدقة » : من ، في موضع نصب على الاستثناء للنقطع ، إن جعلت « نجواهم » اسماً لما يقتضون به ، ومعنى الاستثناء النقطع ، والاستثناء الذي ليس من الأول ، هاتين ، واحد .

وإن جعلت « نجواهم » بمعنى : جماعتهم الذين يقتضون ، كانت « من » في موضع خفض على البدل من « من نجواهم » ، وهو بدل بعض من كل .

« ابتغاء مرضاة الله » : ابتغاء ، مفعول من أجله .

١١٥ - ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين

نوله ما تولى ونصه جهنم وساءت مصيراً

« وساءت مصيراً » : نصب على التفسير .

١٢٢ - ... ومن أصدق من الله قيلاً

« قيلاً » : نصب على التفسير أيضاً ، يقال : قليلاً ، وفولاً ، وقلاً ؛ بمعنى

١٢٣ - ليس بآمانيك ولا آمانى أهل الكتاب ...

اسم « ليس » فيها مضمرة ، يعود على ما ادعى عبدة الأوثان من أنهم لن ييمثوا ، وعلى ما قالت اليهود والنصارى : ( لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ) ٢ : ١١١ ، فأُزيل الله « ليس بآمانيك » ، بمعنى : يا عبدة الأوثان ، ولا بآمانى أهل الكتاب ؛ وللمعنى : ليس الكائن من أموركم يوم القيامة ما تمنون .

وقبل : تنديده : ليس ثواب الله بآمانيك .

١٢٥ - ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن

واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً

« حنيفاً » : حال من المضمرة في « اتبع » .

١٢٧ - ويستمتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما ينطق على لسانهن

النساء اللائى لا تؤنوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكوهن والمستضعفين

من الولدان ...

« وما ينطق على لسانهن » : ما ، في موضع رفع عطوف على اسم « الله » ؛ أى : « الله يفتيككم » ، وللتلو في الكتاب يفتيككم ، وهو القرآن .

« وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكَحُوهُنَّ » : أن ، في موضع نصب بحذف الخافض ؛ تقديره : في أن تنكحوهن .  
 « وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ » : مخفوض : عطف على « ينال النساء » ؛ ومثله ، « أن » في قوله : « وَأَنْ تَقُومُوا » ؛  
 والتقدير : الله يفتيك في النساء ، والقرآن الذي ينال عليكم في النساء ، وفي للمستضعفين من الودعان ، وفي أن تقوموا  
 للينامي بالقسط ، يفتيك أيضاً ، و « ما » : هو ما نصه الله من ذكر الينامي في أول السورة .  
 وقيل الفراء : « ما » في « وما ينال » في موضع خفض ، عطف على الضمير في « فيهن » ؛ وذلك غير جائز عند  
 البصريين ، لأنه عطف ظاهر على مضمحل مخفوض .

١٢٨ - وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً

فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا ...

« وإن امرأة » : رفع عند سيدييه ، بفعل مضمحل ؛ تقديره : وإن خافت امرأة خافت ، وهو رفع بالابتداء  
 عند غيره :

« أَنْ يُصْلِحَا » : مثل « أن تنكحوهن » الآية : ١٢٧ ؛ أي : في أن يصلحا .

« مُصْلِحًا » : مصدر ، على تقدير : إلا أن يصلحا بينهما فيصلح الأمر صلحاً .

١٣١ - والله ما في السموات وما في الأرض ولقد وصينا الذين

أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ...

« أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ » ؛ أي : بأن اتقوا الله .

١٣٥ - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو

الوالدين والأقربين إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا

الهموى أن تعدلوا وإن تلوهوا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً

« شُهَدَاءَ » : نعت لـ « قوامين » ، أو خبر ثان

ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في « قوامين » .

« بهما » : مثنى ، وقيل الإيجاب لأحد الشيتين : « أو » ؛ فـ « أو » ، عند الأخفش ، في موضع الواو .

وقيل : تقديره : أن يكون الحصان غنيين أو فقيرين فالله أولى بهما .

وقيل : هو مثل قوله : « وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما » ١ : ١٢ .



وقيل : لما كان معناه : فآله أولى ؛ يعني : غنى ، ونقر الفقير ، عاد الضمير عليهما .

وقيل : إنما رجع الضمير إليهما ؛ لأنه لم يقصد قصد فقير بعينه ولا غني بعينه .

« أَنْ تَعْدِلُوا » : أن ، في موضع نصب على حذف الخافض ؛ أي : في أن لا تعدلوا ، فلا معذرة .

وَأَنْ تَكُونُوا » : من قرأ بضم اللام وواو واحدة ، احتمل أن يكون من : ولي بلى ؛ وأصله : تولوا ؛ ثم اعل بحذف الواو ، لوقوعها بين ياء وكسرة ، ثم ألحق حركة الياء على اللام وحذف الياء ، لسكونها وسكون الواو بعدها .

ويحتمل أن يكون من : لوى ؛ فأصلها : تلوا ، كقراءة الجماعة ، إلا أنه أبطل من الواو همزة ، لانضمامها ، وألحق حركتها على اللام ، فصارت مضمومة .

١٤٠ - وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها

ويسهرأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره . . .

« أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ » : أن ، موضع رفع ، ملحوظ به لم يسم فاعله ، على قراءة من قرأ « نزل » بالضم .

ثاماً من قرأ « نزل » بالفتح ، فإنه مفعول به بـ « نزل » .

١٤٢ ، ١٤٣ - إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة

قاموا كسالى يرادون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً مذبذبين بين

ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً

« كَسَالَى » : حال من الضمر في « قاموا » ؛ وكذلك : « يرادون » حال أيضاً ، ومثله : « ولا يذكرون » ،

ومثله : « مذبذبين » حال من الضمر في « يذكرون » .

ومعنى « مذبذبين » : مضطربين ، لا مع السليين ولا مع الكافرين .

١٤٦ - إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأُولَئِكَ

مع المؤمنين وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً

« فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ » : أولئك ، مبتدأ ، والخبر محذوف ؛ تقديره : فأولئك مؤمنون مع المؤمنين .

١٤٧ - ما يفعل الله بعبادكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً علياً

« مَا يَفْعَلُ اللَّهُ » : ما ، استفهام ، في موضع نصب بـ « يفعل » .

١٤٨ — لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم وكان الله سميعاً عليماً

« إِلَّا مَنْ ظَلَمَ » : من ، في موضع نصب ، استثناء ليس من الأول .

ويجوز أن يكون في موضع رفع على البدل من المعنى ؛ لأن معنى الكلام : لا يحب الله أن يجهر واحد بالسوء إلا من ظلم ، فتجمل « من » بدلا من « أحد » القدرة .

١٥٠ — إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يغفلوا بين الله ورسوله

ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً

« يَتَّخِذُونَ ذَلِكَ سَبِيلًا » : ذلك ، تقع إشارة لواحد ولاتين وجماعة ، لذلك أمت إشارة بعد شيئين في هذه الآية ، وهما : نؤمن ببعض ونكفر ببعض ؛ لقضاء : يريدون أن يتخذوا طريقاً بين الإيمان والكفر .

١٥٣ — ... فقالوا أرنا الله جهرة ...

« جَهْرَةً » : حال من الضمر في « قالوا » ؛ أى : قالوا ذلك بجاهرين .

ويجوز أن يكون نعتاً لمصدر محذوف ؛ تقديره : رؤية جهرة .

١٥٤ — ورفضنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجداً ...

« سُجِّدُوا » : حال من الضمر في « ادخلوا »

١٥٥ — فبما نقضهم ميثاقهم وكفروهم بآيات الله ...

« فَبِمَا نَقَضْنَاهُمْ مِيثَاقَهُمْ » : ما ، زائدة للتأكيد ، و « نقضهم » خفض بالباء .

وقيل : ما ، نكرة في موضع خفض ، و « نقضهم » بدل من « ما » .

١٥٦ — وبكدهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً

« بِتُّهْنَانًا » : حال . وقيل : مصدر .

١٥٧ — ... ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا

« إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ » : نصب على الاستثناء ، الذي أبس من الأول .

ويجوز في الكلام رفعه على تبدل من موضع « من علم » ، و « من » زائدة ، « وعلم » رفع بالابتداء .

١٦٠ - فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم

وبصدمهم عن سبيل الله كثيراً

« كثيراً » : نعت المصدر مخوف ؛ أى : حدوداً كثيراً .

١٦٢ - لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك

وما أنزل من قبلك والقيمين الصلاة واللاتون الزكاة والمؤمنون بالله

واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجراً عظيماً

« وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّالَةَ » : انتصب على المدح ، عند سيبويه .

وقال الكسائي : هو في موضع خفض عطف على « ما » في قوله « بما أنزل إليك » ، وهو جيد ؛ لأنه يصير

للعنى : يؤمنون بما أنزل إليك والقيمين الصلاة ؛ وإنما يجوز على أن يحمل « القيمين الصلاة » هم الملائكة ، فتعبر

عن الراسخين في العلم وعن المؤمنين بما أنزل الله على محمد ، ويؤمنون بالملائكة الذين من صنفهم إقامة الصلاة ، بقوله

« يسبحون الليل والنهار لا يفترون » ٢١ : ٢٠ .

وقيل : « القيمين » مطوفون على الكف في « قبلك » ؛ أى : ومن قبل القيمين الصلاة ؛ وهو جيد ؛ لأنه

عطف ظاهر على مضمرة مخفوض .

وقيل : هو مطوف على الماء والميم في « منهم » .

وكلا القولين فيه عطف ظاهر على مضمرة مخفوض .

وقيل : هو عطف على « قبل » كأنه قال : وقبل القيمين ، ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

ومن جعل نصب « للمقيمين » على الدح جعل خبر « الراسخين » : يؤمنون .

فإن جعل الخبر في قوله « أولئك سنؤتيهم » لم يجر نصب « والقيمين » على الدح ، إلا بعد تمام الكلام .

« وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » : رفع عند سيبويه ، على الابتداء .

وقيل : على إضمار مبتدأ ؛ أى : وهم للزتون .

وقيل : هو معطوف على المضمرة في « القيمين » .

وقيل : على المضمرة في « يؤمنون » .

وقيل : على « الراسخين » .

١٦٣ — إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح ...

« كَمَا أُوحِينَا » : الكاف ، نعت لمصدر محذوف ؛ أي : إوحاء .

١٦٤ — ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ..

« وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ » : نصب بإختصار فعل ؛ أي : وقصصنا رسلا قصصناهم عليك من قبل .

وقيل : هو محمول على للمعنى ، عطف على ما قبله ؛ لأن معنى « أوحينا » : أرسلنا ، فيصير تقديره : إنا أرسلناك وأرسلنا رسلا .

١٦٥ — رسلا مبشرين ومنذرين . . .

« رسلا » : بدل من « ورسلا » الآية : ٦٤ .

وقيل : هو نصب على إختصار فعل ؛ أي : أرسلنا رسلا مبشرين .

وقيل : هو حال ؛ و « مبشرين » نعت له .

١٧٠ — يأيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيراً لكم ...

« خيراً » : منصوب ، عند سيبويه ، على إختصار فعل ؛ تقديره : آمنوا خيراً لكم ؛ لأن « آمنوا » دل على إخراجهم من أمر وإدخالهم فيما هو خير لهم .

وقال الفراء : هو نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : إيماناً خيراً لكم .

وقال أبو عبيدة : هو خبر « كان » مضمرة ؛ تقديره : فآمنوا يكن خيراً لكم ؛ أي : يكن الإيمان خيراً لكم .

١٧١ — يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما

المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته اتقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله

ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن

يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً

« وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً » : ثلاثة ، خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : آلمتنا ثلاثة .

« أَنْتُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ » : خيراً ، عند سيبويه ، انتصب على إختصار الفعل للترك إظهاره ؛ لأنك إذا قلت :

الله ، فانت تخرجه من أمر وتدخله في أمر آخر ، فكأنك قلت : انت خيراً لك .



وقان الفراء : هو نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : انتهوا انتهاء خيرا لكم .  
 وقال أبو عبيدة : هو خبر « كان » محذوفه ؛ تقديره : انتهوا يكن خيرا لكم .  
 وحكى عن بعض الكوفيين أن نصبه على الحال ؛ وهو بعيد .  
 « إنما الله إله واحد » : ما ، كافة لـ « إن » عن الممثل ؛ و « والله » مبتدأ ؛ و « إله » خبر ؛ و « واحد » نعت ؛ تقديره : إنما الله منزه في الألوهية .  
 وقيل : « واحد » تأكيد ، بمنزلة : لا تتخذوا إلها من دونه .  
 ويجوز أن يكون « إله » بدل من الله ، و « واحد » خبره ؛ تقديره : إنما المعبود واحد .  
 « سُبْحَانَ » : نصبه على المصدر .  
 « أَنْ يَكُونَ » : أن ، في موضع نصب محذوف حرف الجر ؛ تقديره : سبحانه عن أن يكون ، ومن أن يكون ؛ أى : تنزيها له من ذلك وبراءة له .  
 « وَكَيْلًا » : نصب على اليان ؛ وإن شئت على الحال . ومعنى « وكيل » : كاف لأولياءه .

١٧٢ — لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله . . .

« أَنْ يَكُونَ عَبْدًا » : أن ، في موضع نصب محذوف حرف الجر ؛ تقديره : بأن يكون عبداً لله .

١٧٥ — فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل

ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً

« وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا » : صراطاً ، نصب على إضمار فعل ؛ تقديره : يهديهم صراطاً مستقيماً ؛ ودل « يهديهم » على المنفوف .

ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لـ « يهدي » ؛ تقديره : ويهديهم صراطاً مستقيماً إلى ثوابه وجزائه .

١٧٦ — يستفتونك قل الله يفتيكم في السكك إن أمرؤ هلك ليس له ولد

وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلها

للثنتان عما ترك وإن كانوا إخوة رجالاً ونساء فلذكر مثل حظ الأنثيين بين الله لكم

أن تزلوا والله بكل شيء عليم

« فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ » : (عائتي الضمير في « كانتا » ، ولم يتقدم إلا ذكر واحد ، لأنه محمول على المعنى .

لأن تقديره ، عند الأخفش : فإن كانتا من ترك اثنتين ؛ ثم بنى الضمير على معنى « من » .

« أَنْ تَغِيثُوا » : أن ، في موضع نصب بـ « يبين » ؛ معناه : يبين الله لكم الضلال لتجتنبوه .

وقيل : « لا » ، مقدرة محذوفة من الكلام ؛ تقديره : يبين الله لكم لا أن تضلوا .

وقيل : معناه : كرامة أن تضلوا ، فهي مفعول من أجله .

- ٥ -

### سورة المائدة

١ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى

عليكم غير محلي الصيد وأتم حرم إن الله يحكم ما يريد

« إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » : ما ، في موضع نصب على الاستثناء من « بهيمة » .

« غَيْرُ مُحِلِّي الصَّيْدِ » : نصب على الحال من الضمير في « أَوْفُوا » .

« وَأَتَمُّ حُرْمٌ » : ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال ، من الضمير في « محلين » ، ونون « محلين »

سقط لإضافته إلى « الصيد » .

٢ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ

وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا

وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا

اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

« يَبْتَغُونَ » : في موضع نصب ، لـ « آمين » .

« أَنْ صَدَّوْكُمْ » : من كسر « إن » ، فمعناه : إن وقع صد لكم ، فلا يكسبكم بعض من صدكم أن تعتدوا ،

فالصد منتظر ؛ وحل على ذلك أن في حرف ابن مسعود : « أَنْ يصدركم » ؛ فاللهي : إن وقع صد من الذي فعل بكم

أولا فلا تعتدوا .

ومن قرأ بالفتح ، لـ « أن » في موضع نصب ، مفعول من أجله ، وعليه أي التفسير ؛ لأن الصد قد كان وقع

قبل نزول الآية ؛ لأن الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان ، وصعد المشركون المسلمين عن البيت الحرام عام الحديبية

سنة ست .

فالتنع ، لأنه عنه ، بدليل التفسير والتاريخ ، والكسر يدل على أمر لم يقع ، والتنع يدل على أمر قد كان وانقضى .

ونظير ذلك لو قال رجل لامرأته ، وقد دخلت داره : أنت طالق إن دخلت الدار ، فكسر « إن » ، لم تطلق عليه بدخولها الأول ؛ لأنه أمر متظر ؛ ولو فتح ، لطلقت عليه ، لأنه أمر قد كان ، وفتح ، « أن » ، إنما هو علة لما كان ، وكسرها إنما يدل على أمر متظر قد يكون أو لا يكون ؛ فالوجهان حسان على معنيهما .

« أَنْ تَسْتَدُوا » : أن ، في موضع نصب بـ « يجر منكم » ؛ و « شتآن » مصدر ، وهو الفاعل لـ « يجر منكم » ؛ والنهاي واقع في اللفظ على « الشتآن » ، ويعنى به المخاطبين ، كما تقول : لأرينك هاهنا ؛ فالنهاي في اللفظ على لانتكاهم والراد به المخاطب ، ومثله ( فلا تعون إلا وأتم مسلمون ) ٢ : ١٣٢ ، ومثله : ( لا يجر منكم شقاق ) ١١ : ٨٩ ومن أسكن نون « شتآن » جملة اسما .

٣ - ... فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم

« قَسَمَ اضْطُرَّ » : من ، ابتداء ، وهي شرط ، والجواب : « فإن الله غفور رحيم » ، وهو الخبر ، ومنه ضمير محذوف ؛ تقديره : فإن الله غفور رحيم له .

٤ - يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونن مما علمكم الله ...

« مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ » : « ما » و « ذا » ، اسم في موضع رفع بالابتداء ؛ و « أحل لهم » الخبر . وإن شئت جعلت « ذا » بمعنى « الذي » ، فيكون هو خبر الابتداء ؛ و « أحل لهم » مكنه . ولا يعمل « يسألونك » في « ما » في الوجهين : لأنها استفهام ، ولا يعمل في الاستفهام ما قبله . « مُكَلِّبِينَ » : حال من التاء واليم في « علمتم » .

٥ - ... إذا آتيتهم من أجورهم محصين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين

« مُحْصِينَ » : حال من الضمير المرفوع في « آتيتهم » ، ومثله : « غير مسافحين » ، ومثله

« ولا متخذى أخذان » ، وهو عطف على « غير مسافحين » ، ولا تعطاه على « عسنيين » ، لدخول « لا »  
 منه تأكيداً للنفي التعليل ، ولا يقع مع « محسنين » .

وإن شئت جعلت « غير مسافحين ولا متخذى » مثال « محسنين » ، أو حالاً من الضمير في « محسنين » .  
 « وهو في الآخرة من الخاسرين » : العامل في الظرف محذوف ؛ تقديره : وهو خاسر في الآخرة ؛  
 ودل على الحذف الألف واللام في قوله « من الخاسرين » . فإن جعلت الألف واللام في « الخاسرين » ليستا  
 بمعنى « الدين » ، جاز أن يكون العامل في الظرف « الخاسرين » .

٦ - يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق  
 وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن  
 كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من القائط أو لامستم النساء  
 فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً . . .

« وأرجلكم » : من نصبه عطفه على « الأيدي » و « الوجوه » ؛ ومن خفضه عطفه على « الرءوس »  
 وأضمر ما يوجب الغسل ، فالآية محكمة ، كأنه قال : وأرجلكم غسلاً .

وقال الأخفش ، وأبو عبيدة : الخفض فيه على الجوار ، والمعنى ، بالغسل ؛ وهو بعيد لا يحمل القرآن عليه .  
 وقال جماعة : هو عطف على « الرءوس » بحكم اللفظ ، لكن التحديد يدل على الغسل ، فلما حدد غسل  
 الأيدي إلى المرة الثانية علم أنه غسل كالأيدي .

وقيل : « المسح » ، في اللغة : يقع بمعنى : الغسل ؛ يقال : تمسحت للصلاة ؛ أى : توضأت ، ويعتد السنة أن  
 المراد بمسح الأرجل ، إذا خففت : الغسل .

« فتيمموا صعيداً » : من جمل « الصعيد » : الأرض ، أو وجه الأرض ، نصب « صعيداً » على الظرف .  
 ومن جمل « الصعيد » : التراب ، نصبه على أنه مفعول به ، حذف منه حرف الجر ؛ أى : صعيد طيباً نعته ؛  
 أى : نظيفاً .

وقيل : « طيباً » ، معناه : حلالاً ؛ فيكون نصبه على المصدر ، أو على الحال .



٨ - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ...

« شهداء » : حال من الضمر في قوله : « قوامين » .

ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لـ « كان » .

وقيل : هو نعت لـ « قوامين » .

٩ - وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم

« وعد الله الذين آمنوا » : أصل « وعد » أن يتعدى إلى مفعولين يجوز الاتصاف على أحدهما ، وكذلك وقع في هذه الآية ، تعدى إلى مفعولين : واحد ، هو « الذين » ، ثم فسر المفعول المحذوف وهو « العدة » بقوله : « لهم مغفرة وأجر عظيم » .

١٣ - فيما نَقَضُهم ميثاقهم لَعنَهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ...

« فيما نَقَضُهم » ، كالتى في « النساء » ٤ : ١٥٥ .

« يحرفون » : حال من أصحاب القلوب .

١٤ - ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به ...

« من » : متعلقة بـ « أخذنا » ؛ أى : وأخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم ؛ مثل قولك : من زيد أخذت درهمه ؛ ولا يجوز أن تنوى بـ « الذين » التأخير بعد « الميثاق » ، لتقدم الضمر على الظهر ، إنما ينوى به أن يكون بعد « أخذنا » ، وقبل « الميثاق » ؛ لأنهما مفعولان لـ « أخذنا » ، فليس لأحدهما مزية في التقدم على الآخر .

والهاء والهم يهودان على « الذين » ، وأيس موضع « الذين » أن يكون بعد « ميثاقهم » ، فذلك جاز ، ألا ترى أنك لو قلت : ضرب غلامه زيدا ، لم يجز ، ولا يجوز أن ينوى بالسلام التأخير ، لأنه في حقه وورثته ؛ ذى حق الفاعل أن يكون قبل المفعول ، فلا ينوى به غير موضعه ، فإن نصبت « السلام » ورفعت « زيدا » جاز ؛ أنك تنوى بالسلام والتأخير ؛ لأن التأخير هو موضعه ، فينوى به موضعه بعد الفاعل .

منع الكوفيون أكثر هذا .

وقد روي الآيه على حذف ؛ تنديده عندهم : ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم ؛ فإلهاء والهم يهودان

على « من » المحذوفة ، وهي مقدرة قبل الضمر ، وجاز عندهم حذف « من » كما جاز في قوله : وما منا إلا له مقام ٣٧ : ١٦٤ ؛ أى : من له ، وكما قال : ( من الذين هادوا يحرفون ) الآية : ٦٤ ؛ أى : من يحرفون .

١٥ — يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب

ويصغر عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين

« يُبَيِّنُ » : في موضع الحال من « رسولنا » ، ومثله : « ويصغر » .

١٦ — يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور

بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم

« يهدي به الله » : يهدي ، في موضع رفع على التثنية لـ « كتاب » الآية : ١٥

وإن شئت في موضع نصب على الحال من « كتاب » الآية : ١٢ ؛ لأنك قد نعت به « مبين » ، فغرب من المعرفة ، فحلت الحال منه ؛ ومثله : « ويخرجهم » ، و « يهديهم » .

« سبل السلام » : مفعول ، حذف منه حرف الجر ؛ أى : إلى سبل السلام .

١٩ — يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل

أن تقوموا

« أن تقوموا » : مفعول من أجله .

٢١ — . . . ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين

« خاسرين » : حال من الضمر في « تنقلبوا » .

٢٣ — قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما . . .

« أنعم الله » : في موضع نصب على الحال من الضمر في « يخافون » .

ويجوز أن يكون في موضع رفع على التثنية لـ « رجلين » ؛ وكذلك قوله تعالى : « من الذين يخافون » .

٢٤ — قالوا يا موسى إننا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها . . .

« أبداً » : ظرف زمان .

« ما داموا » : بدل من « أبداً » ، وهو بدل بعض من كل .

٢٥ - قال رب إني لا أمك إلا نسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين .

« أخى » : فى موضع نصب عطف على « نسي » .

وإن شئت عطفته على اسم « إن » ، وتحذف خبره ، لدلالة الأول عليه ، كأنه قال : وإن أخى لا يمك إلا نفسه .

وإن شئت جعلت « الأخ » فى موضع رفع بالابتداء ، عطف على موضع « إن » وما عملت فيه ، وتضم الخبر كالأول .

وإن شئت عطفته على المضمرة فى « أمك » ، فيكون فى موضع رفع .

٢٦ - قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون فى الأرض فلا تأس على القوم الفاسدين

« أربعين » : ظرف زمان ؛ والعامل فيه « يتيهون » ، على أن يحمل التحريم لا أمده ، كما جاء فى التفسير : أنه لم يدخلها أحد منهم ، وإنما دخلها أبناؤهم وماتوا هم كلهم فى التيه ؛ فيكون « يتيهون » على هذا القول حالاً من الماء وللم فى « عليهم » ؛ ولا تقف على « عليهم » فى هذا القول ، إلا أن يحمل « يتيهون » منقطعاً بما قبله ، فتقف على « عليهم » .

وإن جعلت للتحريم أمداً ، هو أربعون سنة ، نصبت « أربعين » ، بـ « محرمة » ، ويكون « يتيهون » حالاً من الماء وللم أيضاً فى « عليهم » ، « لا يجوز الوقف » على هذا القول ، على « عليهم » ألبته ؛ ولا تقف على « أربعين سنة » فى القول الأول ألبته ؛ وتقف عليه فى هذا القول ، إذا جعلت ، « يتيهون » منقطعاً عن حال .

٢٧ - إني أريد أن تبرأ بآئى وإثمك . . .

« إني » ، و « إنا » ، و « لىكنى » ، و « لىكنى » ، وشبهه ، كله أصله ثلاث نونات ، ولكن حذفت واحدة استخفافاً ، لاجتماع ثلاثة أمثال لا حاجز بينهما . وقد استعمل فى كثير من القرآن على الأصل بغير حذف .

ومنهب الخليل ، فيما حكى عنه سيبويه ، أن المذخوفة هى التى قبل « آباء » ، يريد الثالثة .

والذى يوجه للنظر ، وعليه العلم ، هو أن المذخوفة من هذه النونات هى الثانية ، لأنه لو حذفت الثالثة لوجب تغيير الثانية إلى الكسر فى « إني » ، و « لىكنى » ، فيجتمع حذف وتغيير ، وذلك مكروه ؛ ولو حذفت الأولى لوجب إدغام الثانية فى الثالثة بعد إزالة حركتها وإسكانها ، وذلك حذبان وتغيير ، فكان حذف الثانية أولى .

وأيضاً فإن « إني » قد تحذف منها الثانية ، وهما نونان ، فحذفها بينهما ، إذا صارت ثلاث نونات ، أولى من

حذف غيرها ، ولو حذف الثالثة من « إني » لوجب حذف الثالثة في « إنا » ، ولكنا ، فحذف علامة المضمر ؛ وذلك لا يجوز ؛ لأنه اسم ، والأسماء لا تحذف ولا يحذف بعضها ، لاجتماع أمثال .

٣٢ - من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس  
أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً . . .

« أو فسَادٌ فِي الْأَرْضِ » : عطف « على نفس » ؛ أي : بغير فساد .

وقرأ الحسن بالنصب ، على معنى : أو فسَدَ فساداً ، فهو مصدر .

٣٣ - إنما جزاء الذين يعادون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً  
أن يقتلوا أو يصلبوا . . .

« أَنْ يُقَتَّلُوا » : أن ، في موضع رفع خبر عن « جزاء » ؛ لأن « أن » وما بعدها مصدر ، فهو خبر  
عن مصدر ، وهو هو .

« أَوْ يُصَلَّبُوا » : أو ، هنا ، وفيما بعده ، للتخيير للإمام على اجتهد ، والعلماء في ذلك أقوال .

٣٤ - إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم

« إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » : نصب على الاستثناء .

٣٨ - والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله

والله عزيز حكيم

« وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ » : رفع على الابتداء ، والخبر محذوف ، عند سيويه ؛ تقديره : وما ينل عليكم  
السارق ؛ أو : وفيما فرض عليكم .

وكان الاختيار ، على مذهب سيويه ، فيه النصب ؛ لأنه أمر ، وهو بالفعل أولى ، وبه قرأ عيسى بن عمر .

والاختيار فيه ، عند الكوفيين : الرفع ، على قراءة الجماعة ؛ لأنه لم يقصد به سارق بعينه ، فهو عندهم مثل  
( واللذان يأتيانها ) ٤ : ١٦ ، لا يراد به « اثنان » بأعيانها ، فلذلك اختير الرفع في ( واللذان يأتيانها ) ،  
وليس في قوله « والسارق والسارقة » ما في « واللذان » من العلة .

« جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا » مفعول من أجله وإن شئت مصدراً ، ومثله : « نكالا » .



٤١ — يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا  
بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين  
لم ياتوك بحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم توتوه فاحذروا  
ومن يرد الله فتنه فلا تنفع له من الله شيئاً . . .

« سماعون » ، ر « يحرفون » : صفتان لحذوفين مرفوعين بالابتداء ، وما قبلهما الخبر ؛ تقديره : فريق سماعون  
وفريق يحرفون الكلم ليكذبوا ، لم يرد أنهم يسمعون الكلم وينقلونه ، إنما أراد يسمعون ليكذبوا ويقولون  
ما لم يسمروا ، ودل على ذلك قوله تعالى : ( يحرفون الكلم من بعد مواضعه )

ويجوز أن يكون « يحرفون » حال من الضمير في « سماعون » . وتكون هي الحال المقدرة ، أى : يسمعون  
مقدرين التحريف ، مثل قوله ( هديا بالغ الكعبة ) ٩٥ :

« آخِرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ » : صتان ل « قوم » .

« يقولون إن أوتيتم » : حال من الضمير في « يحرفون » ، فتقف على « قلوبهم » في هذا القول ، وتبتدىء  
« ومن الذين هادوا » ، وهو خبر الابتداء .

وقد قيل : إن « سماعون » رفع على « هم سماعون » ، ابتداء وخبر ، فتقف على « هادوا » في هذا القول .  
والقول الأول أحسن وأولى .

٤٢ — سماعون للكذب أ كالون للسحت فإن جاءوك فاحكم بينهم . . .

« سماعون للكذب » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى : هم سماعون للكذب أ كالون للسحت .

٤٣ — إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا . . .

« النبيون » : صفة « النبيين » ، على معنى الدخ والثناء ، لا على معنى الصفة التي تأتي للفرق بين الموصوف وبين  
ما ليس بصفة ؛ كما تقول : رأيت زيدا العاقل ، فاحتمل — أنه الصفة أن تكون جئت بها لتفرق بين زيد العاقل  
وبين زيد آخر ليس بعاقل ، وهذا لا يجوز في الآية ، لأنه لا يمكن أن يكون ثم نبيون غير مسلمين ؛ كما يحتمل  
أن يكون ، ثم زيد آخر غير عاقل ؛ فإن قلت : رأيت زيدا الآخر ، فهذه صفة جئت بها لتفرق بين زيد الأحمر  
وبين زيد ، أو زبود آخر ، ليسوا بحمر ؛ فلا تحتمل هذه الصفة غير هذا المعنى . ولو كان « زيد » لا يعرف إلا بالأحمر ،  
لم يجوز حذف الأحمر ، لأنه كان من تمام اسمه .

٤٥ — وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن

بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص . . .

« والعين بالعين » : من نصبه ، وما بعده من الأسماء ، عطفه على ما عملت فيه « أن » ، وهو « النفس » ،  
و « بالنفس » خبر « أن » ، وكذلك كل مخفوض خبر لما قبله .

ومن رفع « والعين » ، و « الأنف » ، و « السن » ، عطفه على المعنى ؛ لأن معنى « كتبنا عليهم » : قلنا  
لهم : النفس بالنفس ، فرفع على الابتداء .

وقيل : هو مبتدأ مقطوع عما قبله .

وقيل : هو معطوف على للضمير المرفوع في « بالنفس » ، « إن كان لم يؤكد ، فهو جائز ، كما قال تعالى :  
( ما أشركنا ولا آباؤنا ) ٦ : ١٤٨ ، وليس في زيادة « لا » بعد حرف العطف حجة تنفي أنها فصلت ؛ لأنها بعد  
حروف العطف ، والمخفوض خبر كل ابتداء .

« والجروح قصاص » : من نصبه عطفه على « النفس » ، و « قصاص » الخبر ؛ ودل على أنه مكتوب في  
التوراة كغيره .

ومن عطفه على موضع « أن » وما عداها فيه ، فهو مبتدأ ، مكتوب أيضاً ، « وقصاص » خبر الابتداء .

وقيل : هو ابتداء منقطع عما قبله ، على أنه غير مكتوب ، وإنما يكون هذا منقطعاً على قراءة من نصب « العين »  
وما بعده ، ورفع « الجروح » .

فأما من رفع « العين » وما بعده ، ورفع « الجروح » — فـ وكله معطوف بمنه على بعض ؛ وهي  
قراءة الكسائي .

٤٦ — وقفنا على آثارهم يعيسى ابن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة

وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور ومصدقاً لما بين يديه من التوراة وهدى

وموعظة للمتقين

« مصدقاً » الأولى : حال من « يعيسى » ، و « مصدقاً » الثاني ، إن شئت عطفته على الأول ، حالاً من

« يعيسى » أيضاً ، على التأكيد ؛ وإن شئت جعلته حالاً من « الإنجيل » .

« وهدى وموعظة » : نصب ، عطف على « مصدقاً » .

وقد قرأ الضحاك برفع « موعظة » ، وقال : على أن « هدى » في موضع رفع ، والرفع في ذلك عن المطف على قوله « فيه هدى ونور » .

٤٨ - وانزلنا إليك الكتاب بالحق ممدداً لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه . . .

« مُصَدِّقًا ، وَمُهَيِّئًا » : حالان من « الكتاب »

٤٩ - وإن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذروا أن يفتروا عن بعض ما أنزل الله إليكم . . .

« وَإِنْ أَحْكَمْ » : أن ، في موضع نصب عطف على « الكتاب » .

« واحذروهم أَنْ يَفْتَرُوا » : أن ، في موضع نصب على البدل من الجاء والهم في « واحذروهم » ، وهو بدل الاشتغال ، وإن شئت جعلته مفعولاً من أجله .

٥٢ - ترى الذين في اللبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فسى الله أن يأتي بالفتح . . .

« فَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ » : أن ، في موضع نصب بـ « عسى » ، ولو قدمت فقلت : فسى أن يأتي الله ، لكانت في موضع رفع بـ « عسى » ، وتبدل مسد خبر « عسى » .

٥٣ - ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمكنم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين

« ويقول الذين آمنوا » : من نصبه عطفه على المعنى ، كأنه قدر تقديم « أن يأتي » ، بعد « عسى » ، فعطفه عليه ، إذ معنى : فسى أن يأتي الله ، وعسى الله أن يأتي ، واحد ، فعطف على المعنى ؛ ولو عطف على اللفظ على « أن يأتي » وهو مؤخر بعد اسم الله ، لم يجز ، كما يبعد أن تقول : عسى زيد أن يقوم ويأتي عمرو ، إذ لا يجوز : عسى زيد أن يأتي عمرو .

فأما إذا قدمت « أن » بعد « عسى » فهو حسن ، كما تقول : عسى أن يقوم زيد ويأتي عمرو ، فيحسن كما يحسن : عسى أن يقوم زيد ويأتي عمرو .

ولو كان في الجملة الثانية هاء تعود على الأول ، لجاز كل هذا ، نحو : عسى أن يقوم زيد ويأتي أبوه ، وعسى

زيد أن يأتي ويقوم أبوه ؟ كل هذا حسن جائز ، بخلاف الأول ؛ لأنك لو قلت : غي زيد أن يقوم أبوه ، حسن ، وهذا كله بمنزلة : ليس زيد بخارج ولا قائم مدور ، وهذا لا يجوز ؛ وإن كان في موضع « عمرو » : « أبوه » ، جاز .

وقد قيل : « ويقول » معطوف على « الفتح » ؛ لأنه بمعنى : أن يفتح ، فهو معطوف على اسم ، فاحتجج إلى إضمار « أن » ، ليكون مع « يقول » مصدرا ، فمعطوف اسماً على اسم ، فيصير بمنزلة قول الشاعر :

\* للبس عباة وتقر عيني \*

والرفع في « ويقول » ، على القطع .

« جهد أعانهم إنهم » : إنهم ، نصب على المصدر ؛ وكسرت « إن » من « إنهم » على إضمار : قالوا إنهم ، لأن اللام في خبرها .

٥٤ - يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه  
أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون  
لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم

« يحبهم ويحبونه » : نت لـ « قوم » ، وكذلك « أدلة » و « أعزة » ، و « يجاهدون » ، نت أيضاً لهم .

ويجوز أن يكون حالاً منهم ، والإشارة بالقوم الوصفين في هذا للموضع هي إلى الخلفاء الراشدين بعد النبي صلى الله عليه وسلم ومن اتبعهم ، وهذا يدل على تثبيت خلافتهم رضي الله عنهم أجمعين .

٥٥ - إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون  
الزكاة وهم راكعون

« وهم راكعون » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمر في « يؤتون » ؛ أي يمتطون ما يركبهم عند الله في حال ركوعهم ؛ أي : وهم في صلاتهم ، قالوا واو الحال ، والآية على هذا المعنى نزلت في علي بن أبي طالب ، صلوات الله عليه .

ويجوز أن يكون لا موضع للجملة ، وإنما هي جملة معطوفة على الموصول ، وليست بواو الحال ، والآية عامة .



٥٧ — يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين

أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين

« والكفار » : من خففه عطفه على « الذين » في قوله « من الذين أوتوا » ، فيكون موصوفين باللهب والهزء ، كما وصف به الذين أوتوا الكتاب ، لقوله : ( إنما كفرناك المنزعين ) ١٥ : ٩٥ ، يريد به : كفار قريش .

ومن شبه عطفه على « الذين » في قوله « لا تتخذوا الدين » ، ويخرجون من الوصف بالهزء واللعب .

٥٩ — قل يا أهل الكتاب هل تقدمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما

أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون

« إلا أن آمنا » : أن . في موضع نصب بـ « نقيمون » .

« وأن أكثر » : عطف عليها .

٦٠ — قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه

وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل

عن سواء السبيل

« وَعَبِيدَ الطَّاغُوتِ » : من منح الباء ، جملة فعلاً ماضياً ، ونصب به « للطاغوت » .

وفي « عبد » : ضمير « من » في قوله « من لعنه الله » ، ولم يظهر ضمير جمع في « عبد » حملاً على لفظ « من » ،

ومعناها : اجمع ؛ ولذلك قال « منهم » .

ولو حمل على المعنى ، لقال : « وعبدوا » .

و « من » في قوله « من لعنه الله » في موضع رفع ، على حذف المضاف ؛ تقديره : آمن من لعنه الله ؛ أي :

هو آمن ، فالابتداء وللضاف محذوفان .

وقيل : من ، في موضع خفي على البدل من « شر » ، بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .

ومن ضم الباء من « عبد » ، جملة اسماء على « فعل » مبتدأ ، للبيان في عبادة الطاغوت ، كقولهم : رجل

يقظ ؛ أي تكبر منه القطة والبقعة ، فالعنى : وجمل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت . وأصل هذا البناء للمعاني

و « عبد » أصله للصفة ؛ ولكنه استعمل في هذا استعمال الأسماء ، وجرى في بناء الصلوات على أصله ، كما استعملوا الأبطح والأبرق استعمال الأسماء ، وكسروا تكسير الأسماء ، ف قيل : الأباطح والأبرق ، ولم يصرفا ، كأحمر ، وأصلهما للصفة .

٦١ — وإذا جاءكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم

بما كانوا يكتنون

« وقد دخلوا بالكفر » : في موضع الحال ، وكذلك : « به » ، والمعنى : دخلوا كافرين وخرجوا كافرين ، لم يخرج عنهم أنهم دخلوا حامدين شيئا ، إنما أخبر عنهم أنهم دخلوا معتقدين كفرا .

٦٤ — ... وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم

المداداة والبنضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله .

« ما أنزل » : ما ، في موضع رفع بفعله ، وهو : ليزيدن ، و « كلما » ظرف ، والعامل فيه « أطفأها » ، أو فيه معنى الشرط ، « فلا بد له من جواب » ، وجوابه : « أطفأها »

٦٩ — إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم

الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون

« والصابئون » : مرفوع على المطف على موضع « إن » وما عملت فيه ، وخبر « إن » منوى قبل « الصابئين » ، فلذلك جاز المطف على الموضع ؛ والخبر هو « من آمن » ، فنوى به التقديم ، فحق : « والصابئون والنصارى » إن وقع بعد « يحزنون » ؛ وإنما احتجج إلى هذا التقديم ، لأن المطف في « إن » على الموضع لا يجوز إلا بعد تمام الكلام وانقضاء اسم « إن » وخبرها ، فتعطف على موضع الجملة .

وقال للفراء : هو عطف على الضمير في « هادوا » ، وهو غلط ؛ لأنه يوجب أن يكون الصابئين والنصارى : يهودا ؛ وأيضاً فإن المطف على الضمير المرفوع قبل أن تؤكد ، أو تفصل بينهما ، لا يقوم مقام التأكيد ، فيصح عند بعض المحققين .

وقيل : « الصابئون » مرفوع على أصله قبل دخول « إن »

وقيل : إنما رفع « الصابئون » لأن « إن » لم يظهر لها عمل في « الذين » ، فبقى المطف مرفوع على أصله قبل دخول « إن » على الجملة .

وقيل : بخلافه ، لأنه جاء على لغة باعثار ، الذين يقولون : رأيت الزيدان ، بالالف .

وقيل : « إن » بمعنى : مع .

وقيل : إن خبر « إن » مضمرة ، دل عليه الثاني ؛ فالمعطف بـ « الصابئين » إنما أتى بعد تمام الكلام وانقضاء اسم « إن » وخبرها ؛ وإليه يذهب الأخفش ، والبرد .

ومذهب سيويه : أن خبر الثاني هو المحذوف ، وخبر « إن » هو الذي في آخر الكلام ، يراد به التقديم قبل : « الصابئين » ، فيصير المعطف على الموضع بعد خبر « إن » في المعنى .

٧١ - وحسبوا ألا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا  
وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون

« وحسبوا أن لا تكون فتنة » : من رفع « تكون » جعل « أن » عطفة من التثنية ، وانحصر معها الهاء ، و« تكون » خبر « أن » وجعل « حسبوا » بمعنى : أيقنوا ؛ لأن « أن » للتأكيد ، وإنما كيد لا يجوز إلا مع اليقين ، فهو نظيره وعديله ، و« أن » في موضع نصب بـ « حسب » ، سدت مسد مفعولي « حسب » ؛ تقديره : أنه لا تكون فتنة .

وحق « أن » أن تكتب متصلة على هذا التقدير ، لأن الهاء المنعرجة تحول بين « أن » ولام « لا » في المعنى ، فيجتمع اتصالها باللام .

ومن نصب « تكون » جعل « أن » هي الناصبة للفعل ، وجعل « حسب » بمعنى : الشك . لأنها لم يتبعها تأكيد ، لأن « أن » الحقيفة ليست للتأكيد إنما هي لأمر يقع وقد لا يقع ، فالتشكك نظير ذلك وعديله ، والشبهة إنما تدخل لتأكيد وقع وثبت ، فذلك كان « حسب » ، مع « أن » المشبهة لليقين ، ومع الحقيفة للشك ؛ ولو كان قبل « أن » فعل لا يصلح للشك لم يجوز أن تكون إلا عطفة من التثنية ، لم يجوز نصب الفعل بها ، قوله ( أفلا يرون أن لا يرجع ) ٢٠ : ٨٩ ، و ( علم أن سيكون ) ٧٣ : ٢ ، و « لا » و « السين » عوض من حذف تشديد « أن » .

ونووقع قبل « أن » فعل لا يصلح إلا لغير الإثبات لم يجوز في الفعل إلا للنصب ، نحو قولك : طمعت أن تقوم ، واشفت أن تقوم ، وأخشى أن تقوم ؛ هذا لا يجوز فيه إلا النصب بعد « أن » ، ولا تكون « أن » مع عطفة من التثنية .

فهذه ثلاثة أقسام :

١ - فعل ، بمعنى الثبات واليقين ، لا يكون معه إلا الرفع بعد « أن » ، ولا تكون « أن » إلا عطفة من الثقيلة .

٢ - وصل ، ضد معنى الثبات واليقين ، لا يكون معه إلا النصب ، ولا تكون « أن » معه إلا غير عطفة من الثقيلة .

٣ - وفعل ثالث يحتمل الوجهين : فيجوز منه الوجهان .

هذه الأصول هي الاختيار عند أهل العلم ، وقد يجوز غيرها على مجاز وسعة .

« فَمَمُّوا وَمَمَّوْا » : إنما جمع الضمير ، رداً على المذكورين .

« ثم عموا وصموا كثير منهم » : « كثير » ، بدل من الضمير .

وقيل : « كثير » : رفع على إضمار مبتدأ دل عليه « عموا وصموا » ، وإنما جمع الضمير رداً على المذكورين ، و « كثير » : بدل من الضمير .

وقيل : كثير ، وقع على إضمار مبتدأ دل عليه « عموا وصموا » تقديره : العمى والعمم كثير منهم .

وقيل : التقدير : العمى والعمم منهم كثير .

وقيل : جمع للضمير ، وهو متقدم ، على لغة من قال : أكلوني البراءيت ، و « كثير » رفع لما قبله .

ولو نسبت « كثيراً » في الكلام ، لجاز ، فجعله نعتاً لمصدر محذوف ؛ أي : عمَّس وصمما كثيراً .

٧٣ - لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله

إلا إله واحد . . .

« ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ » لا يجوز تنوين « ثالث » ، لأنه بمعنى : أحد ثلاثة ؛ فلا معنى للفعل فيه ، وليس بعزلة :

هذا ثالث اثنين ؛ لأن فيه معنى الفعل ، إذ معناه : يصير اثنين ثلاثة بنفسه ، فالتنوين فيه جائز .

« وَمَا مِنْ إله إلا إله واحد » : إله ؛ بدل من موضع « من إله » ؛ لأن « من » زائدة ، فهو مرفوع .

ويجوز في الكلام النصب « إلا إله واحد » ؛ على الاستثناء .

وأجاز الكسائي الحذف على البدل من لفظ « إله » ، وهو بعيد ، لأن « من » لا يراد في الواجب .

٧٤ - كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون

« لِبَيْسٍ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » : ما ، في موضع نصب ، نكرة . أي : لبئس شيئاً كانوا يفعلونه ، لما بعد

« ما » صفة لها .



وقيل : « ما » بمعنى : الذى ، فى موضع رفع بـ « بش » ؛ أى : لبس الشيء الذى كانوا يفعلونه . والهاء مخذوفة من الصفة والمفعول .

٨٠ - ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبس ما قدمت لهم أنفسهم

أن سخط الله عليهم وفى العذاب هم خالدون

« أن » : فى موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : هو أن سخط الله .

وقيل : هو فى موضع رفع على البدل من « ما » فى « لبس » ، على أن « ما » معرفة .

وقيل : فى موضع نصب على البدل من « ما » ، على أن « ما » نكرة .

وقيل : على حذف اللام ؛ أى : أن سخط .

٨٢ - لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن

الربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى . . .

« عداوة » : نصب على التفسير ؛ ومثله : « مودة » .

٨٣ - وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع ...

« تفيض » : فى موضع نصب على الحال « من » أعينهم ؛ لأن « ترى » من رؤية العين .

٨٤ - وما لنا لا تؤمن بالله وما جاءنا من الحق . . .

« لا تؤمن » : فى موضع نصب ، على الحال من الخبرين فى « لنا » ، كما تقول : لما لك قائماً ؟

٨٥ - فأنابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين

فيها وذلك جزاء المحسنين

« تجري من تحتها الأنهار » : فى موضع نصب على التمت لـ « جنات » .

« خالدين » : حال من الهاء والهم فى « فأنابهم » .

٨٩ - ... فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم ...

« فصيام ثلاثة أيام » : رفع على الابتداء ، والخبر محذوف ؛ أى : فليصيام ثلاثة أيام .

٩٤ - يا أيها الذين آمنوا ليلوكنكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ...

« يشيء من الصيد » : من ، للبعيض ؛ لأن الحرم صيد البحر خاصة ؛ لأن التحريم إنما وقع فى حال الإحرام خاصة .

وقيل: « من » لبيان الجنس ؛ فلما قال : ليلونكم الله بشيء ، لم يعلم من أى جنس هو ؟ فين ، فقال : من الصيد ، كما تقول : لأعطينك شيئاً من الذهب .

٩٥ — يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك مما ما لينوني وبال أمره . . .

« وأنتم حرم » : ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من المضمرة في « تقتلوا »  
« متعمداً » : حال من المضمرة المرفوعة في « قتله » .

« فجزاء مثل ما قتل من النعم » : جزاء ، مرفوع بالابتداء ، وخبره محذوف ؛ أى : فعليه جزاء .  
ومن نون « جزاء » جعل « مثل » صفة له ؛ و « من النعم » صفة أخرى له « جزاء » .

ويجوز أن يكون « مثل » بدل من « جزاء » .

و « من » في قوله « من النعم » لاتعلق به « جزاء » ؛ لأنها تصير في صفته ، والصفة لاتدخل في صلة الموصوف ؛ لأنها لا تكون إلا بعد تمام الموصوف بصلته .

ولو جعلت « من » متعلقة بـ « جزاء » دخلت في صلاته ، وأنت قد قدمت مثل هذا ، وهو بدل أوصفه ، والبدل والصفة لا يأتیان إلا بعد تمام الموصول بصلته ، فيصير ذلك إلى التفرقة بين الصلة والموصول بالبدل أو النعت ، وأيس هذا بمنزلة « جزاء ميتة يمثلها » ١٠ : ٢٧ ، في جواز تعلق البناء بـ « جزاء » ؛ لأنه لم يوصف ولا أبدل منه ، إنما أضيف ، والمضاف إليه داخل في الصلة ، فذلك حسن جائز ، و « مثل » في هذه القراءة ، بمعنى : مماثل ؛ والتقدير ، فجزاء مماثل لما قتل ، يعنى في التبع أو في الحلقة ، على اختلاف العلماء في ذلك .

ولو قدرت « مثلاً » على لفظه لصار المعنى : فعليه جزاء مثل المقتول من الصيد ، وإنما يلزم جزاء المقتول بينه لا جزاء أمثاله ؛ لأنه إذا أدى جزاء من المقتول صار إنما يؤدي جزاء ما لم يقتل ؛ لأن مثل المقتول لم تقتله ، فصح أن المعنى : فعليه جزاء مماثل للمقتول يحكم به ذوا عدل ، وثبتك تعددت القراءة بالإضافة عند جماعة ؛ لأنها توجب أن يلزم القاتل جزاء مثل للصيد الذى قتل ، وإنما جازت الإضافة عندهم على معنى قول العرب : إني لأكرم مثلك ، يريدون : أكرمك ، فلي هذا أضاف الجزاء إلى مثل للمقتول ، يراد به : المقتول

بمينه ؛ فكأنه في التقدير : فمليه جزاء القتل من الصيد ؛ وطى هذا تأويل العلماء قول الله جل ثناؤه ( كمن مثله في الظلمات ) ٦ : ١٢٢ ؛ معناه : كمن هو هو في الظلمات ؛ ولو حمل على الظاهر لكان : مثل الكافر في الظلمات لا الكافر ، والنل والمثّل واحد .

و « من النعم » ، في قراءة من أضاف « الجزء » « إلى » مثل ، صفة « جزاء » ، وبحسن أن يتعلق « من »  
بالصدر فلا يكون صفة له ؛ وإنما المصدر معدى إلى « من النعم » ، فإذا جعلته صفة : ف « من » متعلقة بالحجر  
الحذوف ، وهو : « فليهِ » ، وإذا لم نجعلها صفة تعلقت بـ « جزاء » ، كما تعلقت في قوله له تعالى « جزاء سيئة بمثلها »  
١٠ : ٢٧ ، لأن الجزاء لم يوصف ولا أبدل منه ، فلا تفرقة فيه بين الصلة والموصول ، فأما إذا نوت  
« جزاء » فلا يحسن تعلق « من » بـ « جزاء » لما قدمنا .

« هديا » : انتصب على الحال من الماء في « به » ، ويجوز أن يكون انتصب على البيان ، أو على المصدر .

« بالغ » : نت له « هدى » ، والتون مقدر فيه ، ولذلك وقع لنا لنكرة .

« او كفارة » : عطف على « جزاء » ؛ أى : أو عليه كفارة .

« عِيَاة » : نصب على البيان .

٩٦ - أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم والسيارة وحرم عليكم صيد

البر ما دعتهم حرماً وانقوا الله الذي إليه تمحرون

« متاعاً » : نصب على المصدر ؛ لأن قوله « أحل لكم » بمعنى : أمتعتكم به إمتاعاً ؛ بمنزلة :  
« كتاب الله عليكم » ٤ : ٣٤

« حرما » : خير « دام » .

٩٧ - جعل الله الذكبة لبيت الحرام قياماً للناس وللشهر الحرام والهدى والقلائد

ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

« ذَلِكَ لَكُمْ » : ذَلِكَ ، فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، عَلَى مَعْنَى : الْأَمْرُ ذَلِكَ ؛ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ ، عَلَى : فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكُمْ .

١٠١ - يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤم . . .

« أشياء » : قال الخليل ، وسيوبه ، والغازي : أصلها : شياء ، على وزن فعلاء ؛ فلما كثر استعمالها استقلت همزتان بينهما ألف ، فنقلت الهمزة الأولى . هي لام الفعل ، قبل فاء الفعل ، وهي الشين ، فصارت « أشياء » على « انباء » ، ومن أجل أن أصلها : فعلاء ، كذا ، اه ، امتعت من الصرف ، وهي عندكم : اسم للجمع ، وأيست بجمع « شيء » .

« إن تبد لكم تسؤم » : شرط وجوابه ، والجملة في موضع خفض على النعت لـ « أشياء » .

١٠٣ - ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصية ولا حام ولكن الذين كفروا

يفترون على الله الكذب وأكثرم لا يفكرون

« من بحيرة » : من ، زائدة للتأكيد ، و « بحيرة » : في موضع نصب بـ « جعل » .

١٠٤ - وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا

ما وجدنا عليه آباءنا . . .

« حسبنا » : ابتداء ، وخبره : « ما وجدنا » .

١٠٦ - يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم ، حضر أحدكم الموت حين الوصية

اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض

فأصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله

إن ارتبتم لا نشترى به ثمناً ولو كان ذا قربي ولا نكتم

شهادة الله إنا إذا لمن الآئمين

« إِذَا حَضَرَ » : العامل في « إذا » : « شهادة » ، ولا تعمل فيها « الوصية » ، لأن المضاف إليه لا يعمل فيما

قبل المضاف ، وإيضاً لأن « الوصية » مصدر ، فلا يقدم ما عمل فيه عليه ، والعامل في « حين الوصية » : أسباب

الموت ، كما قال تعالى : ( حتى إذا جاء أحدكم الموت ) ٦ : ٦٦ ، والقول لا يكون بعد الموت ، ولكن معناه :

حتى إذا جاء أحدكم أسباب الموت .

وقيل : العامل في « حين » : « حضر » .

وقيل : هو بدل من « إذا » ، فيكون العامل في « حين » : « الشهاد » أيضاً .

« اثنان » : مرفوع ، على خبر « شهادة » ، على حذف مضاف ؛ تقديره : شهادة اثنين ؛ لأن الشهادة لا تكون

هي الاثنان ، إذ العدد لا يكون خبراً عن المصادر ، فأضمرت مصدراً ليكون خبراً عن مصدر .



« وَآخِرَانِ » : عطف على « اثنان » ؛ على تقدير حذف مضاف أيضا ؛ تقديره : أو شهادة آخرين .

وقيل : « إذا حضر » ، هو خبر « شهادة » ، و « اثنان » ارتلما بفعلهما ، وهو « شهادة » .

« إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ » : اعتراض بين الوصوف وصفته ؛ واستغنى عن جواب « إِنْ » ، التي هي للشرط ، بما تقدم في الكلام ، لأن معنى : « اثنان ذوا عدل منكم وآخران من غيركم » : معنى الأمر بذلك ، لفظه أفظ الخبر ، واستغنى عن جواب « إذا » ، أيضا ، بما تقدم من الكلام ، وهو قوله « شهادة بينكم » ؛ لأن معناه : ينبغي أن تشهدوا إذا حضر أحدكم الموت .

« تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ » : صفة لـ « آخران » ، في موضع رفع .

« فَتَقْسِمَانِ بِاللَّهِ » : القاء ، لهطف جملة على جملة ، ويجوز أن يكون جواب جزاء « إِنْ » : « تحبسونهما » ، معناه : الأمر بذلك ، فهي جواب الأمر الذي دل عليه الكلام ، كأنه قال : إذا حبستموهما أقسما .  
« لَا تَشْتَرِي » : جواب لقوله « فيقسمان » ؛ لأن « أقسم » يجاب بما يجاب به القسم .

« بِهِ » : الهاء : تعود على المعنى ، لأن التقدير : لا تشتري بتحريف شهادتنا ثمنا ؛ ثم حذف للضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

وقيل : الهاء ، تعود على « الشهادة » ، اسكن ذكرت لأنها قول ، كما قال : « فارزقهم منه » ٤ : ٨ ، فرد الهاء على القسم ، لدلالة القسمة على ذلك .

« ثَمَنًا » : معناه : ذا ثمن ؛ لأن الثمن لا يشتري ، إنما يشتري ذو الثمن ، وهو الثمن ، وهو كقوله : ( اشترُوا بآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا ) ٩ : ٩ ؛ أي : ذا ثمن .

« وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى » : في « كان » اسمها ؛ أي : ولو كان للشهود له ذا قربي من الشاهد .

« وَلَا تَكُنْ شَهَادَةُ اللَّهِ » : إنما أضيفت للشهادة إلى الله ؛ لأنه هو أمر بأدائها ونهي عن كتمانها .

١٠٧ — فَإِنْ عَثَرَ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا ثَمَنًا فَأَخْرَانِ يَقومان مقامهما من الدين

استحق عليهم الأوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا

إِذَا ظَلَمَ الظَّالِمِينَ

« فَأَخْرَانِ يَقومان » : فأخران ، رفع بفعل مضمر ، أو بالابتداء ، و « يَقومان » نعت لهما ، و « من الدين » : خبره .

« الأوليان » : من رفق وبناء جملة بدلا من « آخران » ، أو من الضر في « يَقومان » .

وقيل : هو مفعول لم يسم فاعله لـ « استحق » ، على قراءة من ضم التاء ، على تقدير حذف مضاف ؛ تقديره :  
من الذين استحق عليهم إثم الأولين ؛ ويكون « عليهم » بمعنى : فيهم .

ومن قرأ « الأولين » ، على أنه جمع « أول » ، فهو في موضع خفض على البدل من « الذين » ، أو من الهاء  
باليم في « عليهم » .

« لشهادتنا » : اللام ، جواب القسم في قوله « فيقسمان » .

١٠٨ - ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها ...

« أن يأتوا » : « أن » ، في موضع نصب على حذف حرف الجر ؛ تقديره : لأن يأتوا .

١١٠ - ... وإذا تخلق من الطين كهيئة الطير ياذن فتفتح فيها فتكون طيراً ياذن

وتبرئ الأكمة والأبرص ياذن وإذا تخرج الوقي ياذن وإذا كفت

بنو إسرائيل عنك إذ جنتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم إن

هذا إلا سحر مبين

« فتفتح فيها » : الهاء ، تعود على « الهيئة » ؛ والهيئة ، مصدر في موضع : الهيا ؛ لأن التفتح لا يكون  
في الهيئة إنما يكون في الهيا .

ويجوز أن يعود على الطير ، لأنه مؤنث .

ومن قرأ « طائراً » ، أجاز أن يكون « طائراً » جمعاً ، فيؤنث الضمير في « فيها » ، لأجل رجوعه  
على الجمع .

« إن هذا إلا سحر » : إن ، بمعنى « ما » ، و« هذا » : إشارة إلى ما جاء به عيسى صلى الله عليه وسلم .

ويجوز أن يكون « هذا » : إشارة إلى النبي محمد صلى الله عليه وسلم . على تقدير حذف مضاف ؛ تقديره : إن هذا  
إلا هو سحر .

فأما من قرأ « ساحر » ، بألف ، فهذا إشارة إلى النبي عيسى عليه السلام ، بغير حذف ؛ ويحتمل أن يكون  
إشارة إلى الإنجيل ، فيكون اسم الفاعل في موضع المصدر ؛ كما قالوا : عابذا بالله من شرها ؛ يريدون :  
عباداً بالله .

١١٦ - وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين  
من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن  
كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك  
أنت علام الغيوب

« أنت » : تأكيد للكاف ؛ أو مبتدأ ، أو فاصلة لا موضع لها من الإعراب .

١١٧ - ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم  
شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل  
شيء شهيد

« أن اعبدوا الله » : أن ، منسوبة ، لا موضع لها من الإعراب ؛ بمعنى : أى .  
ويجوز أن تكون في موضع نصب على البدل من « ما » .

« ما دُمتُ فيهم » : ما ، في موضع نصب على الظرف ، والعامل « شهيداً » .

١١٨ - إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تفرغ لهم فإنك أنت العزيز الحكيم

« أنت العزيز » : أنت ، تأكيد لـ « الكاف » ، أو مبتدأ ، أو فاصلة لا موضع لها من الإعراب .

١١٩ - قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها  
الأنهار خالدون فيها أبدأ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم

« ينفع » : من رفع « يوم » جملة خبراً لـ « هذا » ، و « هذا » إشارة إلى يوم ، « والجملة » في موضع  
نصب بالقول .

فأما من نصب « يوماً » ، فإنه جملة ظرفاً للقول ، و « هذا » إشارة إلى القصص والخبر الذى تقدم ؛ أى :  
يقول الله هذا الكلام فى يوم ينفع ، و « هذا » إشارة إلى ما تقدم من القصص ، وهو قوله : ( وإذا قال الله  
يا عيسى ) الآية : ١١٦ ، إلى قوله ( من دون الله ) الآية : ١١٦ ، فأخبر الله عما لم يقع بلفظ الماضى ، لصحة  
كونه وحدثه .

وجاز أن يقع « يوم » خبراً عن « هذا » لأنه إشارة إلى حدث ، وظروف الزمان تكون أخباراً عن الحدث .

وبيجوز على قول الكوفيين أن يكون « يوم ينفع » مبنيًا على التفتح ، لإضافته إلى الفعل ، فإذا كان كذلك  
احتمل موضعه نصب والرفع ، على ما تقدم من التفسير ، وإنما يقع البناء في الظرف إذا أضيف إلى الفعل عند  
البصريين ، إذا كان الفعل مبنيًا ، فأما إذا كان معرباً فلا يبنى الظرف إذا أضيف إليه ، عذرم .

« خَالِدِينَ » : حال من الماء والماء في « لهم » ، و « أبدا » : ظرف زمان .

« رضى » : الياء فيها ، بدل من واو ، لانكسار ما قبلها ؛ لأنه من « الرضوان » .

### سورة الأنعام

٣ .. وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون

إن جملة « وفي الأرض » متعلقة بما قبله وقعت على « وفي الأرض » ، وروى « يعلم » على الاستئناف ؛ أى :  
وهو المعبود في السموات وفي الأرض .

وإن جملة « في الأرض » متعلقة بـ « يعلم » وقعت على « في السموات » .

٦ — ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن

لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا ...

« كم » : في موضع نصب « أهلكنا » لا بـ « يروا » ؛ لأن الاستهزاء وما أجرى مجراه وضارعه لا يعمل  
فيه ما قبله .

« مدرارا » : نصب على الحال من « السماء » .

١٠ — ولقد استهزئ به رسول من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا

به يستهزئون

« ما » : في موضع رفع بـ « حاق » ؛ وتقديره : عقاب ما كانوا ؛ أى : عقاب استهزائهم .

١١ — قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة الكاذبين

« عاقبة » : اسم كان ؛ و « كيف » خبر « كان » .

ولم يقل « كانت » ؛ لأن عاقبتهم بمعنى : مسيرهم ، وإن تأنيث « العاقبة » غير حقيقي .



١٣ - قل لمن ما في السموات والأرض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم

إلى يوم القيامة لأريب فيه للدين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون

« لَيَجْمَعَنَّكُمْ » : في موضع نصب ، على البدل من « الرحمة » ، واللام لام القسم ، فهي جواب « كتب » ؛ لأنه بمعنى : أوجب ذلك على نفسه ؛ ففيه معنى القسم .

« الدين » : رفع بالابتداء ، و « فهم لا يؤمنون » : ابتداء وخبر ، في موضع خبر « الدين » .

وأجاز الأخفش أن يكون « الدين » في موضع نصب على البدل من الكاف واليم في « ليجمعنكم » ، وهو بعيد ، لأن المخاطب لا يدل منه غير مخاطب ، لا تقول : رأيتك زيدا ، على البدل .

١٤ - من يصرف عنه يومئذ رحمته وذلك الفوز المبين

من فتح الياء وكسر الراء في « يصرف » أضرر للماعل ، وهو الله جل وعز ؛ وأضرر مفعولا محذوفا ؛ تقديره : من يصرف الله عنه العذاب يومئذ .

ومن ضم الياء وفتح الراء أضرر مفعولا لم يسم فاعله لا غير ؛ تقديره : من يصرف عنه العذاب يومئذ .

فهذا أقل إضراراً من الأول ، وكلما قل الإضرار عند سيئوبه كان أحسن .

١٥ - قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى هذا

للقرآن لأتذكركم به ومن بلغ أشكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى...

« شَهَادَةٌ » : نصب على البيان .

« وَمَنْ بَلَغَ » : من ، في موضع نصب ، عطف على الكاف واليم في « لأتذكركم » ؛ أي : وأتذكركم من بلغة القرآن .

وقيل : من بلغ الحلم .

٢٠ - الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم

فهم لا يؤمنون

« الذين آتيناكم » : الذين ، مبتدأ ، وخبره : « يعرفونه » .

« الَّذِينَ خَسِرُوا » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أي : هم الذين خسروا .

٢١ - ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته إنه لا يبلغ الظالمون

« من » : في موضع رفع بالابتداء ، وهو استفهام بمعنى التوبيخ ، متضمنة معنى النفي ؛ تقديره : لا أحد أظلم

من اتري على الله كذبا، واضمر خبر الابتداء، إلا إنه يحتاج إلى تمام، لأن «من اتري على الله كذبا» تمام «أظلم»، وكذلك «أضل من كذا» حيث وقع، «من» وما بعدها، من تمام «أضل»

٢٣ - ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين

من قرأ «تكن»، بالثاء، أنت لتأنيث لفظ «لفتة»، وجعل، الفتنة، اسم «كان».

وقيل: هي خبر «كان»، و«أن» اسم «كان»، و«تكن» على المعنى؛ لأن «أن» و«أن» و«أبدها» هو الفتنة في المعنى؛ لأن اسم «كان» هو الخبر في المعنى؛ إذ هي داخلة على الابتداء والخبر.

وجعل «أن» اسم «كان» هو الاختيار عند أهل النظر؛ لأنها لا تكون إلا معرفة؛ لأنها لا توصف، فأشبهت الضمر، والمضمر أعرف للمعارف، فكان الأعراف اسم «كان» أولى بما هو دونه في التعريف؛ إذ الفتنة إنما تعربت بإضافتها إلى الضمر، فهي دون تعريف «أن» بكثير.

ومن قرأ «يكن»، بالياء، ورفع «الفتنة»، ذكر، لأن تأنيث الفتنة غير حقيق؛ لأن الفتنة يراد بها المندرة، والمندرة والعذر سواء، فجعله على المعنى، فذكر؛ ولأن الفتنة، هي القول في المعنى، فذكر محلا على المعنى.

٢٤ - ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكمة أن يفقهوه وفي آذانهم

وقرأ وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاءوك يجادلوك يقول

الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين

«من»: مبتدأ، وما قبله خبره، وهو «ومنهم». و«يستمع»؛ لأنه حماء على لفظ «من»، ولو جمع في الكلام على المعنى، لحسن؛ كما قال في يونس «ومنهم من يستمعون إليك» الآية: ٤٢

«أساطير»: واحدها: أسطورة؛ وقل: إسطورة؛ وقيل: هي جمع الجمع، واحده: إسطار، وإسطار: جمع: سطر، ولكنه جمع قليل، وأساطير: جمع كثير.

٢٥ - ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا

ونكون من المؤمنين

«ولا نكذب بآيات ربنا ونكون»: من رخص الهملين عطفهما على «نرد»، وجمله كله «نؤمن» للكفار يوم القيامة، نؤمنوا ثلاثة أشياء: أن يردوا، ولأن لا يكونوا قد كذبوا بآيات الله في الدنيا، و«نؤمنوا» أن يكونوا من المؤمنين.

ويجوز أن يرفع « نكذب » و « نكون » على القطع ، فلا يدخلان في التثنية ؛ وتقديره : يا ليتنا نرد ونحن لا نكذب ، ونحن نكون من المؤمنين ، ردونا أو لم نرد ، كما حكى سيبويه : دعنى ولا أعود ، بالرفع ؛ أى : وأنا لا أعود ، تركنى أو لم تركنى .

فأما من نصب الفعلين ، فعلى جواب التثنية ؛ لأن التثنية غير واجب ، فيكون الفعلان داخلين في التثنية ، كالأول من وجهى الرفع والنصب ، بإضمار « أن » حملا على مصدر « نرد » ، فأضمرت « أن » لتكون مع الفعل مصدرا ، فتعطف الواو مصدرا على مصدر ؛ تقديره : يا ليت لنا ردا وانتهاء من التكذيب ، وكونا من المؤمنين .

فأما من رفع « نكذب » ونصب « نكون » ، فإنه رفع « نكذب » على أحد الوجهين الأولين : إما أن يكون دخلا في التثنية فيكون كفى النصب ، أو يكون وقع على الثبات والإيجاب كما تقدم ؛ أى : ولا نكذب ، ردونا أو لم نرد ، ونصب « يكون » على جواب التثنية على ما تقدم ، فيكون دخلا في التثنية .

٢٨ - بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه  
ولأنهم لكاذبون

« وإنهم لكاذبون » : دل على تكذيبهم أنهم إنما أخبروا عن أنفسهم بذلك ولم يتموه ؛ لأن التثنية لا يقع جوابه التكذيب في الخبر .

وقال بعض أهل النظر : الكذب لا يجوز وقوعه في الآخرة ، إنما يجوز وقوعه في الدنيا ، وتأويل قوله تعالى « وإنهم لكاذبون » ؛ أى : كاذبون في الدنيا ، في تكذيبهم الرسل وإنكارهم البعث ، فيكون ذلك خطابه ، لا محال التي كانوا عليها في الدنيا .

وقد أجاز أبو عمرو وغيره وقوع التكذيب لهم في الآخرة ؛ لأنهم ادعوا أنهم لو ردوا لم يكذبوا بآيات الله ، وأنهم يؤمنون ، فلم الله ما يكون لو كان كيف كان يكون ؛ وأنهم لو ردوا لم يؤمنوا وكذبوا بآيات الله ، فأكذبهم الله في دعواهم .

٣١ - قد خسر الدين كذبوا بلفاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على  
ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ماء ما يزرون

« بَغْتَةً » : مصدر في موضع الحال ، ولا يقاس عليه عند سيبويه ؛ لو قلت : جاء زيد إسراعا ، لم يجز .  
« مَا يَزُرُونَ » : ما ، نكرة في موضع نصب بـ « ساء » ، وفي « ساء » ضمير مرفوع تفسيره ما بعده ، كنعم ، وبئس .

وقيل : « ما » : في موضع رفع بـ « ساء » .

٣٢ — وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون

« الدار » : مبتدأ ، و « الآخرة » نعت لـ « الدار » ، و « خير » هو خبر الابتداء .

وقد اتسع في « الآخرة » فأقيمت مقام الموصوف ، وأصلها الصفة ؛ قال الله تعالى : (والآخرة خير لك) الضحى : ٤  
فأما من قرأ « ولدار » بلام واحدة ، وأضافها إلى « الآخرة » ، فإنه لم يجعل « الآخرة » صلة لـ « دار » ،  
وإنما « الآخرة » صفة لموصوف محذوف ؛ تقديره : ولدار الساعة الآخرة ، ثم حذفت « الساعة » وأقيمت الصفة .  
مقام الموصوف ، فأضيفت « الدار » إليهما .

فالآخرة والدنيا ، أصلهما الصفة ، أسكن اتسع فيهما فاستعملنا استعمال الأسماء ، فأضيف إليهما .

٣٣ — قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين

بآيات الله يحدون

« يُكَذِّبُونَكَ » : من شدة حمله على معنى : ينسبونك إلى الكذب ؛ كما يقال : فسدت الرجل وخطأته ،  
إذا نسبته إلى الفسق والخطأ .

وأما من خلفه ، فإنه حمله على معنى : لا يجدونك كاذباً ؛ كما يقال : أهدمت الرجل وأبخلته ، إذا أصبته بخيلاً  
أو محوداً .

وقد يجوز أن يكون معنى التخفيف والتشديد سواء ، كما يقال : ثقت وأثقت ؛ وكثرت وأكثر ، بمعنى واحد .

٤٠ — قل أرايتكم إن أناكم عذاب الله أو أنكم الساعة أغير الله تدعون  
إن كنتم صادقين

« قل أرايتكم » : الكاف والميم ، الخطاب ، لا موضع لها من الإعراب ، عند البصريين . وقال اللراء :  
لفظها منصوب ، ومعناها معنى مرفوع .

وهذا محال ، لأن التامه الكاف في « رايته » ، فكان يجب أن يظهر علامة جمع في التاء ؛ وكان يجب  
أن يكون فاء لان العمل واحد ، ومما لشيء واحد ؛ ويجب أن يكون قولك : رايته زيدا ما صنع ؟ معناه : أرايت  
نفسك زيدا ما صنع ؟ لأن الكاف هو المخاطب ، وهذا الكلام محال في المعنى ومناقض في الإعراب والمعنى ؛ لأنك  
تستفهم عن نفسه في صدر السؤال ، ثم ترد السؤال عن غيره في آخر الكلام ، وتخطب أولاً ثم تأتي بخائب آخر ،  
ولأنه يصير ثلاثة مفعولين لـ « رايته » ؛ وهذا كله لا يجوز ، لو قلت : رايته عالماً بزيد ، كانت الكاف في موضع  
نصب ؛ لأن تقديره : رايته نفسك عالماً بزيد ، وهذا كلام صحيح ؛ قد تعدى « رايته » إلى مفعولين لا غير .



٤٨ — وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين لمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون

« إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ » : حالان ، من « المرسلين » .

« لَمَنْ آمَنَ » : من ، مبتدا ، والخبر : « فلا خوف عليهم »

٥٢ — ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم

من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين

« بِالْغَدَاةِ » : إنما دخلت الألف واللام على « غداة » ، لأنها نكرة ، وأكثر العرب يجعل « غداة » نكرة .

« مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ » : « من » ، الأولى ، للتبويض ، والثانية زائدة ؛ و « شيء » في موضع رفع اسم « ما » ، ومثله : « وما من حسابك عليهم من شيء » .

« فَتَطْرُدَهُمْ » : نصب ، لأنه جواب النفي ، و « فتكون » ، جواب النهي في قوله « ولا تطرد الذين » .

٥٣ — وكذلك فتأبى عليهم بعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين

« لَيَقُولُوا » : هذه لام « كي » ، وإنما دخلت على معنى : إن الله جل ذكره قد علم ما يقولون قبل أن يقولوا ، فصار : إنما فتأبى ليقولوا على ما تقدم في علم الله ، فهو على سبيل الإنكار منهم ، وقيل : بل على سبيل الاستحياء ، وقالوا : أهؤلاء الذين من الله عليهم ؟

٥٤ — وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة

أنه من عمل منكم سوءا يجهلونه ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم

إن من فتح « أن » في الوضعين جعل الأولى بدلا من الرحمة ، بدل الشيء من الشيء ، وهو هو ، فهي في موضع نصب . « كتب » : وأضمر الثانية خبراً ، وجعلها في موضع رفع بالابتداء ، أو بالظرف ؛ تقديره : فله أن ربه غفور له ؛ أي : فله غفران ربه . ويجوز أن يضرر مبتداً ، ويجعل « أن » خبره ، تقديره : فأمره أن ربه غفور له ، أي : فأمره غفران ربه ، ومثله في التقدير والحذف والإعراب : (فإن له نار جهنم) التوبة : ٦٣ ولقد قيل : « أن » من : « فأنه » تكرير ، فتكون في موضع نصب رداً على الأول ، كأنها بدل من الأول .

وفيه بعد ، لان « من » إن كانت موصولة بمعنى « الذي » وجعلت « فأنه » بدلا من « أن » الأولى بقي  
الابتداء ، وهو « من » بغير خبر ، وإن كانت « من » للشرط ، بقي الشرط بغير جواب ، مع أن ثبات الفاء يمنع  
من البدل ، لأن البدل لا يحول بينه وبين البدل منه شيء غير الاعتراضات ، والفاء ليست من الاعتراضات ،  
فإن جعلت « الفاء » زائدة ، لا يجوز ، لأنه يبقى الشرط بغير جواب ؛ وإن جعلت « أن » الثانية بدلا من الأولى ،  
فأما الكسر فيها فعلى الاستئناف ، أو على إضمار ، والكسر فيهما بعد الفاء أحسن ؛ لأن الفاء يبدأ بها بعدها  
في أكثر الكلام ، والكسر بعدها حسن .

٥٥ - وكذلك تفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين

« وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ » : من قرأ بالياء ونصب « السبيل » ، جعل الياء علامة خطاب واستقبال ، وأضمر  
اسم « النبي » في الفعل .

ومن قرأ بالياء ورفع « السبيل » رفعه بفعله ؛ حكى - يوبه : استبان الشيء ، واستبينته أنا .  
فأما من قرأ بالياء ورفع « السبيل » فإنه ذكر « السبيل » ، لأنه يذكر ويؤنث ، ورفع بفعله .  
ومن قرأ بالياء ونصب « السبيل » أضمر اسم « النبي » في الفعل ، وهو التفاعل ، ونصب « السبيل » ،  
لأنه مفعول به .

واللام في « ولتستبين » متعلقة بفعل محذوف ؛ تقديره : ولتستبين سبيل المجرمين فصلناها .

٥٦ - قل إني نهيته أن أعبد الذين تدعون من دون الله ...

« أن » : في موضع نصب على حذف الخافض ؛ تقديره : نهيته عن أن أعبد .

٥٧ - قل إني على بينة من ربي وكذبتم به ...

« وكذبتم به » : الهاء ، تعود على « البينة » ، وذكرها لأنها بمعنى البيان .

٥٨ - قل لو أن عندى ما تستمعلون به لفضي الأمر بيني وبينكم والله

أعلم بالظالمين

« أن » : في موضع رفع بفعله ، على إضمار فعل

٥٩ - وعنده مفاتيح الغيب لا يطلعها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما

تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا

يابس : في كتاب مبین .

« من ورقة » : من ، زائدة للتأكيـد ، أفادت المصـوم ؛ و « ورقة » : في موضع رافع : « تسقط » ؛ وكذلك : « ولا حبة » .

ويجوز رفع « حبة » على الابتداء ، وكذلك : « ولا رطب ولا يابس » .

وقد قرأ الحسن ، وابن أبي إسحاق بالرفع في « رطب ولا يابس » ، على الابتداء ، والخبر : « إلا في كتاب مبین » .

٦٢ - ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين

« مولاهم » : بدن من اسم الله ، و « الحق » نعت له « مولاهم » .

وقرأ الحسن « الحق » ، بالنصب ، على المصدر ، أو على : « أعنى » .

٦٣ - قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجانا من

هذه لنكونن من الشاكرين

« تضرعاً » : مصدر ؛ وقيل : حال ، بمعنى : ذوى تضرع .

٦٤ - قل هو القادر على أن يمث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم

أو يلبسكم شياً ويذيق بضعكم بأس يضر انظر كيف تصرف الآيات

لعلهم يفتهمون

« شياً » : مصدر ؛ وقيل : حال .

٦٥ - وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون

« ولكن ذكرى » : في موضع نصب على المصدر ، أو في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف ؛

تقديره : ولكن عليهم ذكرى .

٧٠ - وذُر الدين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرَّتْهم الحياةُ الدُّنيا وذكُر به أن

تبسل نفس بما كسبت . . .

« أنْ تَبْسَلَ » : أن ، في موضع نصب مفعول من أجله ؛ أي : لتلا تبسل ، وعناية أن تبسل .

٧١ - قل أَدْعُوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ

هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه

إلى الهدى اثنتا قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم

لرب العالمين

« حيران » : نصب على الحال ، ولكن لا ينصرف ، لأنه كمنهجان .

٧٢ - وأن أقيموا الصلاة واتقوا وهو الذي إليه تحشرون

« أن » : في موضع نصب ، بحذف حرف الجر ؛ تقديره : وبأن أقيموا .

وقيل : هو معطوف على معنى « لنسلم » الآية : ٧١ ، لأن تقديره : لأن نسلم .

وقيل : هو معطوف على معنى « اثنتا » الآية : ٧١ ، لأن معناه : أن اثنتا .

٧٣ - وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله

الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو

الحكيم الخبير

« يوم يقول » : انتصب « يوم » على المطف على الماه في « اتقوا » الآية : ٧٢ ؛ أي : واتقوا يوم يقول .

ويجوز أن يكون معطوفاً على « السموات » ؛ أي : خلق السموات وخلق يوم يقول .

وقيل ، هو منصوب على : اذكر يا محمد يوم يقول .

« كُنْ فَيَكُونُ » ؛ أي : فهو يكون ، فلذلك رُفِعَ ، وفي « يكون » اسمها ، وهي تامة لا تحتاج

إلى خبر ، ومثلها : « كن » ، والضمير ، هو ضمير « الصور » الذي ذكره بعده ، يراد به التقديم

قبل « فيكون » .

وقيل : تقدير الضمير في « فيكون » : فيكون جميع ما أراد .

وقيل : « قوله » هو اسم « فيكون » ، و « الحق » فته .



وقيل : « قوله » : مبتدا ، و « الحق » : خبره .

« يوم ينفع في الصور » : يوم ، بدل من « ويوم يقول » .

وقيل : التائب له « لك » ؛ أى : له لك في يوم ينفع في الصور .

« عالم الغيب » : نعت لـ « الذى » ، أو رفع على ضمير مبتدا ؛ أى : هو عالم الغيب ، ويجوز رفعه حملا على المتنى ، أى : ينفع فيه عالم الغيب ، كأنه لما قال « يوم ينفع في الصور » ، قيل : من ينفع فيه ؟ قيل : ينفع فيه عالم الغيب .

وقرأ الحسن ، والأعمش « عالم » ، بالخفض ، على البدل من الهاء في « له » .

٧٤ - وإذا قال إبراهيم لأبيه آزر أتخذ أصناماً آلهة إني أراك وتومك

في ضلال مبين

من نصب « آزر » جملة في موضع خفض بدلا من الأب ، كأنه اسم له .

وقد قرأ يعقوب وغيره بالرفع على الـداء ، كأنه قال : آزر ، نسا له ؟ تقديره : يا معوج الدين تتخذ أصناماً آلهة ؟

٧٥ - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون

من الموقنين

« وليكون » : اللام ، متعلقة بفعل محذوف ؟ تقديره : وليكون من الموقنين أربناء لللكوت .

٨٠ - وحاجه قومه قال أتحتاجون في الله ولد هذان ولا أخاف ما تشركون

به إلا أن يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شيء علما أفلا تتذكرون

« أتحتاجون » : من خفف النون فإنما حذف الثانية التي دخلت مع الياء ، التي هي ضمير للتسليم ، لاجتماع التثنية مع كثرة الاستعمال ، وترك النون ، التي هي علامة الرفع ، فيه فتح ؛ لأنه قد كسرهما لجوارنها الياء ؛ وحققها الفتح ، فوقع في الكلمة حذف وتثنية .

ومن شدد أدغم النون الأولى في الثانية ، وله نظائر .

ومن زعم أن الأولى هي المندوفة ، وإنما استدل على ذلك بكسرة النون الباقية ، وذلك لا يجوز ، لأن النون الأولى علامة الرفع من الأفعال لغير جازم ولا ناصب .

وقيل : إن الثانية هي المندوفة دون الأولى ، لأن الاستئصال إنما يقع بالثاني ، وبدل عليه أيضاً قولهم في

« ليتنى » : ليتى ، فيحذفون التون التى هى مع الياء .

« علماً » : نصب على التفسير .

٨٢ — الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون

« الذين » : مبتدأ ، و « أولئك » : بدل من « الذين » ، ابتداء ثان ، و « الأمن » : ابتداء ثالث ، أو ثان ، و « لهم » : خبر « الأمن » ، و « آمن » : خبره خبر : « أولئك » ، و « أولئك » : خبر « الذين » .  
« وهم مهتدون » : ابتداء وخبر .

٨٣ — وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم

من تون « درجات » أوقع « نرفع » على « من » ، ونصب « درجات » على الظرف ، أو على حذف حرف الجر ؛ تقديره : إلى درجات ، كما قال « ورنح بعضهم درجات » ٢ : ٢٥٣ .  
ومن لم ينون نصب « درجات » بـ « نرفع » على المفعول به ، وإضافتها إلى « من » .

٨٤ — وهبنا له إسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود

وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين

« كلا » هدينا : نصب « كلا » بـ « هدينا » ، وكذلك : « ونوحا هدينا » ؛ و « داود » ، وما بعده .  
عطف على « نوح » .

والهاء فى « ذريته » تعود على « نوح » ، ولا يجوز أن تعود على « إبراهيم » ، لأن بعده : « ولوطا » ، وإنما كان فى زمن إبراهيم ، فليس هو من ذرية إبراهيم . وقد قيل : أنه كان ابن أخى إبراهيم ؛ وقيل : ابن اخته .

٨٦ — وإسماعيل وإيسع ويونس ولوطاً وكلاً فضلنا على العالمين

« اليَسْع » : هو اسم أعجمى مرفة ، والألف واللام فيه زائدتان . وقيل : هو فعل مستقبل سى به ونكر ، فدخله حرفا التعريف .

ومن قرأه بلامين جعله أيضاً اسماً أعجمياً على « فيل » ، ونكره فدخله حرفا التعريف ؛ وأصله : يسع ؛ والأصل فى القراءة الأخرى : « يسع » .

فأصله على قول من جعله فعلاً مستقبلاً سمي به : يوسع ، حذفت الواو كما حذفت في « بعد » ، ولم تعمل الفتحة في السين لأنها فتحة مجتلية أوجبتها العين ، وأصلها الكسر ، فوقع الحذف على الأصل .

٨٩ - أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين

« لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ » : الباء الأولى متعلقة بـ « كافرين » ، والثانية دخلت للتأكيد النفي ، وهو خبر « ليس » .

٩٠ - أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه أجراً إن هو إلا ذكرى للعالمين

« فَبِهْدَاهُمْ أَقْتَدَهُ » : الهاء ، دخلت لبيان حركة الهاء ، وهي هاء السكت .

فأما من كسرهما فيمكن أن يكون جعلها هاء الإضمار ، أضمر المصدر . وقيل : إنه شبه هاء السكت بهاء الإضمار ، فكسرهما ؛ وهذا بعيد .

٩١ - وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجمونه لقراطيس تدونها وتعقون كثيراً وعلمهم ما لم تعلموا أنهم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرم في خوضهم يلعبون

« مِنْ شَيْءٍ » : شيء ، في موضع نصب ، و « من » : زائدة للتأكيد والمعموم .

« نُورًا وَهُدًى » : حالان من « الكتاب » ، أو من الهاء في « به » ، وكذلك : « يَجْمَعُونَهُ » : حال من « الكتاب » . و « تدونها » : نعت لـ « لقراطيس » ؛ والتقدير : يجمعونه في قراطيس ، فلما حذفت الحرف اتصبت .

« وَتَخْفَضُونَ » : مبتدأ ، لا موضع له من الإعراب .

« يَلْتَمِعُونَ » : حال من الهاء وللم في « ذرم » .

٩٢ - وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه واتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون

« مُصَدِّقُ الَّذِي » : نعت لـ « كتاب » ، على تقدير حذف التنوين من « مصدق » ، لالتقاء الساكنين .

و « الذي » : في موضع نصب بـ « مصدق » .

وإن لم يقدر حذف التنوين كان « مصدق الذي » خبراً بعد خبر ، و « الذي » : في موضع خفض .

« وَلِيُشْذِرَ » : اللام ، متعلقة بفعل محذوف ؛ تقديره : لتندر أم اقترى أنزلناه .

٩٣ — ومن أعظم ممن اقترى على الله كذباً أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت ولللائكة بأسطو أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون

« ومن قال سأزل » : من ، في موضع خفض ، عطف على « من » في قوله : « ممن اقترى » .

« وَلِللَّائِكَةِ بِأَسْطُو أَيْدِيهِمْ » : ابتداء وخير ، في موضع الحال من « الظالمين » ، والماء والليم في « أيديهم » لللائكة ؛ والتقدير : واللائكة بأسطو أيديهم بالعذاب على الظالمين يقولون لهم : أخرجوا أنفسكم ، « والقول » ضمير ؛ ودل على هذا المعنى قوله في موضع آخر : « يضربون وجوههم وأدبارهم » ٨ : ١٥

ومعنى قوله « أخرجوا أنفسكم » : أى : خلصوا أنفسكم اليوم مما حل بكم ، فالناسب لـ « يوم » : أخرجوا ؛ وعليه يحسن الوقف .

وقيل : الناسب لـ « تجزون » ، فلا يوقف عليه ويبتدأ به ، وجواب « لو » محذوف ؛ تقديره : ولو ترى يا محمد حين الظالمين في غمرات الموت لرأيت أمراً عظيماً .

٩٤ — ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء

ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع

بينكم وصل عنكم ما كنتم زعمون

في موضع نصب على الحال من الضمير للرفع في « جئتمونا » ، ولم ينصرف لأن فيه ألف التانيث .

وقد قرأ أبو عمرو ، وحيوة ، بالتثنية ، وهى لغة لبعض بني تميم .

والكاف ، من « كما » في : موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : ولقد جئتمونا منفردين انفراداً مثل حالكم أول مرة .

« لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ » : من رفع « بينكم » جعله فاعلاً لـ « تقطع » ، وجعل « البين » بمعنى : الوصل ؛ تقديره : لقد تقطع وصلكم ؛ أى : تفرق .

وأصل « بين » : الافتراق ، ولكن اتسع فيه فاستعمل اسماً غير ظرف ، بمعنى الوصل .

فأما من نصبه فعل الظرف ، والعامل فيه مادل عليه الكلام من عدم وصلهم ؛ فتقديره : لقد تقطع وصلكم بينكم ، فـ « وصلكم » للضم ، هو الناسب لـ « بين » .



وقد قيل : إن من نصب « بينكم » جعله مرفوعاً في اللفظ ، لكنه لما جرى في أكثر الكلام منصوباً تركه على حاله ؛ وهو مذهب الأخفش ، فالقراءتان على هذا بمعنى واحد .

٩٦ - قال في الإصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حباناً ذلك تقدير

العزیز المليم

« والشمس والقمر » : انصب على المطف على موضع « الليل » ، لأنه في موضع نصب .

وقيل : بل على تقدير : « وجعل » .

فأما من قرأ « وجعل الشمس » ، فهو عطف على اللفظ واللفظ .

« حُسْبَانًا » : قال الأخفش : معناه : « بحسبان » ، فلما حذف الحرف نصب .

وقيل : إن « حساناً » : مصدر : حب الشيء حساناً ؛ والحساب ، هو الاسم .

٩٨ - وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمقر ومستودع قد فصلنا الآيات

لقوم يعقوبون

« فَمُسْتَقَرٍّ وَمُسْتَوْدَعٍ » : رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ أي : لئنكم مستقر ومنكم مستودع .

ومن فتح القاف ، كان تقديره : فلكم مستقر ؛ أي : مستقر في الرحم ومستودع في الأرض .

وقيل : المستودع : ما كان في الصلب .

وقيل : « مستقر » ، معناه : في القبر .

وعلى قراءة من كسر القاف ، لممكن هذه المعاني .

٩٩ - وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه

خضراً نخرج منه حباً متراكباً ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من

أعقاب والزيتون والرمان مشبهاً انظروا إلى ثمره إذا أعر وبنه إن

في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون

« وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ » : من نصب « جنات » عطفاً على « نبات » ، ولقد روى الرفع عن عاصم ،

على معنى : ولهم جنات ، على الابتداء ؛ ولا يجوز عطفه على « قنوان » ، لأن « الجنات » لا تكون من النخل .

« انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ » : من قرأ بفنعتين ، جملة جمع : ثمرة ، كبقرة وبقر ، وجمع الجمع على : ثمار ، مثل إكلم .

ومن قرأ بضمين جملة أيضاً جمع : ثمرة ، كخشب وخشب .

وقيل : هو جمع ، كأنه جمع : ثمار ، كعمار وتمر ؛ وتمر : جمع : ثمار ؛ وتمر : جمع ، ثمرة .

١٠٠ — وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم

سبحانه وتعالى عما يصفون

« الجن » : مفعول أول بـ « جعل » ؛ و « شركاء » : مفعول ثان مقدم ؛ واللام في « لله » متعلقة بـ « شركاء » .

وإن شئت جعلت « شركاء » مفعولاً أول ، و « الجن » بدلاً من « شركاء » ، و « الله » في موضع المفعول الثاني ، واللام متعلقة بـ « جعل » .

وأجاز الكسائي رفع « الجن » على معنى : هم الجن .

١٠٥ — وكذلك تصرف الآيات وليقولوا درست ولبينه تقوم يعطون

« وكذلك تصرف » : الكف ، في موضع نصب ، نبت مصدر محذوف ؛ تقديره : وتصرف الآيات تصريحاً مثل ما تلونا عليك .

« وَلَيَقُولُوا دَرَسْتَ » : اللام ، متعلقة بمحذوف ؛ تقديره : « وليقولوا درست صرفنا الآيات ؛ ومناه : ولبينه » .

ومعنى « درست » ، في قراءة من فتح التاء : تعلمت وقرأت ؛ ومن أسكنها ، فعناه : انقطعت وانمحت ؛ ومن قرأ بالآلف ، فعناه : دارست أهل الكتاب ودارسوك .

١٠٨ — ولاتسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم . . .

« عَدَوُا » : مصدر ، وقيل : مفعول من أجله .

١٠٩ — واقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات

عند الله وما يشرككم أنها إذا جاءت لا يؤمنون

« أنها » : من فتح « أن » جعلها بمعنى : لعل .

وحكى الخليل عن الرب : أتيت السوق أنك تشتري لنا شيئاً ؟ أى : لعلك ؟

و « ما » : استفهام ، فى موضع رفع بالابتداء ؛ وفى « يشركم » ضمير « الفاعل يعود على « ما » ، والمعنى :  
وأى شيء يدريكم إيمانهم ، إذا جاءتهم الآية ، لعلموا إذا جاءتهم لا يؤمنون ؟ فى الكلام حذف دل عليه ما بعده ،  
والخنفوف هو المفعول الثانى لـ « يشركم » ؛ يقال : شعرت بالشئ : دريته .

ولو حملت « أن » على بابها ، لكان ذلك عذراً لهم ، لكنها بمعنى « لعل » .

وقد قيل : إن « أن » منصوبة بـ « يشركم » ، « لكن » لا « زائدة فى قوله » لا يؤمنون ، والتقدير :  
وما يشرككم بأن الآية إذا جاءتهم يؤمنون ، وهو خطاب للمؤمنين ، يعنى أن الذين اقترحوا الآية من الكفار لو أنهم  
لم يؤمنوا ، فـ « أن » هو المفعول الثانى لـ « يشرك » ، على هذا القول ، ولا حذف فى الكلام .

١١٠ — ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم

فى طغيانهم يعمهون

« أولَ مَرَّةٍ » : نصب على الظرف ، يعنى : فى الدنيا .

١١١ — ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم بالوتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً

ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون

« قُبُلًا » : من كسر القاف وفتح الباء ، نصبه على الحال من المفعول ، وهو بمعنى : معاينة ، أو عياناً ؛  
أى : يقابلونه .

وكذلك من قرأ بضم القاف والباء ، هو نصب على الحال أيضاً ، بمعنى : مستقبلاً ، أو بمعنى : قبيل قبيل .

« إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » أن ، فى موضع نصب على الاستثناء النقطع .

١١٢ — وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض

زخرف القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون

« شَيَاطِينِ الْإِنْسِ » : نصب من البدل من « عدوا » ، أو : على أنه مفعول ثان لـ « جعل » .

« غُرُوراً » : نصب على أنه مصدر ، فى موضع الحال .

١١٤ - أنير الله أبتى حكماً وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً

والذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق

فلا تكونن من المترين

وَحَكَمًا : نسب على البيان ، أو على الحال ، و « أبتى » تعدى إلى غيره .

« بالحق » : في موضع نصب على الحال من المضمر في « منزل » ، ولا يجوز أن يكون مفعولاً لـ « منزل » ؛ لأن « منزلاً » قد تعدى إلى متعولين ، أحدهما بحرف جر ، وهو « من ربك » ، والثاني مضمر في « منزل » ، وهو الذي قام مقام الفاعل ، فهو مفعول لم يسم فاعله يعود على « الكتاب » .

١١٥ - ونعت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم

« صِدْقًا وَعَدْلًا » : مصدران .

وإن شئت جعلتهما مصدرين في موضع الحال ، بمعنى : صادقة وعادلة .

١١٧ - إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين

« مَنْ يَضِلُّ » : من ، رفع بالابتداء ، وهي استفهام ، و « يضل عن سبيله » : الخبر .

وقيل : « من » في موضع نصب بفعل دل عليه « أعلم » ، وهو بمعنى : الذي ؛ تقديره : وهو أعلم أعلم من يضل ؛ ويعد أن ينصب « من » بـ « أعلم » ، لبعده من مضارعة الفعل ، والمأني لا تعمل في لائنولات كما تعمل في الظروف ، ويحسن أن يكون فعلاً للخبر عن نفسه ، لأنه بلفظ الإخبار عن الغائب ، ولا يحسن أن يكون « أضل » بمعنى : فاعل ؛ إذ لم يحسن أن يكون فعلاً ، وإنما يكون « أضل » بمعنى فاعل ، إذا حسن أن يكون فعلاً للخبر عن نفسه ، ولا يحسن تقدير حذف حرف الجر ، لأنه من ضرورات الشعر ، ولا تحسن فيه الإضافة ، لأن « أضل » لا يضاف إلا إلى ما هو بضمه ، إلا أن يكون بمعنى : فاعل ، فتحسن إضافته لما ليس هو بضمه .

١١٩ - وما لكم ألا تأكلوا بما ذكر اسم الله عليه وقد فصل

لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه ...

« أَلَا تَأْكُلُوا » : أن ، في موضع نصب بحذف حرف الجر ؛ و « ما » ، استفهام في موضع رفع بالابتداء ،

وما بعدها خبرها ؛ تقديره : وأي شيء لكم في أن لا تأكلوا بما ذكر اسم الله عليه .

« إِلَّا مَا اضْطَرَرْتُمْ إِلَيْهِ » : في موضع نصب على الاستثناء .



١٢٢ - أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يحيى به في الناس كمن

مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون

« أو من كان ميتاً » : من ، بمعنى « الذي » رفع بالابتداء ، والكاف في « كمن » خبره ؛ ولى « كان » اسمها ، يعود على « من » ، و « ميتاً » : خبر « كان » .

« كمن مثله » : مثله ، مبتدأ ؛ و « في الظلمات » : خبره ؛ والجملة صلة « من » ؛ وتقديره : كمن هو في الظلمات .

« ليس بخارج منها » : في موضع نصب على الحال من المضمرة المرفوعة في قوله « في الظلمات » .  
« كذلك زين » : الكاف ، في موضع نصب نعت لصدر محذوف ؛ تقديره : زيننا مثل ذلك ؛ أى : زين  
للكافرين عملهم .

١٢٣ - وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما

يمكرون إلا بالنفس وما يشعرون

« مجرميها » : في موضع نصب بـ « جعلنا » ، مفعول أول ، وتكمل « أكابر » مفعولاً ثانياً ، كما قال تعالى :  
( أمرنا مترفياً ) ١٧ : ١٦ ؛ أى : كثرناهم ؛ وكما قال : ( وآزقناهم في الحياة الدنيا ) ١٣ : ٣٣ ؛ أى : نعمناهم .  
« ليمكروا فيها » : اللام ، لام كي ، ومعناها : أنه لما علم الله أنهم يمكرون صار لافى : أنه إنما زين لهم  
ليمكروا ، إذ قد تقدم في علمه وقرع ذلك منهم .

١٢٤ - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل

صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذا يجعل الله الرجس على

الذين لا يؤمنون

« ضيقاً » : مفعول ثانٍ لـ « جعل » ، و « حرجاً » : نعت له .

وإن شئت مفعولاً أيضاً ، على التكرير ، كما جاز أن يأتي خبر ثانٍ نأكثر لبتداً واحد ، وكذلك يجوز  
مفعولان نأكثر في موضع مفعول واحد ؛ وإنما يكون هذا فيما يدخل على الابتداء والخبر ؛ تقول : طعامك حلو  
حامض ؛ فهذه ثلاثة أخبار عن الطعام ، معناها : طعامك جمع هذه الطعوم .

فإن أدخلت على البتداء فعلاً ناسباً لمفعولين ، أو « كان » ، أو « أن » ، انتصبت الأخبار كلها ، وارتفعت

كلها على خبر « أن » ، تقول : ظننت طعامك حلواً حامضاً مرأ ، وكذلك « كان » ، فما كان في الابتداء جاز فيها يدخل على الابتداء .

وكذلك « جمل » تدخل على الابتداء ، كأنه كان قبل دخولها : صدره ضيق حرج ؛ فـ « ضيق » و « حرج » : خبر بد خبر ، فلما دخلت نصبت للبتداء وخبره .

هنا على قراءة من قرأ بكسر الراء ، لأنه جملة اسم فاعل ؛ كدنف ، و فرق ؛ ومعنى « حرج » ، كفى : ضيق كدر ، لاختلاف لفظه للتأكيد .

أما من فتح الراء ، فهو مصدر ؛ وقيل : هو جمع : حرجة ، كقصة وقصب .

« كَانَتْما يَهْتَمِدُ فِي السَّمَاءِ » : الجملة في موضع نصب على الحال ، من المضمرة المرفوعة في « حرج » ، أو في « ضيق » .

« كَذَلِكَ يَجْمَلُ اللَّهُ » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : جعله مثل ذلك يجمع الله .

١٢٦ - وهذا صراط ربك مستقيماً قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون

« مُسْتَقِيمًا » : نصب على الحال من « صراط » ، وهذه الحال يقال لها : الحال المؤكدة ؛ لأن صراط الله لا يكون إلا مستقيماً ، فلم يؤت بها لتفرق بين حالتين ، إذ لا تحير لصراط الله عن الاستقامة أبداً ، وإيتت هذه الحال كالحال في قولك : هذا زيد راكباً ؛ لأن « زيدا » قد يخلو من الركوب في وقت آخر إلى ضد الركوب ، وصراط الله لا يخلو عن الاستقامة أبداً ، وهذا هو الفرق بين معنى الحال المؤكدة ومعنى الحال الفرقة بين الأفعال التي تختلف وتبطل .

١٢٨ - وبوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجن قد استكثرتم من الإنس وقال

أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجاونا الذي أجلت لنا

قال النار مثواكم خالدون فيها إلا ماشاء الله إن ربك حكيم عليم

« يوم » : منصوب بفعل مضمر ، معناه . واذكر يا محمد يوم يحشرهم .

وقيل : انتصب بـ « قول » مضمر .

« جَمِيعاً » : نصب على الحال من الهاء وللم ، في « نَحْشَرُهم » .  
 « إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » : ما ، في موضع نصب على الاستثناء للقطع ، فإن جملة « ما » لن يعقل ، لم يكن  
 منقطاً .

١٣٠ - يا مشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي  
 وينذرونكم لقاء يومكم هذا ...

« يَقْصُونَ » : في موضع رفع على التمت لـ « رسل » ؛ ومثله : « وينذرونكم » .

١٣١ - ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها فاعلمون .

« ذلك » ، في موضع رفع ، خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : والأمر ذلك .

وأجاز القراء أن يكون « ذلك » في موضع نصب نعت ؛ على تقدير : فعل الله ذلك ؛ و « أن » في موضع نصب ،  
 تقديره : لأن لم يكن ؛ فلما حذف الحرف انتصب .

١٣٣ - وربك الغنى ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم  
 ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين

« كما أنشأكم » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت مصدر محذوف ، تقديره : استخلفنا مثل ما أنشأكم .

١٣٤ - إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين

« إن ما » : ما ، بمعنى : انتهى ، اسم « إن » . والهاء ، محذوفة مع « توعدون » ؛ تقديره توعدون ، فحذفت  
 أطول الإسم ، و « لآت » : خبر « إن » ، واللام : لام تأكيد .

١٣٥ - قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون من تكون له

عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون

إن جملة « من » استنفها ، كانت في موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها ، والجملة في موضع نصب  
 بـ « تعلمون » .

وإن جعلتها بمعنى : خبر ، كانت في موضع نصب بـ « تعلمون » .

١٣٦ - وجعلوا لله ما ذرا من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم  
وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم  
سواء ما يحكمون

« سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » : ما ، في موضع رفع بـ « ساء » .

١٣٧ - وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ليردوهم . . .

من قرأ « زين » بالضم ، على ما لم يسم فاعله ، رفع « قتل » على أنه مفعول لم يسم فاعله ، وإضافته إلى  
« الأولاد » ، ورفع « الشركاء » حملاً على المعنى ، كأنه قيل : من زين لهم ؟ قال : شركائهم وإضيفت « الشركاء »  
إليهم لأنهم هم استعدثوها وجعلوها شركاء لله ، تعالى عن ذلك ، فاستحدثتهم لها أضيفت إليهم .

ومن قرأ هذه القراءة ونصب « الأولاد » وخفض « الشركاء » ، فهي قراءة جيدة ، وقد رويت عن ابن عامر ؛  
وعجازه على التفرقة بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول ، وذلك لا يجوز عند النحويين إلا في الشعر ؛ وأكثر  
ما يأتي في الظروف .

وروى عن ابن عامر أنه قرأ بضم الزاي مث « زين » ، ورفع « قتل » ، وخفض « الأولاد »  
و « الشركاء » ، وفيه أيضاً بحد ؛ وعجازه أن يجعل « الشركاء » بدلاً من « الأولاد » فيصير « الشركاء » اسماً للأولاد ،  
لشاركتهم الآباء في النسب والوراثة والهدى .

١٣٨ - وقالوا هذه أنعام وحرث حبر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم  
وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه  
سيجزيهم بما كانوا يفترون

« مَنُ نَشَاءُ » : من ، في موضع رفع بـ « يطعم » .

« افتراء » : مصدر .

١٣٩ - وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا  
وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصلهم إنه حكيم عليم

« مَا فِي بَطُونٍ » : رفع بالابتداء ، وخبره « خالصة » ، وإنما أنت الخبر ؛ لأن ما في بطون الأنعام أنعام  
فحمل التانيث على المعنى ؛ ثم قال « ومحرم » فذكر ، حملاً على لفظ « ما » ، وهذا نادر لا نظير له ؛ وإنما يأتي



في « من » و « ما » حمل الكلام على اللفظ أولاً ، ثم على المعنى بعد ذلك ، وهذا آى اللفظ أولاً محمولاً على المعنى ، ثم حمل على اللفظ بعد ذلك ؛ وهو قليل .

وقيل : أنت على اللبائنة ، كراوية وعلامة .

وقد قرأ قادة « خالصة » ، بالنصب على الحال من الضمر للرفع في قوله « في بطون » ، وخبر « ما » : « لدكورنا » ، لأن الحال لا يتقدم على العامل ، عند سيوبه وغيره ، إذا كان لا ينصرف ؛ ولو قلت : زيد قائماً في الدار ، لم يجوز ؛ وقد أجازوه الأخفش .

ويجوز أن يكون « خالصة » بدلاً من « ما » ، بدل شيء من الشيء وهو بضمه ، و « لدكورنا » الخبر .  
وقرأ الأعمش « خالص » بغيره ، رده على لفظ « ما » ، ورفعه ، وهو ابتداء ثان ، و « لدكورنا » : الخبر ، والجملة خبر « ما » .

« وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً » : من نصب « مية » ، وقرأ « يكن » بالياء ، رده على لفظ « ما » ، واخبر في « يكن » اسمها ، و « مية » خبرها ؛ تقديره : وإن يكن ما في بطونها مية .  
ومن نصب « مية » ، وقرأ « تكن » بالياء ، أنت على تأنيث الأنعام التي هي البطون ؛ تقديره : وإن تكن الأنعام التي في بطونها مية .

ومن رفع « مية » جعل « كان » بمعنى : وقع وحدث ، نامة لا تحتاج إلى خبر .

وقال الأخفش : يضم الخبر ، تقديره عنده : وإن تكن مية في بطونها .

١٤٠ — قد خسر الذين قتلوا أولادهم سلباً خير علم . .

« بَسَفَهَا » : مصدر .

وإن شئت ملحولاً من أجله .

١٤١ — وهو الذي أفتأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزروع مختلفاً أكله . . .

« والنخل والزروع » : عطف على « جنات » ، و « مختلفاً » : حال مقدرة ؛ أى : سيكون كذلك ؛ لأنها في أول

خروجها من الأرض لا أكل فيها ، فتوصف باختلاف الطعام ؛ لكن اختلاف ذلك يكون فيها عند إتمامها ، فهي حال مقدرة ؛ أي : سيكون الأمر على ذلك ، فانت إذا قلت : رأيت زيدا قائماً ، فإنما أخبرت أنك رأيته في هذه الحال ، فهي حالة واقعة غير متظرة ؛ فإذا قلت : خاف الله النخل غنفاً أكله ، لم تخبر أنه خاف فيه أكل غنائف اللون والطعم ، وإنما ذلك شيء ينتظر أن يكون فيه عند إتمامه ، فهي حال متظرة مقدرة ؛ وكذلك إذا قلت : رأيت زيدا مسافراً غداً ، فلم تراه في حال سفره ، إنما هو أمر تقدره أن يكون غداً ، وهذا هو الفرق بين الحال الواقعة ، والحال المقدرة والمنتظرة ، والحال للؤكددة التي ذكرت في قوله « صراط ربك مستقيماً » ١٢٦ :

فهذه ثلاثة أحوال مختلفة للعاني ، وفي القرآن منه كثير ، ومنه قوله تعالى : ( لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ) ٤٨ : ٢٧ ف « آمنين » : حال مقدرة متظرة ؛ ومثله كثير .

١٤٢ - ومن الأنعام حمولة وفرشاً كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين

« حَمُولَةٌ وَفَرشاً » : نصب على العطف على « جنات » ؛ أي : وأنشأ من الأنعام حمولة ، وهي الكبار للذلة ذات الطاقة على حمل الأثقال ، و « فرشاً » ، وهي الصغار .

١٤٣ - ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آله الذين حرم أم الأثنيين  
أما اشتدات عليه أرحام الأثنيين يثبوني بعلهم إن كنتم صادقين

« ثمانية أزواج » : قال الكسائي : نصب « ثمانية » بإضمار قل ؛ تقديره : أنشأ ثمانية .

وقال الأخفش : هو بدل من « حمولة وفرشاً » . الآية : ١٤٢

وقال علي بن سليمان : هو نصب بفعل مضمر ؛ تقديره : كلوا لحم ثمانية أزواج ، فحذف الفعل والمضاف ، وأقام المضاف إليه ، وهو الثمانية ، مقام للمضاف ، وهو لحم .

وقيل : هو منصوب على البدل من « ما » ، في قوله « كلوا مما رزقكم » الآية : ١٤٢ ، على للوضع .

« - كَرَيْنَ » نصب بـ « حرم » ، و « أم الأثنيين » عطف على « الذين » ، و « ما » عطف أيضاً عليه في قوله « أما اشتدات » .

١٤٥ - قل لا أجد فيها أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة  
أو دماً مسفوحاً أو لحماً خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل خير الله به فمن  
اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم

«يطعمه» : أراء أبو جعفر : بتشديد الطاء وكسر العين وتحويلها ، وأصلها : ينطعمه ، على وزن يفتله ، ثم أبدل  
من الباء طاء ، وأدغم فيها الطاء الأولى .

«إلا أن يتكون ميتة» : من قرأ «يكون» بالياء ، ونصب «ميتة» ، أضمر في «كان» اسمها ؛ تقديره :  
إلا أن يكون للمأكل ميتة ، أو ذلك ميتة .

ومن قرأ «تكون» بالياء ، ونصب «ميتة» . أضمر «المأكل» .

ونرا أبو جعفر : «إلا أن تكون» بالياء ، بالرفع ، جمل «كان» بمعنى : وقع وحدث ، و «أن» : في موضع  
نصب ، على الاستثناء للنقطع .

وكان يلزم أبا جعفر أن يقول : «أو دم» ، بالرفع ، وكذلك ما بعده ؛ لكنه عطفه على «أن» ولم يطفه  
على «ميتة» .

ومن نصب «ميتة» عطف ، «أو دماً» وما بعده ، عليها .

«فإنه رجس» : اعتراض بين المطفوف والمطوف عليه ، يراد به التأخير بعد «أو فسقاً» :

«أو فسقاً» ، عطف على «لحم خنزير» وما قبله .

«غَيْرَ بَاغٍ» : نصب على الحال من الضمر المرفوع في «اضطر» .

١٤٦ - ... حرماً عليهم شعورهما إلا ما حملت ظهورهما

أو الحوايا أو ما اختلط بمقام ذلك جزيناهم بينهم وإنا لصادقون

«أو ما» : ما ، في موضع رفع ، عطف على «ظهورهما» ، و «ما» في قوله «إلا ما حملت» : في موضع  
نصب على الاستثناء من «الشعور» .

«الحوايا» : واحدها : حوية ؛ وقيل : حاوية ؛ وقيل : حاوية ، مثل : «نافقاء» ، و «الحوايا» في موضع  
رفع ، عند الكسائي ، على المطف على «الظهور» ، على معنى : وإلا ما حملت الحوايا .

وقال غيره : هي في موضع نصب ، عطف على «ما» ، في قوله : «إلا ما حملت» .

« ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ » : ذلك ، في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ التقدير : الأمر ذلك ؛ ويجوز أن يكون في موضع نصب بـ « جزائكم » .

١٤٧ - فإن كذبوك نقل ربكم ذورحة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين

أصل « ذو » : ذوى ، مثل : عمى ، ولعلك قال في التثنية : « ذواتا أفنان » ٥٥ : ٤٨

١٥٠ - قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا .

« هَلُمَّ » ، أصله : ها الم ، فألقت حركة الليم الأولى على اللام ، وأدغمت في الثانية ، فلما تحركت اللام اعتنى عن الف الوصل ، فاجتمع ساكنان : الف الهاء ولام الليم ؛ لأن حركتها عارضة ، فحذفت ألفها لالتقاء الساكنين ، فانصلت الهاء باللام مضمومة ، وبعدها ميم مشددة ، فصارت : هلم ، كما هي في التلاوة لما تغير معناها ؛ واستعملت بمعنى : تعال ؛ وبمعنى : ات .

١٥١ - قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين

إحساناً ولا تقتلوا أولادكم من إبلان نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا

للفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا أنفسكم التي حرم الله

إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون .

« أَلَا تُشِيرُكُمْ » : أن ، في موضع نصب بدل من « ما » في قوله « أتت ما » ، ويجوز أن يكون في موضع رفع ، على تقدير ابتداء محذوف ؛ تقديره : هو أن لا تشركوا .

« ذَلِكَكُمْ وَمَنَّاكُمْ » : ابتداء وخبره .

١٥٣ - وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه . . .

« وَأَنْ هَذَا » : أن ، في موضع نصب ؛ على تقدير حذف حرف الجر ؛ أى : لأن هذا .

ومن كسرهما جعلها مبتدأة .

ومن فتح وخلف جعلها عطفة من التثنية ، في موضع نصب ، مثل الأول .

« مُسْتَقِيماً » : حال من « صراطى » ، وهى الحال للؤكد .

١٥٤ - ثم آتينا موسى الكتاب تماماً على الذى أحسن . . .

« تَمَاماً » : مفعول من أجله ، أو مصدر .



« عَمَلِي الَّذِي أَحْسَنَ » : من رفع « أحسن » ضمير « هو » مبتدأ ، و « أحسن » خبره ؛ والجملة صلة « الذي » : ومن فتح جملة فلا مانعاً ، وفيه ضمير يعود على « الذي » ؛ تقديره : تماماً على الحسن .  
وقيل : لا ضمير في « أحسن » ، والفاعل محذوف . والماء محذوف ؛ تقديره : تماماً على الذي أحسنه الله إلى موسى من الرسالة .

١٥٦ - أن تقولوا إنما أزل للسكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا

عن دراستهم لغافلين

« أَنْ تَقُولُوا » : أن ، في موضع نصب مفعول من أجله .

« وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ » : أن ، مخفية من التثنية ، عند البصريين ، واسمها مضمرة معها ؛ تقديره : وإنه كنا .

وقال الكوفيون : « إِنْ » بمعنى « ما » واللام ، بمعنى : إلا ؛ تقديره : وما كنا عن دراستهم إلا غافلين .

١٥٨ - هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض

آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع أنفسهم إيمانها . . .

« لَا يَنْفَعُ » : قرأ ابن سيرين بالناء ، على ما يجوز من تأنيث المصدر وتذكيره ؛ لأن الإيمان ، الذي هو فاعل « ينفع » : مصدر .

وقيل : إنما أنت « الإيمان » لاشتراكه على النسب .

١٦٠ - من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي

إلا مثلاً وهم لا يظلمون

« فلهُ عَشْرُ امْتِثَالِهَا » : من إضاف « عشراً » فمعناه : عشر حسنات أمثال حسنة ؛ ومن نون « عشراً » ، وهي قراءة الحسن ، وابن جبير ، والأعمش ، قدره : حسنات عشر أمثالها ، وهو كله ابتداء ، والخبر : « له » ، ويزيد الله في الضعيف ما يشاء لمن يشاء ، والعشر هي أقل الجزاء ، والفضل بعد ذلك لمن شاء الله .

١٦١ - قل إني هادي ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم

حنيفاً وما كان من المشركين

« دِيناً قِيماً » : انصب « ديناً » بـ « هادي » مضمرة ، دلت عليها « هادي » الأولى .

وقيل : تقديره : عرفني ديناً .

وقيل : هو بدل من « صراط » على الوضع ؛ لأن « هداى إلى الصراط » ، و « هداى صراطاً » ، واحد ، فعمله على المعنى فأبدل « ديناً » من « صراط » .

ومن قرأ « قيا » مشدداً ، فأصله : قيوم ، على : فيمل ، ثم أبدل من الواو ياء ، وأدغم الياء في الياء .

ومن خففه بناء على : فعل ؛ وكان أصله أن يأتى بالواو ، فيقول : قوماً ، كما قالوا : عوض ، وحول ؛ لكنه عذ عن القياس .

« ملة إبراهيم » : بال من « ديناً » .

« حنبلاً » : حال من « إبراهيم » . وقيل : نصب على إضمار : « أعنى » .

١٦٢ - قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين

« ومَحْيَاى » : حق الياء أن تكون مفتوحة ، كما كانت الكاف في « رأيتك » ، والهاء في « قت » ، لكن الحركة في الياء ثبيلة ، فن أسكنها فعلى الاستغناء ، لكنه جمع بين سا كنين ، والجمع بين سا كنين جائز ، إذا كان الأول حرف مدواين ؛ لأن للذى فيه يقوم مقام حركة بسترار عليها ، فيفصل بين السا كنين .

١٦٤ - قل أعير الله أبنى رباً وهو رب كل شئ ...

« أعير الله » : نصب به « أبنى » ، وربما نصب على التفسير .

١٦٥ - وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ...

« درجات » : أى : إلى درجات ، فلما حذف الحرف نصب .

### سورة الأعراف

٢، ١ - ألمص « كتاب أنزل إليك فلا يكن فى صدرك حرج منه ،

لتنذر به وذكرى للمؤمنين

« ألمص » : من جعلها فى موضع رفع بالابتداء ، كان « كتاب » : خبره .

ويجوز أن يضر الخبر ويرفع « كتاب » على إضمار مبتدا .

« وذكرى » : في موضع رفع على العطف على « كتاب » ، وإن شئت : على إضمار مبتدا .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على المصدر ، أو على أن تعطى على موضع المضاف في « به » .

وقيل : « ذكرى » في موضع خفض على « لينذر » ؛ لأن معناه : الإنذار ، فمطف على المفعول .

٣ - اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا

ما تذكرون

« قليلا ما تذكرون » : منصوب بالفعل الذي بعده ؛ و « ما » زائدة ؛ وتقدير النصيب أنه نعت لظرف محذوف ؛ أو مصدر محذوف ؛ تقديره : تذكر قليلا ما تذكرون ؛ أو : وقتا قليلا تذكرون . فإن جعلت « ما » والفعل مصدرا لم يحسن أن نصب « قليلا » بالفعل الذي بعده ؛ لأنك تقدم الصلة على للوصول .

٤ - وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا ياتيا أو هم قائلون

« وكم من قرية » : كم ، في موضع رفع بالابتداء ، لا اشتغال بالفعل بالضمير ، وهو « أهلكنا » ، وما بعدها خبرها ؛ وهي خبر .

ويجوز أن تكون في موضع نصب بإضمار فعل بعدها ؛ تقديره : وكم أهلكنا من قرية أهلكناها ؛ فلا يجوز أن يقدر الفعل الضمر قبلها ؛ لأنها لا يعمل فيها ما قبلها ، لمضارعها « كم » في الاستفهام ، ولأن لها صدر الكلام ، أو هي على تقدير « رب » التي لها صدر الكلام أيضا .

وتقدير الآية : وكم من قرية أردنا إهلاكها فجاءها بأسنا ؛ كما قال جل وعز : ( فإذا قرأت القرآن فاستمعوا لله ) ١٦ : ٩٨

« ياتيا » : مصدر ، في موضع الحال من « أهل القرية » .

٥ - فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا إنا كنا عالمين

« إلا أن قالوا » : أن ، في موضع نصب خبر « كان » ، و « دعواهم » : الاسم .

ويجوز أن يكون في موضع رفع على اسم « كان » ، و « دعواهم » : الخبر ، مقدما .

# ٨ - والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون

« الحق » : ثمت للوزن ، و « الوزن » : مبتداً ، و « يومئذ » : خبره .

وإن شئت جمعت « الحق » خبراً عن « الوزن » ، و « يومئذ » ظرف ماضٍ تنصب به « الوزن » .

ويجوز نصب « الحق » على المصدر ، و « يومئذ » خبر « الوزن » .

وإن شئت نصبت « يومئذ » على الظرف للوزن ، فهو عامل فيه ، وإن شئت على المفعول ، على الصلة .

و « يومئذ » في صلة المصدر في الوجهين جميعاً .

وإذا جمعت « يومئذ » خبراً عن « الوزن » لم يكن في الصلة ، وانصب بمحتوف قام « يومئذ » مقامه ؛

تقديره : والوزن الحق ثابت يومئذ ؛ أو مستقر يومئذ ، ونحوه . ويحسن أن يكون « الحق » ، على هذا الوجه ، بدلاً من الضمر الذي في الظرف ، ولا يحسن تقديمه على الظرف .

وإن جمعت « الحق » نعتاً للوزن ، والظرف خبراً للوزن ، جاز تقديم « الحق » على الظرف ، ولا يجوز تقديم

« الحق » على « الوزن » في الوجهين .

فإن جمعت « الحق » خبراً لـ « الوزن » جاز تقديمه على « الوزن » ؛ ولا يجوز تقديمه على الظرف ، لأن

الظرف في صلة « الوزن » ، وليس « الحق » الذي هو خبر « الوزن » في صلته ، فلا تفرق بين الصلة والوصول بخبر الابتداء .

# ١٠ - ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معايش قليلاً ما تشكرون

« معايش » : جمع معيشة ؛ ووزنه : مفاعل ، ووزن « معيشة » : مفعلة ؛ وأصلها : معيشة ، ثم أنقبت

حركة الياء على العين ، وللم زائدة ، لأنه من « المعيش » ، فلا يحسن همزها ، لأنها أصلية ، كان أصلها في الواحد

الحركة ، ولو كانت زائدة أصلها في الواحد السكون ، لهمزتها في الجمع ، نحو : سفائن ؛ واحدها : سفينة ، على

نميلة ، فالياء زائدة وأصلها السكون ، وكذلك تهمز في الجمع إذا كان . وضع الياء ألفاً ، أو واواً ، زائدتين ،

نحو : عجائز ، ورسائل ؛ لأن الواحد : عجوز ، ورسالة .

وقد روى خارجة عن نافع : همز « معايش » ، وبجازه أنه غيب الياء الأصلية بالزائدة ، فأجراها مجراها ،

وفيه بعد ، وكثير من النحويين لا يجيزه .

« قليلاً ما تشكرون » : مثل : « قليلاً ما تذكرون » الآية : ٣



١١ - ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا

إلا إبليس لم يكن من الساجدين

« إلا إبليس » : نصب على الاستثناء من غير الجلس ؛ وقيل : هو من الجلس .

١٢ - قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك ...

« ما » : استعظام ، معناها الإنكار ، وهي رفيع بالابتداء ، وما بعدها خبرها ، و « أن » : في موضع نصب .  
« منعك » : مفعول بها ، و « لا » : زائدة ؛ والتقدير : أى شيء منعك من السجود ؟ فنى « منعك » ضمير الفاعل  
يؤد على « ما » ، و « إذ » : ظرف زمان ماض ، والعامل فيها « تسجد » .

١٦ - قال فإ أعوذتنى لأقمن لهم صراطك المستقيم

« صراطك » : أى ، على صراطك ، بمنزلة : ضرب زيد للظهر والبطن ؛ أى : على الظهر والبطن .

١٨ - قال اخرج منها مذموماً مدحوراً ...

« مذموماً مدحوراً » : نصب على الحال من الضمر فى « اخرج » .

١٩ - وبأآدم أسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه

الشجرة فتكونا من الظالمين

« فتكونا » : نصب على جواب النهى .

٢٠ - فوسوس لهما الشيطان ليدى لهما ما وورى عنهما من سوءاتهما

وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين

أو تكونا من الخالدين

« إلا أن تكونا » : أن ، فى موضع نصب على حذف الخافض ؛ تقديره : ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة  
إلا كراهة أن تكونا ، أو : لتلا تكونا . ونهاى من « هذه » بدل من ياء ، وهى للتأنيث . ومن أجل أنها  
بدل من ياء انكسر ما قبلها ، وبقيت بلفظ الهاء فى الوصل ، وإيس فى كلام العرب هاء تأنيث قبلها كسرة ، ولا  
هاء تأنيث تبقى بلفظ الهاء فى الوصل غير « هذه » ، وأصلها : هاذى .

٢١ - وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين

اللام فى « لكما » متعلقة بمحذوف ؛ تقديره : إني ناصح لكما لمن الناصحين .

فإن جملة الألف واللام في «الناسحين» للتعريف ، وإيضا بمعنى «الذين» ، «بأن أن تتعلق بـ «الناسحين» ، وهو قول السازي .

٢٣ — قلنا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين

نداء الرب ، قد كثر حذف الياء منه في القرآن ، وعلة ذلك في حذف «يا» من نداء الرب تعالى فيه معنى التعظيم له والتزيه ، وذلك أن النداء فيه طرف من معنى الأمر ، لأنك إذا قلت : يا زيد ، فعناء : تعال يا زيد ، أدعوك يا زيد ، لحذف «يا» من نداء الرب ليترى معنى الأمر ويأتني ، لأن «يا» يؤكد ويظهر معناه ، فكان في حذف «يا» : التعظيم والإجلال والتزيه ، فكثر حذفها في القرآن ، والكلام في نداء «رب» لذلك المعنى .

«وإن لم تغفر لنا» : دلت «إن» على «لم» ليرد الفعل إلى أصله في اللفظ ، وهو الاستقبال ، لأن «لم» يرد لفظ المستقبل إلى معنى الماضي ، و«إن لم» يرد الماضي إلى معنى الاستقبال ، كما صارت «لم» ، ولفظ المستقبل بعدها بمعنى الماضي ، ردتها «إن» إلى الاستقبال ، لأن «إن» ترد الماضي إلى معنى الاستقبال .

٢٤ — قال اهبطوا بهضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر

ومتاع إلى حين

«جميعاً» : حال من المضمر في «اهبطوا» .

«بعضكم لبعض عدو» : ابتداء وخبر ، في موضع الحال أيضاً ؛ وكذلك : «ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين» .

٢٦ — يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم وريشاً ولباس التقوى ذلك

خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون

«قد أنزلنا عليكم لباساً» : معنى : ما أنزل من المطر نبت به المكان والقطن ، ونبت به الكلاء الذي هو سبب ثياب الصوف والوبر والتمر على ظهر البهائم . وهذا المعنى يسمى بالتدريج ، لأنه تعالى سمى الشيء باسم ما تدرج عنه .

«ولباس التقوى» : من نصبه عطفه على «لباس» المنسوب بـ «أنزلنا» ، ومن رفته ، فعلى الابتداء بالقطع مما قبله ؛ و«ذلك» : نعت ، أو بدل منه ، أو عطف بيان عليه ؛ و«خير» : خبره .

ويجوز رفع « لباس » على إسماعيل مبتدأ ؛ تقديره : ومتر الفورة لباس التقوى ؛ أى : للذين ، يريد : لباس أهل التقوى ، ثم حذف للخلاف .

فأما من نصب « لباس » فإن ذلك يكون إشارة إلى اللباس وإلى كل ما تقدم ، وهى مبتدأ ، و « خير » : خبر « ذلك » ، إذا نصبت « لباس التقوى » .

ويكون معنى الآية فى الرفع : ولباس التقوى خير لكم عند الله من لباس الثياب التى هى الزينة .

وقد قيل فى « لباس التقوى » ، فى قراءة من رفع : إنه لباس الصوف والحشن وما يتواضع به لله .

٢٧ - يابى آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبوكم من الجنة ينزع

عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم

إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون

« لَا يَفْتِنَنَّكُمْ » : معناه : اثبتوا على طاعة الله والرجوع عن معاصيه ؛ مثل قوله « فَلَآتَوْنِ إِلَّا وَأَنْتُمْ

مسلون » ١٣٢ : ٣ ؛ ١٠٢

« يَنْزِعُ عَنْهُمَا » : ينزع ، فى موضع نصب على الحال من المضمرة فى « أخرج » .

« مِنْ حَيْثُ » : مبدية ، وإنما بنيت لأنها تدل على موضع بينه ، ولأن ما بعدها من تمامها كالتصلة من

الوصول ، وبنيت على حركة ، لأن قبل آخرها ما كنى ، وكان الضم أولى بحركتها ؛ لأنها غاية : فأعطيت غاية الحركات ، وهى الضمة ؛ لأنها أقصى الحركات .

وقيل : بنيت على الضم ؛ لأن أصلها : حوث ، فذلت الضمة على الواو .

ويجوز فتحها .

٢٩ - قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه

مخلصين له الدين كما بدأكم تهودون

« مخلصين » : حال من المضمرة للرفع فى « ادعوه » .

« كما بدأكم » : الكف ، فى موضع نصب ، نعم المصدر مخوف ؛ تقديره : تهودون عوداً كما بدأكم .

وقيل : تقديره : تخرجون خروجاً مثل ما بدأكم .

٣٠ - فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة إنهم اتخذوا الشياطين أولياء

من دون الله ومحسوبون أنهم مهتدون

« فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة » : فريقاً ، نصب بـ « هدى » ، « وفريقاً » : نصب بإضمار فعل في معنى ما بعده ؛ تقديره : وأضل فريقاً .

وتقف على « تعودون » ، على هذا التقدير .

وإن نصبت « فريقاً » و « فريقاً » على الحال من الضمر في « تعودون » ، لم تقف على « تعودون » وتقف على « الضلالة » ؛ والتقدير : كما بدأكم تعودون في هذه الحال .

وقد قرأ أبي بن كعب : « تعودون فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة » ، فهذا يبين أنه نصب على الحال ، فلا تقف على « تعودون » ، إذا نصبت على الحال .

٣١ - قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي

للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك تفصل الآيات

لنقوم يعلمون

« في الحياة الدنيا خالصة » : من رفع « خالصة » ، وهي قراءة نافع وحده ، رفع على خبر المبتدأ ؛ أي : هي خالصة ، ويكون قوله « للذين آمنوا » سبباً للخلوص

ومجوز أن يكون خبراً ثانياً لـ « هي » ، وللمنى : هي تخلص للمؤمنين في يوم القيامة .

ومن نصب « خالصة » نصب على الحال من الضمر في « الذين » ، والعامل في الحال : الاستقرار والثبات الذي قام « للذين آمنوا » مقامه ؛ فالظروف وحروف الجر تعمل في الأحوال ، إذا كانت أخباراً عن المبتدأ ؛ لأن فيها ضميراً يعود على المبتدأ ، ولأنها قامت مقام محذوف جار على الفعل ، هو العامل في الحقيقة ، وهو الذي فيه الضمير على الحقيقة ، ألا ترى أنك إذا قلت : زيد في الدار ، وثوب على زيد ؛ فتقديره : زيد مستقر في الدار ، أو ثابت في الدار ، وثوب مستقر ، وثابت على زيد ، ففي « ثابت » ، و « مستقر » ضمير مرفوع على المبتدأ .

فلذا حذفت « ثابتاً » أو « مستقراً » ، وأثمت الظرف مقامه ، أو حرف الجر ، قام مقامه في العمل وانتقل الضمير فصار مقدراً متوهماً في الظرف وفي حرف الجر .



«واللام» في «الذين»، و«في» في قوله «في الدار زيدة»، و«على» من قولك «على زيد ثوب»، متعلقات بذلك المحذوف الذي قامت مقامه؛ فالحال هي من ذلك الضمير الذي انتقل إلى حرف الجر. والرافع لذلك الضمير هو المناسب للحال؛ والتقدير: قل هي ثابتة للذين آمنوا في حال خلوصها لهم يوم القيامة.

وقد قال الأخفش: إن قوله «في الحياة الدنيا» متعلق بقوله «أخرج لعباده»، و«أخرج» هو العامل في الظرف الذي هو «في الحياة الدنيا».

وقيل: قوله «في الحياة الدنيا» متعلق بـ «حرم»، فهو للعامل فيه؛ فالنفي، على قول الأخفش: قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده في الحياة الدنيا؛ وعلى قول غيره: قل من حرم في الحياة الدنيا زينة الله التي أخرج لعباده.

ولا يحسن أن يتعلق الظرف بـ «زينة»؛ لأنه قد نعت، ولا يعمل المصدر ولا اسم الداعل، إذا نعت؛ لأنه يخرج عن شبه الفعل، ولأنه يقع فيه تفريق بين الصلة والوصول؛ وذلك أن معمول المصدر في صفة ونعته ليس في صفة، وإذا قدمت النعت على الموصول قدمت ما ليس في الصلة على ما هو في الصلة.

وفي قول الأخفش تفريق بين الصلة والوصول؛ لأنه إذا علق الظرف بـ «أخرج» صار في صلة «التي»، وقد فرق بينه وبين تمام الوصول، و«في الحياة الدنيا» من تمام الوصول، فقد فرق بين بعض الاسم وبعض، بقوله «والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا».

ويجوز أن يكون «في الحياة الدنيا» متعلقاً بـ «الطيبات من الرزق»، فيكون التقدير: ومن حرم الطيبات من الرزق في الحياة الدنيا.

ولا يحسن تعلق «في الحياة» بـ «الرزق»؛ لأنك قد فرقت بينهما بقوله: «قل هي للذين آمنوا». ويجوز أن يكون تعلق الظرف بـ «آمنوا».

٣٣ - قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون

«ما ظهر» : ما، في موضع نصب، على البدل من «الفواحش».

«وأن تشركوا»، وأن تقولوا: وأن، في موضع نصب، عطف على «الفواحش».

٣٥ — يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يتصون عليكم آياتي فمن اتقى  
وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون

« أما » : حرف للشرط ، ودخلت النون الشدة لنا كيد الشرط ؛ لأنه غير واجب ، وبني للفعل مع النون  
على الفتح .

٣٨ — قال ادخلوا في أم قد خلت من قبلكم من الجن والإانس في النار كلما  
دخلت أمة لعت أخنها حتى إذا ادركوا فيها جميعا ...

« كُلَّمَا » : نصب بـ « لَعَتْ » ، وفيها معنى الشرط .

« ادَّارَكُوا » : أصلها : « تداركوا » ، على « تفاعلوا » ، ثم أدغمت الراء في الدال ، فمكن أول للدغم  
فاحتجج إلى الف الوصل في الابتداء بها ، فثبتت الألف في الخط .  
« جَمِيعًا » : نصب على الحال من الضمير في « ادركوا » .

٤١ — لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين

« وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ » : غواش ، مبتدأ ، والمجرور خبرها . وأصلها ألا تتصرف ، لأنها على  
فواعل ؛ جمع : غاشية ، إلا أن التثنية دخلها عوض من الياء ؛ وقيل : عوض من ذهاب حركة الياء ، وهو أصلح ،  
فلما اتقى الساكنان : الياء ساكنة والتثنية ساكن ، حذفت لالتقاء الساكنين ، فصار التثنية تابعا للسكسة التي  
كانت قبل الياء المحذوفة .

وقيل : بل حذفت الياء حذفا ، فلما نقص البناء عن « فواعلة » دخله التثنية .

٤٣ — ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الأنهار وقلوا

الحمد لله الذين هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلکم الجنة أو تشرعوا

بما كنتم تعملون

« تجري » : في موضع نصب على الحال ، من الماء وللم في « صدورهم » .

« لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ » : أن ، في موضع نصب ، رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ أي : لولا هداية الله  
لنا مذكورة ، أو حاضرة ، لهلكنا واشتقنا ؛ واللام وما بعدها جواب « لولا » .

« أن تلسم الجنة » : أن ، مخففة من الثقيلة ، وهي في موضع نصب على حذف حرف الجر ؛ أي : بأن تلسم .

وقيل : هي تفسير بمعنى : « أي » ، لا موضع لها من الإعراب .

« أوردتموها » : في موضع نصب على الحال من « تلسم » ، أعني : من الكاف والهم ؛ والكاف والهم في « تلسم » للخطاب ، لا موضع لها من الإعراب .

٤٤ - ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا

فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا فأتوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين

« أن قد وجدنا » : أن ، في موضع نصب بـ « نادى » ؛ على تقدير حذف حرف الجر .

« أن لعنة الله » : من فتح « أن » ، أو شديدا ، فوضعها نصب بـ « أذن » ، أو بـ « مؤذن » ، على تقدير حذف حرف الجر ؛ أي : بأن ؛ وتم « هاء » مضمرة . إذا خففت .

ويجوز أن يكون في حال التخفيف بمعنى : « أي » التي للتفسير ، فلا موضع لها من الإعراب .

وتدقرا الأعمش بالتشديد والكسر على إضمار القول ؛ أي : فقال : إن لعنة الله ؛ و « بينهم » : ظرف ، والامل فيه « مؤذن » ، أو « أذن » .

فإن جمات « بينهم » نقال « مؤذن » جاز ، ولكن لا تعمل في « أن » : « مؤذن » . إذ قد نعت .

« يعرفون كلا » : في موضع رفع ، نعت لـ « رجال » .

٤٦ - وبينهم حجاب وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا

أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون

« لم يدخلوها وهم يطمعون » : إن حملت المعنى على أنهم دخلوا ، كان « وهم يطمعون » : ابتداء وخبر ،

في موضع الحال من الضمير للرفع في « يدخلوها » ، معناه : أنهم يتسوا من الدخول فلم يكن لهم طمع في الدخول ، لكن دخلوا وهم على بأس من ذلك ؛ أي : لم يدخلوها في حال طمع منهم بالدخول ، بل دخلوا وهم على بأس من الدخول .

وإن جمات معناه ؛ أنهم لم يدخلوا بعد ، ولكنهم يطمعون في الدخول ، لم يكن للجملة موضع من الإعراب ؛ وتقديره : لم يدخلوها ولكنهم يطمعون في الدخول برحمة الله .

وقد روى ذلك في التفسير عن الصحابة والتابعين .

وقيل : إن « طمع » هاهنا ، بمعنى : علم ؛ أي : وهم يعلمون أنهم سيدخلون .

٤٧ - وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا  
مع القوم الظالمين.

« تَلَقَّاءَ » : نصب على الظرف ، وجمع « تلقاء » : تلاقى .

٥١ - ... فأيوماً تتساقم كما تسرا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يمحضون

« وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا » : ما ، في موضع خفض ، عطف على « ما » الأولى .

٥٢ - وثقد جثامهم بكتاب نصناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون

« وَهُدًى وَرَحْمَةً » : حالان من الماه في « نصناه » ؛ تقديره : هاديا وذا رحمة .

وأجاز القراء والكسائي : هدى ورحمة ، بالخفض ، يميلانه بدلا من « علم » ؛ و « هدى » ، في موضع خفض  
أيضاً ، على هذا المعنى .

ويجوز « رحمة » ، بالرفع ، على تقدير : هو هدى ورحمة .

٥٣ - هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت

رسيل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فضل غير الذي

كنا نعمل قد خسروا أنفسهم ومثل عنهم ما كانوا يفترون

« يوم » : منصوب بـ « يقول » .

« أو نُرَدُّ » : مرفوع ، عطف على الاستفهام ، على معنى : أو هل نرد ؛ لأن معنى « هل لنا من شفعاء » :

هل يشفع لنا أحد وهل نرد ، نمطه على اللفظ .

« فَكَيْفَ مَصْلَ » : نصب ؛ لأنه جواب التثني بالفاء ، فهو على إضمار « أن » ، حملا على مصدر ما قبله ، فالفاء

في المعنى يطف مصدرها على مصدر .

٥٤ - إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى

على العرش يخشى الليل الليل يطلبه خثينا والشمس والقمر والنجوم مسخرات

بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين

« خَثِيثًا » : نعت لمصدر مخنوف ؛ تقديره : طلبا خثينا .

ويجوز أن يكون نصبا على الحال ؛ أى : خائفا .



« وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » : عطف على « السموات » ، ومن رفع ، فعلى الابتداء ؛ و « مستخرات » : الخبر ، وكذلك من رفع « النجوم » في سورة النحل : ١٢ ، رفع على القطع والابتداء ، و « مستخرات » الخبر .

٥٥ - ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين

وَتَضَرَّعاً وَخُفْيَةً : نصب على المصدر : أو على الحال ، على معنى : ذوى تضرع .

٥٦ - ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً إن رحمة الله

قريب من الحسنين

« إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ » : ذكر « قريباً » ، لأن الرحيم والرحمة سواء ، فعمله على المعنى .

وقال الفراء : إنما أتى « قريب » بغير « هاء » ، لفرق بين « قريب » من النسب ، وقريب ، من القرب .

وقال أبو عبيد : ذكر « قريب » ، على تذكر للكان ، أى : مكاناً قريباً .

وقال الأخفش : الرحمة ، هنا : الطر ، فذكر على المعنى ؛ وقال : إنما ذكر على النسب ؛ أى : ذا قرب .

وقيل : إن التقريب والبعيد ، يصلحان للواحد والجماعة والمذكر والمؤنث ، كما قال : ( لعل الساعة تكون قريباً )

٣٣ : ٦٣ ، و ( وما هي من الظالمين بعيد ) ١١ : ٨٢ .

أو لفرق بين النسب والمسافة ، يقال : هذه قرية في النسب ، وقريب منه في المسافة .

٥٧ - وهو الذى يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته ...

« بُشْراً » : من قرأ بالنون ، وفتح النون ، جملة مصدراً في موضع الحال ؛ ومن ضم النون والشين جملة جمع

« نشور » ، الذى يراد به فاعل ؛ كظهور : بمعنى ظاهر ؛ كأن الريح ناشرة للأرض ؛ أى : بحية لها ، أو تأنى بالمطر .

وبحوز أن يكون جمع « نشور » بمعنى : مفعول ، كركوب وحلوب ، كأن الله أحياها لتأنى بالمطر .

وقيل : هو جمع « ناشر » ، كفاتل وفتل .

وكذلك القول في قراءة من ضم النون وأسكن الشين تخفيفاً .

وقد قيل : إن من فتح النون وأسكن الشين ، فعلى أنه مصدر بمنزلة : « كتاب الله » أعمل فيه معنى الكلام .

نأما من قرأ بالياء مضمومة ، فهو جمع : بشير ؛ جمعه على بشر ؛ ثم أسكن الشين تحقيفا ، جمع «فعيلا» على : فعل ، كما جمع « فاعل » على : فعل ، ونصبه على الحال أيضا .

٥٨ — والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكداً  
كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون

« إِنْ نَكِيدَآ » : حال من الضمر في « يخرج » ، ويجوز نصبه على الصدر ، على معنى : ذى نكد ، وكذلك هو مصدر . على قراءة أبي جعفر ، بفتح الكاف .

وقرأ طلحة بإسكان الكاف ، تحقيفا كما يخفف « كنتفا » .

٥٩ — لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم

من رفع « غير » جعله نعتاً لـ « إله » ، على الوضع ، أو جعل « غير » بمعنى « إلا » ، فأعربها بمثل إعراب ما يقع بعد « إلا » في هذا الوضع ، وهذا الرفع على البدل من « إله » على الوضع ؛ كما قال تعالى : ( وما من إله إلا الله ) ٣ : ٦٢ ، فرفع على البدل من موضع « إله » ، وكذلك : ( لا إله إلا الله ) ٣٧ : ٣٥ ، « إلا الله » ، بدل من « إله » على الوضع .  
و « لكم » : الخبر ، عن « إله » .

ويجوز أن يضم الخبر ؛ تقديره : ما لكم من إله غيره في الوجود ، أو في العالم ، ونحوه . والحقص في « غير » على النعت على اللفظ ، ولا يجوز على البدل على اللفظ ، كما لا يجوز دخول « من » ، لو حذف البدل منه ، لأنها لا تدخل في الإيجاب .

٨٠ — ولوطاً إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها  
من أحد من العالمين

« وَلُوطاً » : تقديره : أي وأرسلنا لوطاً .  
وإن شئت نصبته على معنى : واذكر لوطاً .

٨٩ — قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله  
منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا . . .  
« إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » : أن ، في موضع نصب على الاستثناء النقطع .

وقيل : تقديره : إلا مشيئة الله .

١٠٠ — أو لم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء

أصبناهم بذنوبهم . . .

« أن لو نشاء » : أن ، في موضع رفع فاعل « يهد » .

وفراً مجاهد : « نهى » ، بالنون ، و « أن » على قرأته في موضع نصب بـ « نهى » .

١٠٢ — وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين

« وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين » : إن ، عند سيبويه : عطفة من الثقيلة ، ولزمت اللام في خبرها ، عوضاً عن التعديد .

وقيل : لزمت اللام لفرق بين « إن » الخفيفة من الثقيلة وبين « إن » ، إذا كانت بمعنى « ما » .

وقال الكوفيون : إن بمعنى : ما ، واللام ، بمعنى : إلا ؛ تقديره : وما وجدنا أكثرهم إلا فاسقين .

١٠٥ — حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جشتم بيعة من ربكم

فأرسل معي بنى إسرائيل

« أن » : في موضع نصب على حذف حرف الجر ؛ تقديره : بأن لا ؛ أو في موضع رفع بالابتداء ، وما قبله خبره .

١١٠ — يريد أن يخرجكم من أرضكم لماذا تأمرون

« ما » : استهزاء ، في موضع رفع بالابتداء ، و « ذا » بمعنى : الذي ، وهو خبر الابتداء ، وثم « هاء » محذوفة من الصلة ؛ تقديره : فأى شيء الذي تأمرون به .

ويحوز أن يحمل « ما » و « ذا » إسمًا واحدًا ، في موضع نصب بـ « تأمرون » ، ولا يضم محذوفًا .

١١٥ — قالوا يا موسى إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين

« أن » : في موضع نصب فيما ، عند الكوفيين ، كأنه قال : إما أن تفعلوا الإلقاء ؛ كما قال :

« قالوا الركوب فعلنا نعمة عادتنا »

فنصب « الركوب » .

وأجاز بعض النحويين أن تكون « أن » في موضع رفع ، على معنى : إما هو الإلقاء .

١١٧ — وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هي تلقف مائة فكون

« أن » : في موضع نصب ؛ أى : بأن ألق .

ويجوز أن يكون تفسيراً بمعنى : أى ، فلا يكون لها موضع من الإعراب .

« فإذا هي تلقف » : إذا ، للمفاجأة ، بمنزلة قولك : خرجت فإذا زيد قائم .

ويجوز نصب « قائم » على الحال ، فـ « إذا » خبر الابتداء ، و « إذا » التي للمفاجأة ، عند اللبرد ، ظرف ممكن ، فلذلك جاز أن يكون خبراً عن الجثث .

وقال غيره : هي ظرف زمان على حالها في سائر الكلام ، ولكن إذا قلت : خرجت فإذا زيد ؛ تقديره : فإذا حدث زيد ، أو وجود زيد ، أو نحوه من المصادر ، ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، كما تقول : الليلة الهلال ، ثم حذف على ذلك التقدير . وظروف الزمان تكون خبراً عن المصادر . ومثله ، « فإذا هي يضاء تناظرين » الآية : ١٠٨

١٣٢ — وقالوا نهما تآتيا به من آية لتسحرنا بها فأنقذنا المؤمنين

« مهما » : حرف للشرط ؛ وأصله : ماما ؛ « ما » الأولى للشرط ، والثانية تأكيداً ، واستعمل حرفان بانفصال واحد ، فأبدلوا من ألف « ما » الأولى هاء .

وقيل هي : « مه » التي للزجر ، دخلت على « ما » التي للشرط ، وجعلنا كلمة واحدة .

وحكى ابن الأنباري : مهمن بكرمى أكرمه ، وقال : الأصل : من من بكرمى ، « من » الثانية تأكيداً بمنزلة « ما » ، وأبدل من نون « من » الأولى هاء ، كما أبدلوا من ألف « ما » الأولى في « مهما » هاء ، وذلك لإخافة « ما » : « من » في أشياء ، وإن اختلفا في شيء واحد ، فكرر اجتماع لفظ « من » مرتين ، كما كره ذلك في « ما » .

١٣٣ — فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والسم آيات

مفصلات فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين

« الطوفان » : جمع : طوفانة ؛ وقيل : مصدر ، كالنقصان .

« الجراد » : واحدة : جراد ، تقع للذكر والأنثى ، ولا تفرق بينهما إلا أن تقول : رأيت جراداً ، ذكرًا أو أنثى .

« آيات مفصلات » : نصب على الحال بما قبله .



١٣٥ — فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل هم بالنعوذ إذ هم ينكثون

« هم بالنعوذ » : ابتداء وخبر ، في موضع النعت لـ « أجل » .

١٣٧ — وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي

باركنا فيها ونعت كلمة ربك الحذف على بنى إسرائيل بما صبروا ودمرنا

ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون

« التي باركنا فيها » : التي ، في موضع نصب على النعت للمشارق والمغارب ؛ و « مشارق » : معلول ثانٍ لـ « أورثنا » .

ويجوز أن يكون « التي » في موضع خفض على النعت لـ « الأرض » .

ويجوز أن تكون « التي » نعتاً للمعلول ثانٍ لـ « أورثنا » ؛ تقديره : وأورثنا الأرض التي باركنا فيها القوم الذين كانوا ؛ ويكون « مشارق » و « مغارب » ظرفين لـ « الاستضعاف » .

وفيه بُعِدَ ، فهو لا يجوز إلا على حذف حرف الجر .

والهاء في « فيها » تعود على المشارق والمغارب ، أو على « الأرض » ، أو على « التي » إذا جعلتها نعتاً للأرض المهنوءة .

« ودمرنا ما كان يصنع فرعون » : في « كان » اسمها يعود على « ما » ، والجملة خبر « ما » ، والهاء محذوفة من « يصنع » يعود على اسم « كان » ، وهو ضمير « ما » .

وقيل : « كان » ، زائدة .

وأجاز بعض البصريين أن يكون « فرعون » اسم كان ، يراد به التقديم ، و « يصنع » الخبر ، وهو جيد ؛ وكذلك قيل في قوله ( وأنه كان يقول سفيهاً ) ٧٢ : « إن » سفيهاً : اسم « كان » .

وأكثر البصريين لا يجزئه ؛ لأن العمل للثاني أولى بوضع الاسم الذي بعده من العمل الأول ، ويلزم من أجاز هذا أن يجبر : يقوم زيد ، على الابتداء والخبر ، والتقديم ؛ ولم يجزه أحد .

١٣٨ — وجاوزنا بيني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يكفون على أصنام لهم ...

« أصنام لهم » : لهم ، في موضع خفض ، نعت لـ « أصنام » .

١٤٠ - قال اغير الله ابيكم إلهاً وهو فضلكم على العالمين

« اَبِيْكُمْ اِلَٰهًا » : اِلَٰهَاءُ ، نَصَبٌ عَلَى الْيَاقِ ، لِأَنَّ « اَبِيْكُمْ » قَدْ تَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ : « غَيْرَ » ، وَ « الْكَافُ وَاللَّامُ » .

١٤١ - وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ

« يَسُومُونَكُمْ » : فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ مِنْ « آلِ فِرْعَوْنَ » .

« يُقْتَلُونَ » : بَدَلٌ مِنْ « يَسُومُونَكُمْ » ، أَوْ حَالٌ مِنَ الضَّرَرِ لِلرَّفْعِ فِي « يَسُومُونَكُمْ » .

١٤٢ - وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِمِثْرِ ثَمَرَاتٍ رَبُّهُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ...

« ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » : تَقْدِيرُهُ : ثَلَاثُ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ، أَوْ اقْتِضَاءُ ثَلَاثِينَ ؛ وَلَا يَحْسُنُ نَصَبُ « ثَلَاثِينَ » عَلَى الظَّرْفِ لِلْوَعْدِ ؛ لِأَنَّ الْوَعْدَ لَا يَكُنْ فِيهَا ، فَهِيَ مَفْعُولٌ ثَانٍ لِ « وَاعِدَ » ، عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ وَإِقَامَةِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ .

« فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » : أَعَادَ ذِكْرَ « الْأَرْبَعِينَ » ؛ فَنَأْكَدُ ؛ وَقَالَ : لِيَعْلَمَ أَنَّ « الْعَشْرَ » لَيْلٌ ، وَلَيْسَتْ بِسَاعَاتٍ ؛ وَقِيلَ : لِيَعْلَمَ أَنَّ « الثَّلَاثِينَ » تَحْتَ لَعْنٍ « الْعَشْرَ » ، إِذْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ « الثَّلَاثِينَ » ؛ فَمَا تَحْتَ بِوَالْعَشْرِ ، فَأَعَادَ ذِكْرَ « الْأَرْبَعِينَ » لِيَعْلَمَ أَنَّ « الْعَشْرَ » غَيْرُ « الثَّلَاثِينَ » ؛ وَانْتَصَبَ « الْأَرْبَعِينَ » عَلَى مَوْضِعِ الْحَالِ كُلِّهِ ؛ قَالَ : فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ مَدْدُوداً ، أَوْ مَدْدُوداً هَذَا الْقَدْرُ .

١٤٣ - وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي قَالَ لَنْ تَرَانِي

وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ

لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَاً وَخَرَّ مُوسَى صَعِقاً ...

« دَكَاً » : مِنْ مَدَّةٍ فَعْلٍ تَقْدِيرُ حَذْفِ مُضَافٍ ؛ أَيْ : مِثْلُ أَرْضٍ دَكَاً ؛ وَالْأَرْضُ الدَّكَا ، هِيَ الْمُسْتَوِيَّةُ .

وَقِيلَ : مِثْلُ نَاقَةٍ دَكَاً ، وَهِيَ الَّتِي لَا سَنَامَ لَهَا مُسْتَوِيَّةُ الظَّهْرِ ؛ فَجَعَلَ : جَعَلَهُ مُسْتَوِيّاً بِالْأَرْضِ لَا ارْتِفَاعَ لَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، وَلَمْ يَنْصَرَفْ ؛ لِأَنَّهُ مِثْلُ « أَحْمَرَادٍ » فِيهِ أَلْفُ التَّأْنِيثِ ، وَهُوَ صِفَةٌ ، وَذَلِكَ عِلَّتَانِ .

وَمِنْ نَوْعِهِ لَمْ يَجِدْ ، جَعْلُهُ مُصَدَّرٌ : « دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكَاً » ؛ أَيْ : جَعَلَهَا مُسْتَوِيَّةً .

وقال الأخنخس : هو مفعول ، وفيه حذف مضاف أيضاً ؛ لأن الفعل الذي قبله ، وهو « جعله » ، ليس من لفظه ؛ وقديره : جعله ذا ذك ؛ أى : ذا استواء .

« صعداً » : حال من « موسى » .

١٤٥ — وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتوصيلاً لكل شيء فنحنها بقوة

وامر قومك يأخذوا بأحسنها ساؤريكم دار الفاسقين

« فنحنها » : أصله : فأخذها ، وأصل « خذ » : أؤخذ ، لكن لم يستعمل الأصل وحذف تخفيفاً لاجتماع الضمات والواو وحرف الحلق ؛ وقد قالوا : أؤمر ، وأؤخذ ، فاستعمل على الأصل ومنه قوله : (وامر أهك) ١٣٢ : ٢٠ ، ولو استعملت على التخفيف ، لقال : ومر أهك ، وهو جائز في الكلام .

١٤٨ — واتخذ قوم موسى من بعده من حلبيم عجلاً جسداً . . .

« من حلبيم » : أصله : حلويهم ، جمع حل ، فعل على فاعول ، مثل : كعب وكعوب ، ثم ادغمت الواو في الياء بعد كسر ما قبلها ، وهو اللام ، ليصح سكون الياء ، وبقيت الحاء على فتحها ، ومن كسرهما أتبعها كسرة اللام .

١٥٠ — ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً قال بثسما خلفتموني من بعدى

أعجلتم أمر ربكم والنبي الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه لال

ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء

ولا تجعلني مع القوم الظالمين

« ابن أم » : من فتح للميم جعل اليمين اسماً واحداً ، كخمسة عشر .

وقيل : الأصل : ابن أما ، ثم حذفت الألف ؛ وذلك بييد ؛ لأن الألف عوضاً من ياء ، وحذف الياء إنعاساً يسكون في النداء ، وليس « أم » بمنادى .

ومن كسر الميم أضاف « ابنا » إلى « أم » ، وفتح « ابن » فتحة الإعراب ؛ لأنه منادى مضاف .

١٥٤ — ولما سكنت عن موسى التضب أخذ الألواح وفي نسختها هدى ورحمة

للذين هم لربهم يهابون

« وفي نسختها هدى » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال من « الألواح » :

١٥٥ — واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتاً . . .

« واختارَ موسى قومه سبعينَ » : « قومه » ، و « سبعين » مفعولان لـ « اختار » ، و « قومه » انتصب على تقدير حذف حرف الجر ؛ أى : من قومه .

١٦٠ — وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطاً أمماً . . .

« اثنتى عشرة أسباطاً أمماً » : أنت ، على تقدير حذف « أمة » ؛ تقديره : اثنتى عشرة أمة ؛ و « أسباط » بدل من « اثنتى عشرة » ، و « أمم » نعت لـ « أسباط » .

١٦٣ — واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت إذ تأتهم حيناثهم يوم السبتهم شرعاً . . .

« إذ يعدُّون » : العامل في « إذ » : « سل » ؛ وتقديره : سلهم عن وقت عدوم في السبت .  
« شرعاً » : نصب على الحال من « الحينان » ؛ وأصح اللغات نصب الظرف مع السبت والجمعة ؛ نقول : اليوم السبت ، واليوم الجمعة ، فنصب اليوم على الظرف ، ويرفع مع سائر الأيام ؛ فيقول : اليوم الأحد ، واليوم الأربعاء ؛ لأنه لا معنى فعل فيها ، والابتداء هو الخبر ، فترفعهما .

١٦٤ — وإذا قالت أمة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون

من نصب « معذرة » فعل للمصدر ، ومن رفعه فعل خبر الابتداء ؛ واختار سيبويه الرفع ، لأنهم لم يريدوا أن يتندروا من أمر لزمهم اللوم عليه ، ولكن قيل لهم : لم تعظون ؟ فقالوا : مرعظتنا معذرة .

١٦٥ — فلما نوا مذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون

من قرأ « بيس » بالياء من غير همز ، فأصله : بئس ، على وزن « فعل » ، ثم أسكن الهمزة التي هي حرف الحلق ، إذ كان عيناً ، بعد أن كسر لياء لكسرة الهمزة على الإتيان ، ثم أبدل من الهمزة ياء .

وقيل : إنه فعل ماض ، منقول إلى التسمية ، ثم وصف به ، مثل ما روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه

قال : إن الله ينهى عن قيل وقال ؛ فأصل الياء همزة ، وأصله « بئس » ، مثل : عَلم ، ثم كسرت الياء للاتباع ، ثم حُكِنَ على لغة من قال في « عَلم » : عِلْم ، ثم أبدل من الهمزة ياء .

فأما من قرأ بالهمزة على « فَعِل » فإنه جملة مصدر « بئس » ، حكى أبو زيد ، بئس يأس بئسا ؛ والتقدير على هذا : بعذاب بئس ؛ أي : ذى بؤس .

فأما من قرأه على « فَعِل » ، فإنه جملة صفة للعذاب ، فهو بناء ملحوق بـ « جملر » .

وقد روى عن عاصم ، كسر الهمزة على « فَعِل » ، وهو بعيد ؛ لأن هذا البناء يكون في المقتل العين ، كسيد ، رميت .

١٧٠ — والذين يمكنون بالسكتاب وأقاموا الصلاة إنا لا نضيع أجر الصالحين

« إنا لا نضيع أجر الصالحين » : تقديره : منهم ، ليعود على الابتداء من خبره عائد ، وهو « الذين يمكنون » .

١٧١ — وإذا تقننا الجبل فوقهم كأنه ظلة . . .

« كأنه ظلة » : الجملة في موضع نصب على الحال .

وقيل : الجملة في موضع رفع على خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : هو كأنه ظلة .

و « إذا » : في موضع نصب بـ « اذكر » مضمرة ، ومثله : « وإذا أخذ ربك » الآية : ١٧٣

١٧٢ — وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم

قالوا بل عهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين

« من ظهورهم » : بدل من « بنى آدم » ، بإعادة الحافض ، وهو بدل جنس من كل .

« أن تقولوا » : أن ، في موضع نصب ، « فعول من أجله » .

١٧٧ — جاء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون

في « ساء » : ضمير فاعل ، و « مثلاً » : تفسير ، و « القوم » : رفع بالابتداء ، وما قبلهم خبرهم ، ورفع

على إختصار مبتدأ ؛ تقديره : ساء المثل مثلاً لهم القوم الذين ؛ مثل : نعم رجلاً زيد .



وقال الأخفش : تقديره : ساء مثلاً مثل القوم .

١٨٦ — من جئالي الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون

« ويذرهم » : من رفعه قطعه ١٤ قبله ؛ ومن جزمه عطفه على موضع انقضاء في قوله « فلا هادي له » ، لأنها في موضع جزم ، إذ هو جواب الشرط .

١٨٧ — يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنا عدها عند ربّي لا يعلمها لوقتها إلا هو  
نقلت في السموات والأرض لا تأتيكم إلا بختة . . .

« أيان مرساها » : مرسى ، في موضع رفع على الابتداء ؛ و « أيان » خبر الابتداء ، وهو شرف مبنى على الفتح ؛ وإنما بنى لأن فيه معنى الاستفهام .

« إلا بختة » : نصب على أنها مصدر في موضع الحال .

١٨٨ — قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله . . .

« إلا ما شاء الله » : ما ، في موضع نصب ، على الاستثناء المنقطع .

١٨٩ — هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليكن إليها فلما تشاها  
حملت حملاً خفياً فررت به فلما أنزلت دعوا الله ربهما لأن آتيتنا صالحاً لتكونن من الناكرين

« آتيتنا صالحاً » : صالحاً ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : إتياناً صالحاً .

١٩٠ — فلما آتاهما صالحاً جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون

« شركاء » : أي : ذا شرك ؛ أو ذوى شرك ، فهو راجع إلى قراءة من قرأ « شركاء » ، جمع شريك . ولو لم يقدر الحذف فيه لم يكن ذماً لهما ؛ لأنه بصير المعنى : أنهما جعلاهما نصيباً فيما آتاهما من مال وزرع وغيره ، وهذا مدح ؛ فإن لم يقدر حذف مضاف في آخر الكلام قدرته في أول الكلام ، لا بد من أحد هذين الوجهين في قراءة من قرأ « شركاء » ، فإن لم يقدر حذفنا انقلب المعنى وصار القوم مدحاً .

١٩١ — إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعهم

فما يستجيئوا لكم إن كنتم صادقين

قراءة ابن جبير ، نصب « عباد » ، و « أمثالكم » ، وتخفيف « إن » يجعلها بمعنى « ما » ، فنصب على خبر « ما » .

وسبويه يختار في « أن » الخفيفة التي بمعنى « ما » رفع الخبر ، لأنها أضعف من « ما » .  
وللبرد يجرها مجرى « ما » .

٢٠١ — إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون

« طائف » : من قرأ « طيف » ، على « فعل » . جعله مصدر : طائف يطيف .

وقيل : هو مخفف من « طيِّف » ، كيت

٢٠٥ — واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالعدو والآصال  
ولا تكن من الغافلين

« تضرعاً » : مصدر ؛ وقيل : هو في موضع الحال .

« الآصال » : جمع : أصل ؛ وأصل : جمع أميل .

وقيل : الآصال : جمع أميل ، وهو اللعن

وقرى بكسر الهمزة ، جعل مصدر « أصلنا » ؛ أي : دخلنا في المشي .

## - ٨ -

### سورة الأنفال

١ — يألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأمروا ذات بينكم وأطيعوا  
الله ورسوله إن كنتم مؤمنين

« ذات بينكم » : أصل « ذات » ، عند البصريين : خوات ، فقلت الواوِ اللَّاءِ ، وحذفت لكونها ومكون  
الأنف بعدها ، فبقي : ذات ، ودل على ذلك قوله تعالى : ( ذواتنا أفنان ) ٥٥ : ٤٨ ، فرجعت الواو إلى أصلها .

وكل العلماء والقراء وقف على « ذات » بالياء ، إلا أبا حاتم ، فإنه أجاز الوقف عليها بالهاء .

وقال قطرب : الوقف على « ذات » بالهاء حيث وقعت ، لأنها هاء تأنيث .

٢ — إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون

« وجلت قلوبهم » : مستقبل « وجل » : يوجل ؛ ومن العرب من يقول : يبجل ، فيقلب من الواو ياء ، ومنهم من يكرس الياء الأولى ، ومنهم من يفتح الياء الأولى ويبدل من الثانية ألفاً ، كما قالوا : رأيت الزيدان ، فأبدلوا من الياء ألفاً ، فنقول : يا بجل .

هـ — كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون

الكاف في « كما » : في موضع نصب ، نعت لصدر « يجادلونك » ؛ أى : جدالاً كما .

وقيل : وهو نعت لصدر دل عليه معنى الكلام ؛ تقديره : قل الأفعال ثابتة لله وللرسول ثبوتاً كما أخرجك .

وليل : هى نعت لـ « حق » ؛ أى : هم المؤمنون حقاً كما .

وقيل : الكاف ، بمعنى الواو للتقسم ؛ أى : وإن الأفعال لله والرسول والذى أخرجك .

وقيل : الكاف ، في موضع رفع ؛ التقدير : كما أخرجك ربك من بيتك بالحق بقوة الله ، فهو ابتداء وخبره .

ويجوز أن يكون في موضع رفع ، نعتاً لـ « رزق » الآية : « ، فيكون نعتاً بعد نعت ؛ أى : رزق بمائل الإخراج .

ويجوز أن يكون في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف ؛ أى : ذلك .

كما يجوز أن يكون في موضع نصب متعلق بفعل أمر ؛ أى : امض كما أخرجك ، كما تقول : اضل كما أمرك ، واخرج كما أخرجك ؛ وإلى هذا أشار قطرب .

ويجوز أن يكون أمر صلى الله عليه وسلم بإمضاء قسمة أمر الغنائم على كره من السائلين الساكنين ، كما أمر بإمضاء الخروج للقتال على كره من مفارقة بيوتهم ، وإلى هذا المعنى أشار التراء ، فيكون الكاف في موضع نصب على الحال ؛ أى : كرهاً كما أخرجت على كره من فريق .

وأما القسم ، الذى ذكره . فهو قول أبي عبيدة ، لأن الناس يقولون : كما تصدقت على بالعافية لأتوين ، لأنسلن ، ونحوه ، فنخرج القسم ، وهو غريب .

فهذه تسعة أوجه :

٧ - وإذ يمدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم . . .

« وإذ يمدكم الله » : في موضع نصب بفعل مضمر ؛ تقديره : وإذ كر يا محمد إذ يمدكم .

« أنها لكم » : أن ، بدل من إحدى ، وهو بدل الاشتمال ؛ و « إحدى » ، مفعول ثان لـ « يمد » ، وتقديره : وإذ يمدكم الله ملك إحدى الطائفتين ؛ وإنما قدرت حذف مضاف ؛ لأن الوعد لا يقع على الأعيان ، وإنما يقع على الأحداث .

٩ - إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين

روى عن عاصم أنه قرأ : ألف ، جملة جمع « ألف » ، جمع فعلا ، على الفعل ، كفلس وفانس . وتصديق هذه القراءة قوله « بخمسة آلاف » ٣ : ١٢٥ ، فألف جمع « ألف » ، لما دون العشرة ، فهي واقعة على خمسة آلاف المذكورة في آل عمران .

« مُردفين » : من فتح الهمزة حلا من الكاف واللام في « ممدكم » ، أو نمت لـ « ألف » ؛ تقديره : متبعين بألف ؛ والهاء في « جملة » تعود على « الألف » لأنه مذكر .

وقيل : تعود على « الإرداف » ؛ ودل عليه قوله « مردفين » .

وقيل : تعود على الإمداد ، ودل عليه قوله « ممدكم » .

وقيل : تعود على قبول الدعاء ؛ ودل عليه قوله « فاستجاب لكم » .

وكذلك الهاء في « به » يحتمل الوجوه كلها ، ويحتمل أن يعود على « البشري » ؛ لأنها بمعنى الاستخبار .

ومن كسر الهمزة في « مردفين » جملة صفة لـ « ألف » ؛ معناه : أردفوا بعدد آخر خلفهم ، واللفظ محذوف ، وهو « عدد » .

وقيل : معنى الصفة أنهم جاءوا بمد لليأس ؛ أردفهم بمد استعانتهم .

حكى أبو عبيد : ردفي ، وأردفي ، بمعنى : تبعني ، وأكثر التحويين على أن « أردفه » : حمله خلفه ، و « ردفه » : تبعه ، وحكاة النحاس عن أبي عبيد أيضاً ، فلا يحسن على هذا أن يكون صفة للملائكة ، إذ لا يعلم من سبقهم أنهم حملوا خاتمهم أحداً من الناس .

١١ - إذ ينشيكم الناس أمنة منه . . .

« أَمْنَةً » : مفعول من أجله .

١٢ - إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألني  
في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان

« فَوْقَ الْأَعْنَاقِ » : أى : الرؤس ، و « فوق » : عند الأخفى : زائدة ؛ وللعنى : اضربوا الأعناق .  
قال اللبرد : « فوق » : يدل على إباحة ضرب وجوههم ؛ لأنها فوق الأعناق .

« كُلِّ بَنَانٍ » : يبنى : الأصابع وغيرها من الأعضاء .

١٣ - ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله  
فإن الله شديد العقاب

« ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ » : ذلك ، فى موضع رفع على الابتداء ؛ أو على أنه خبر ابتداء ؛ تقديره : الأمر ذلك ؛  
أو : ذلك الأمر .

« وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ » : من ، شرط فى موضع رفع بالابتداء ، والخبر : « فإن الله شديد العقاب » .

١٤ - ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار

« أن » : فى موضع رفع ، عطف على « ذلكم » ، و « ذلكم » فى موضع رفع ، مثل « ذلك » للتقدم ،  
الآية : ١٣

وقال القراء : « وأن للكافرين » : فى موضع نصب ، على تقدير حذف حرف الجر ؛ أى : ويأن للكافرين .  
ويجوز أن يضم : واعلم أن .

والهاء فى « فذوقوه » ترجع إلى « ذلكم » ، وذلك : إشارة إلى القتل يوم بدر .

١٥ - يا أيها الذين آمنوا إذا أقيمت الدين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار

« زَحْفًا » : مصدر ، فى موضع الحال .

١٦ - ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد

باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير

« متحرفاً ، أو متحيزاً » : نصب على الحال من المفعول المرفوع فى « يولهم » .



١٧ - فلم تعلموا ولا كن الله تعلم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى

وليلى المؤمنين منه بلاء حسناً إن الله سميع عليم

« مِنْهُ بَلَاءٌ » : البلاء فى « منه » : تعود على الظفر بالشركين .

وقيل : على الرمى .

١٨ - ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين

« وَأَنَّ اللَّهَ » : أن ، فى موضع نصب ، على تقدير : ولأن الله .

ويجوز الكسر على الاستئناف .

٢٠ - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون

« وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ » : ابتداء وخبر ، فى موضع الحال من الضمير فى « تولوا » ، ومثله : « وهم معرضون »

الآية : ٢٣

٢٧ - يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ونخونوا آماناتكم وأنتم تعلمون

« وَتَخُونُوا » : جزم على المطف على « لا تخونوا » .

وإن شئت كان نصاً على جواب النهى بالواو .

٣٢ - وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة

من السماء أو ائتنا بعذاب أليم

« هو » : فاسلة ، تؤذن أن الخبر معرفة ، أو قارب المعرفة .

وقيل : دخلت لتؤذن أن « كان » ليست بمعنى : وقع وحدث ؛ وأن الخبر منتظر .

وقيل : دخلت لتؤذن أن ما بعدها خبر ، وليس بنعت لما قبلها .

وقال : الأخفش : « هو » : زائدة ، كما زيدت « ما » .

وقال الكوفيون : « هو » : عماد .

٣٤ - وما لهم إلا يذبحهم الله وهم يصدون عن السجد الحرام . . .

« لَا يُعَذِّبُهُمْ » : « أن » ، فى موضع نصب ؛ تقديره : من أن لا يذبحهم .

وذكر الأخص أن « أن » زائدة ، وهو قد نصب بها ، وأيس هذا حكم الزائد .

« وهم يصدّون » ، ابتداء وخبر ، في موضع الحال من الضمر للنصب في « يذهبهم الله » .

٣٥ - وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ...

« المكاء » : الصغير ، وهو مصدر كالبناء ، والهمزة بدل من واو ، لقولهم : مكأ بمكوا ، إذا تفع .

وقرأ الأعمش : « وما كان صلاتهم » بالنصب ، و « إلا مكاء وتصدية » ، بالرفع ، وهذا لا يجوز إلا في شعر عند ضرورة ، لأن اسم « كان » هو المعرفة وخبرها هو النكرة ، في أصول الكلام والنظر والمعنى .

« وتصدية » : من صد يصد ، إذا ضج ، وأصله : تصدد ، فأبدلوا من إحدى الدالين ياء ، ومضاه : ضجعا بالتصديق .

وقيل : هو من : صد يصد ، إذا منع .

وقيل : هو من « الصدى » : المارض لصدوتك من جبل أو هواء ؛ فكأن الصفق يعارض بتصفيقه من يريد في صلاته ، فالياء أصلية على هذا .

٤١ - واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه ...

« أنما غنمتم » : ما ، بمعنى ، التي ، والهاء ، محذوفة من الغنة ؛ تقديره : غنمتموه ؛ والخبر « فإن لله خمسه » . وعلّة فتح « أن » في هذا أنها خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : فحكمه أن لله خمسه .

وقيل : « أن » : مؤكدة للأولى ، وهذا لا يجوز ؛ لأن « أن » الأولى تبقى بغير خبر ، ولأن الفاء تحول بين المؤكد وتأكيد ، ولا يحسن زيادتها في مثل هذا للوضع .

٤٢ - إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم

ولو تواعدتم لاختلفتم في اليماد ولكن ليقض الله أمراً كان مفعولاً ليهلك

من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة وإن الله لسميع عليم

« أسفل » : نت لظرف محذوف ؛ تقديره : والركب مكاناً أسفل .

وأجاز الأخص والفراء والكسائي « أسفل » ، بالرفع ، على تقدير محذوف من أول الكلام ؛ تقديره : وموضع الركب أسفل منكم .

« مَن حَسَّ » : من أظهر الباءين جعل الماضي تبعاً للمستقبل ، فلما لم يحز الإدغام في المستقبل ، لأن حركته غير لازمة ، ينتقل من رفع إلى نصب أو إلى جزم ، أجرى الماضي مجراه ، وإن كانت حركة لامه لازمة ، على أن حركة لام الماضي قد تسكن أيضا لاتصالها بضمير مرفوع ، فقد صارت هي مثل لام المستقبل ، فجرت في الإظهار مجراه .

فأما من أدغم ففترق بين ما تلزم لامه الحركة كالماضي ، وما تلزم لامه حركة تنقل ، كالستقبل في قوله ( وأنه يحيي الموتى ) ٢٢ : ٦ ، هذا لا يجوز إدغامه ، فأدغم الماضي لاجتماع التاني ، وحسن الإدغام للزوم الحركة « لامه » .

وقد انقرض القراء بجواز الإدغام في المستقبل ، ولم يحزه غيره .

٤٣ — إذ يريكم الله في منامك قليلا . . .

« إذ يريكمهم » : القاميل في « إذ » : فعل مضارع ؛ تقديره : وأذكر يا محمد إذ يريكمهم .

٤٤ — وإذا يريكمهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا . . .

« وإذا يريكمهم » : عطف على « إذ » الأولى ، ورجعت الواو مع ميم الجمع مع الضمر ؛ لأن الضمر يرد المذوات إلى أصولها .

وأجاز يونس حذف الواو مع الضمر ، أجاز « يريكمهم » ، بإسكان الميم وبضمها من غير واو ؛ والإثبات أحسن وأفصح ، وبه أنى للقرآن .

٤٧ — ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس . . .

« بَطَرًا » : مصدر في موضع الحال ؛ والبطر : أن يتقوى بنعم الله على المعاصي .

٤٨ — وإذا زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس

وإني جار لحكم

« جَارٌ » : تجمع على : أجوار ، في القليل ، وجيران ، في الكثير ، وعلى : جيرة .

٥٠ — ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم

وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق

« يَضْرِبُونَ » : في موضع نصب على الحال من « الملائكة » ؛ ولو جملة حالاً من « الذين كفروا » لجاز .

ولو كان في موضع « يضربون » : ضاربين ، لم يحز ، حتى يظهر الضمير ؛ لأن اسم الفاعل إذا جرى صفة أو حالا أو خبراً أو عطف على غير ما هو له ، لم يحز أن يستتر فيه ضمير فاعله ، ولا بد من إظهاره ؛ لو قلت : رأيت معه امرأة ضاربها غدا والساعة ، فرغت « ضاربها » على النعت للمرأة ، لم يحز حتى تقول : ضاربها هو ؛ لأن الفعل ليس لها ، فإن نعتت على النعت « رجل » جاز ؛ ولم نخرج إلى إظهار الضمير ؛ لأن الفعل له ، فإن كان في موضع « ضاربها » : يضربها ، جاز على الوجهين .

٥١ - ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد

« أن » : في موضع خفض عطف على « ما » في قوله « بما قدمت » .

وإن شئت : في موضع نصب على حذف الخافض ؛ تقديره : وبأن الله .

وإن شئت : في موضع رفع عطف على « ذلك » ، أو على : إضمار « ذلك » .

٥٢ - كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله

بذنوبهم إن الله قوى شديد العقاب

« آل فرعون » : الكاف في « كذاب » ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : فعلنا بهم

ذلك فعلا مثل عادتنا في آل فرعون إذ كفروا . والدأب : العادة ، ومثله الثاني ( الآية : ٥٤ ) ، إلا أن الأول

للمادة ، في التطييب ، والثاني للعادة في التغيير ؛ وتقدير الثاني : غيرنا بهم لما غيروا تغييراً مثل عادتنا في آل فرعون لما كذبوا .

٥٨ - وإما نخافن من قوم خيانة فأنبذ إليهم على سواء إن الله

لا يحب الخائنين

« فأنبذ إليهم » : المفعول محذوف ؛ تقديره : فأنبذ إليهم العهد وقائلهم على إعلامك لهم .

وفي صدر الآية حذف آخر ؛ تقديره : وإما نخافن من قوم ، بينك وبينهم عهد ، خيانة فأنبذ إليهم ذلك العهد ؛

أي : رده عليهم إذا خنت تقضهم العهد ، وقائلهم على إعلام منك لهم ، وهذا من لطيف معجز القرآن واختصاره ، إذ قد جمع للمعانى الكثيرة الأوامر والأخبار في اللفظ البشير .

٥٩ - ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا إنهم لا يعجزون

« يحسبن » : من قرأه بالناء جملة خطاباً للنبي - صلى الله عليه وسلم - لتقدم مخاطبته في صدر الكلام

و « الذين » مفعول أول ، و « سبقوا » في موضع المفعول الثاني .

ومن قرأه بالياء جملة للكفار ، فذبه ضميرهم ، لتقدم ذكركم في قوله : ( الذين كفروا فهم لا يؤمنون ) .

الآية : ٥٥ ، وفي قوله ( ثم يتقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقنون ) الآية : ٥٦ ، و ( لهم يذكرون ) الآية : ٥٧ .

وقوله « إليهم » الآية : ٥٨ ، فالفعل الأول مضمّر ، و « سبقوا » في موضع الثاني ؛ تقديره : لا يحسبن الذين كفروا أنهم سبقوا .

وقيل : « أن » مضمرة مع « سبقوا » ، فسدت بسدّ المفعولين ، كما سدت في قوله : ( أحسب للناس أن يتركوا ) الآية ٢٩ : ٢ ؛ تقديره : ولا يحسبن الذين كفروا أن سبقوا .

قال سيبويه في قوله : ( اضرب الله تأمروني أعبد ) الآية ٢٩ : ٦٤ ؛ أن تقديره : أن أعبد ، ثم حذف « أن » فرفع الفعل .

وقيل : الفاعل ، في قراءة من قرأ بالياء ، هو النبي عليه السلام - فيكون مثل قراءة التاء ، و « الذين كفروا » و « سبقوا » : منعولا « حسب » .

وقيل : فاعل « حسب » مضمّر فيه ؛ تقديره : ولا يحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا ، و « الذين كفروا » و « سبقوا » : منعولا « حسب » .

ومن فتح « أنهم لا يعجزون » جمل الكلام متعلفاً بما قبله ؛ تقديره : سبقوا لأنهم ، و « أن » في موضع نصب بحذف حرف الجر ؛ معناه : ولا تحسبن الذين كفروا فإنوا الله ؛ لأنهم لا يفلتون الله .

ومن كسر « إن » فلي الابتداء والقطع .

٦٠ - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم ...

« به » : الماء ، تعود على « ما » .

وقيل : على « الرباط » .

وقيل : على الإعداد .

« والقوة » : هي الرمي ، وقيل : هي الحصون ، وقيل : ركوب الخيل .

و « رباط الخيل » : الإثاث .

« وآخرين من دونهم » : منصوب : على « عدو الله » .

٦٤ - يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعتك من المؤمنين

« من » : في موضع نصب على المطف ، على معنى الكف في « حسبك » ؛ لأنها في التأويل في موضع نصب ؛

لأن معنى « حسبك الله » : يكفيك الله ، فمطفت « من » على المعنى .



وقيل : « من » ، في موضع رفع ، عطف على اسم الله - عز وجل - لئلا يلبس ، وتضمن الخبر ؛ أي : ومن أهلك من المؤمنين كذلك .

وقيل : في موضع رفع عطف على « حسب » : لتبيح عطلة على اسم الله ، لما جاء من الكراهة في قول للره : ما شاء الله وشئت ، ولو كان به « الفاء » و « ثم » لحسن العطف على اسم الله - جل ذكره .

٦٨ - لولا كتاب من الله سبق لمكم فم اخذتم عذاب عظيم

« كتاب » : رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : لولا كتاب من الله تداركم ، وهو ما تقدم في اللوح المحفوظ من إباحة الضائم لهذه الأمة .

وقيل : هو ما سبق أن الله لا يعذب إلا بعد إنذار .

وقيل : هو ما سبق أن الله يخفر الصغار لمن اجتنب الكبار .

وقيل : هو ما سبق أن الله يخفر لأهل بدر ما تقدم من ذنوبهم وما تأخر

« لَمَسَّكُمْ » : جواب « لولا » .

٦٩ - فكاوا بما غنمتم حللاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم

« حللاً طيباً » : حال من الضمير في « فكاوا بما » .

٧١ - وإن يريدوا خيانتك فقد خاتوا الله من قبل فأمكن منهم

والله عليم حكيم

« خيانة » : تجمع على : خيائن ؛ وأصل « ليا » الأولى : الواو ، لأنه من : خان يخون ، إلا أنهم فرقوا بالياء بينه وبين جمع : خائنة وخوائن .

٧٢ - إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين

آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم

من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا . . .

« من ولايتهم » : من فتح الواو ، جملة مصدر « الولي » ؛ يقال : هو الولي ، ومولى بين الولاية ، بالفتح .

ومن كسر الواو ، جملة مصدر « وال » ، يقال : هو وال بين الولاية .

وقد نيل : هما لتجان في مصدر والولي .

٧٣ - والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير

« إلا تفعلوه » : المصاء ، تعود على : للتناصر ، وقيل : تعود على : التوارث ؛ أى : إلا تفعلوا التوارث على القرابات ، كما تعبدكم الله ، وتركوا التوارث بالمعجزة ، يكن في الأرض فتنة وفساد ، وإلا تفعلوا التناصر في الدين تكن فتنة في الأرض وفساد كبير بالكفر .

- ٩ -

### سورة التوبة

١ - برأة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين

« بِرَأَاةٍ » : مصدر مرفوع بالابتداء ، و « من الله » : نعمت ، ولذلك حسن الابتداء بالنسبة .  
ولك أن ترضع « برأاة » على إخماء مبتدأ ؛ أى : هذه برأاة .

« مِنْ اللَّهِ » : فتحت النون لانفقاء الساكنين ، وكان الفتح أولى بها لكثرة الاستعمال ، ولئلا يجتمع كمرنان .

وبعض العرب يكسر على القياس .

٣ - وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله يرى من المشركين ورسوله فإن تبتم فهو خير لكم . . .

« وَإِذْ أَنْ » : عطف على « برأاة » ، وخبره : « إلى الناس » ، فهو عطف جملة على جملة .

وقيل : خبر الابتداء : « أن الله يرى » ، على تقدير : لأن الله .

« مِنْ اللَّهِ » : تحت ل « أذان » ، ولذلك حسن الابتداء ، بالنسبة ، ومعنى « أذان من الله » : إعلام من الله .

« يَوْمَ الْحَجِّ » : العامل فيه الصلة ، لا « أذان » .

وقيل : العامل فيه « مخزى » الآية : ٢ ، ولا يحسن أن يعمل فيه « أذان » ، لأنك قد وصلت فخرج عن حكم الفعل .

« أَنْ اللَّهَ بَرِيءٌ » : أن ، في موضع نصب ، على تقدير : تلام أو الباء ؛ لأنك إن جعلته خبراً لـ « أذان » فليس هو هو ، فلا بد من تقدير حذف الجر على كل حال .

« ورسوله » : ارتفع على الابتداء ، والخبر محذوف ؛ أي : ورسوله بَرِيءٌ أيضاً من الشركين ، فحذف لدلالة الأول عليه .

وقد أجاز قوم رفعه على المطف على موضع اسم الله قبل دخول « أن » ، وقالوا : « الأذان » بمعنى : القول ، فسكانه لم يغير معنى الكلام بدخوله .

وسمى ذلك جماعاً ؛ لأن « أن » المفتوحة قد غيرت معنى الابتداء ، إذ هي وما بعدها مصدر ، فليست كالسورة التي لا تدل على غير التأكيدي ، فلا يغير معنى الابتداء دخولها .

فأما عطف « ورسوله » على المضمرة المرفوعة في « بَرِيءٌ » ، فهو قبيح عند كثير من النحويين حتى أنكروه ، لأن المجرور يقوم مقام التأكيدي ، فعطفه على المضمرة المرفوعة في « بَرِيءٌ » حسن جيد . وقد آتى المطف على المضمرة المرفوعة في القرآن من غير تأكيدي ، ولا ما يقوم مقام التأكيدي ؛ قال الله جل ذكره : ( ما أشركنا ولا آباؤنا ) ٦ : ١٤٨ ، فعطف « الآباء » على المضمرة المرفوعة ، ولا حجة في دخول « لا » ؛ لأنها إنما دخلت بعد واو المطف . والذي يقوم مقامه التأكيدي ، إنما يأتي قبل واو المطف في موضع التأكيدي ، والتأكيدي لو آتى به لم يكن إلا قبل واو المطف ، نحو قوله : ( فاذهب أنت وربك ) ٥ : ٢٧ ، ولم يكن جاز ذلك ؛ لأن الكلام قد طال بدخول « لا » ، فقام الطول مقام التأكيدي .

وقرأ موسى بن عمر : « ورسوله » ، بالنصب ، عطفاً على اللفظ .

٥ — فإذا انسأخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلواهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد . . .

« كُتِلَ مَرَصِدٌ » : تقديره : على كل ، فحذف « على » نصب .

وقيل : هو ظرف

٦ — وإن أحد من المشركين استجارك فأجره . . .

« وإن أحد » : ارتفع « أحد » بعمله ، تقديره : وإن استجارك أحد ؛ لأن « إن » من حروف الجزاء ، فهي بالفعل أن يليها أولى :

٨ - كيف وإن يظهروا عليكم لا يربوا فيكم إلا ولائمة ..

« كيف وإن يظهروا » : الستمهم عنه محذوف ؛ تقديره : كيف لا تقتلونهم ؟ .

وقيل : التقدير : كيف يكون لهم عهد .

١٢ - ... فقاتلوا أئمة الكفر إني لا إيمان لهم لعلهم ينهون

وزن « أئمة » : أئمة ؛ جمع : إمام ؛ فاصلها : أئمة ، ثم ألقيت حركة الهمزة الأولى على الهمزة الساكنة .  
وأدغمت في الهمزة الثانية ، وأبدل من الهمزة المكسورة بـاء مكسورة .

١٣ - ألا تقاتلون قوماً نكروا إيمانهم وهوا بإخراج الرسول وهم بدءوكم

أول مرة أغشونهم الله أحق أن نخشوه إن كنتم مؤمنين

« فأن الله أحق أن نخشوه » : مبتدأ ، و « أن نخشوه » : ابتداء ثان ، و « أحق » : خبر ، والجملة خبر الأول .

ويجوز أن يكون « الله » : مبتدأ ، و « أحق » : خبره ، و « أن » : في موضع نصب على حرف الجر ، ومثله :

« أحق أن يرضوه » ٩ : ٦٢ ؛ و « أحق » ، في الومضين : أنفل ، معها تقدير حذف به يتم الكلام ؛  
تقديره : « فأن الله أحق من عبده بالخشية » ؛ إن قدرت حرف الجر .

وإن جمعت « إن » بدلا ، أو ابتداء ثانيا ؛ فالتقدير : فخشية الله أحق من خشية غيره .

وكذلك تقدير : « أحق أن يرضوه » .

١٦ - أم حسبتم أن تركوا ولا يعلم الله الذين جاهدوا منكم . . .

« أن تُشركوا » : أن ، في موضع نصب بـ « حسب » ، ويسد مسد المفعولين ، بـ « حسب » ، عند ميبويه .

وقال اللبرد : هي مفعول أول ، والمفعول الثاني محذوف .

١٩ - أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر ...

في هذا الكلام حذف مضاف من أوله ، أو من آخره ؛ تقديره ، إن كان الحذف من أوله : أجعلتم أصحاب

سقاية الحاج وأصحاب عمارة المسجد الحرام كن آمن بالله ؟

وإن قدرت الحذف من آخره ، كان تقديره : أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان

من آمن بالله ؟

وإنما احتجج إلى هذا ليكون المبتدأ هو الخبر في المعنى ، وبه يصح الكلام والقائفة .

٢١ - يشرهم بهم برحمة منه ورضوان وجات لهم فيها نعيم مقيم  
« لَهِمْ فِيهَا نَعِيمٌ » : ابتداء وخبر في موضع النعت لـ « جئات » ، فالهاء فيها لـ « جئات » ، وهو جمع  
بالألف والتاء يراد به الكثرة .

وقيل : هي ترجع على الرحمة ، وقيل : هي ترجع إلى البشرى ، ودل على ذلك قوله « يشرهم » .

٢٥ - لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم  
تغن عنكم شيئاً وضافت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين

« وَبِئْسَ حُنَيْنٌ » : نصب « يوماً » على المطف على موضع في « مواطن » ؛ تقديره : ونصركم يوم حنين .  
« ثُمَّ وَلِيْتُمْ مَدْبِرِينَ » : نصب « مدبرين » على الحال المؤكدة ، ولا يجوز أن يكون على الحال المطلقة ؛  
لأن قوله « ثم وليتم » يدل على الابتداء ، والحال مؤكدة لما دل عليه صدر الكلام ، بمنزلة قوله تعالى « وهو الحق  
مصدقاً » ٢ : ٩١ ، وقوله « وأن هذا صراطي مستقيماً » ٦ : ١٥٣

٣ - وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ...

من نون « عزيرا » رضة بالابتداء ، و « ابن » : خبره ، ويحسن حذف التنوين على هذا من « عزير » لالتقاء  
الساكنين ، ولا تحذف ألف « ابن » من الخط ، وتسكن النون لالتقاء الساكنين .

ومن لم ينون « عزيرا » جعله أيضاً مبتداً ، و « ابن » : صفة له ، فيحذف التنوين على هذا استخفافاً ولالتقاء  
الساكنين ، ولأن الصفة والموصوف كاسم واحد ، وتحذف ألف « ابن » من الخط ، والخبر مضمرة ؛ تقديره :  
عزير بن الله صاحبنا ، أو نينا ؛ أو يكون هذا المضمرة هو البتداء ، « وعزير » : خبره .

ويجوز أن يكون « عزير » مبتداً ، و « ابن » : خبره ، ويحذف التنوين لالتقاء الساكنين ، إذ هو شبه  
بمخروف اللام واللين ، فثبتت ألف « ابن » في الخط ، إذ جعلته خبراً .

وأجاز أبو حاتم أن يكون « عزيرا » اسماً أعجبياً لا ينصرف ، وهو بعيد مردود ؛ لأنه لو كان أعجبياً  
لا ينصرف ، لأنه على ثلاثة أحرف ، وباء التصغير لا يبتد بها ، ولأنه عند كل النحويين « عزير » مشتق من قوله  
« وتزروه » ٤٨ : ٩

٢٢ - يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم  
نوره ولو كره الكافرون

« إلا أن يتم » : إنما دخلت « إلا » لأن « يأبى » فيه معنى النع ، والنع من باب النقي ، فدخلت « إلا »



« فلا يجاب ؟ وفي الكلام حذف ؛ تقديره : وبأبي الله كل شيء يريدونه من كفر إلا أن يتم نوره ، ف « إن » في موضع نصب على الاستثناء .

٣٤ — يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأتباع والرهبان ليا كلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم

« ولا يُنْفِقُونَهَا » : الهاء ، تعود على « لكتوز » ، ودل عليه قوله « يكتزون » .

وقيل : تعود على « الأسوال » ؛ لأن الذهب والفضة : أموال .

وقيل : تعود على « للفضة » ، وحذف ما يعود على الذهب لدلالة الثاني عليه .

وقيل : تعود على « الذهب » ؛ لأنه يؤث ويذكر .

وقيل : تعود على « النفقة » ؛ ودل على ذلك « ينفقون » .

وقيل : إنها تعود على الذهب والفضة ، بمعنى : « ولا ينفقونها » ، ولكن اكتفى برجوعها على « الفضة » من رجوعها على « الذهب » ؛ كما تقول العرب : أخوك وأبوك رأيت ؛ يريدون : رأيتهما .

والهاءان في قوله : « عليها » ، و « بها » : تحتل كل واحدة منهما الوجه التي في الهاء في « ينفقونها » المذكورة .

٣٦ — إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات

والأرض منها أربعة حرم ذلك الذين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا

الشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين

« كافة » : مصدر في موضع الحال ، بمنزلة قولك : عافاك الله عافية ، ورأيتهم عامة وخاصة .

« كتاب » : مصدر عامل في « يوم » ، ولا يجوز أن يكون « كتاب » هنا ، بمعنى به الله كذا ولا غيره من الكتب ؛ لأنه يمنع حينئذ أن يعمل في « يوم » ، لأن الأسماء التي تدل على الأعيان لا تعمل في الظروف ؛ إذ ليس فيها من معنى الفعل شيء ، فأما « في » فهي متعلقة بحذوف هو صلة لـ « اثني عشر » ، الذي هو خبر ، كأنه قال : إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً مثبتة في كتاب الله يوم خلق ؛ ولا يحسن أن يتعلق « في » بـ « عدة » ؛ لأنك تفرق بين الصلة والوصول بالخبر ، وهو : اثنا عشر .

٤٠ — إلا تنصروه فقد نصره الله إذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذا هما في القتار  
إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده  
بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله  
هي العليا والله عزيز حكيم

« ثاني اثنين » : ثاني ، نصب على الحال من الهاء في « أخرجه » ، وهو يعود على النبي - عليه السلام - ١  
تقديره : إذ أخرجه الذين كفروا منفرداً من جميع الناس إلا أبا بكر ، ومعناه : أحد اثنين .

وقيل : هو حال من مضى محذوف ؛ تقديره : فخرج ثاني اثنين ، والهاء في « عذبه » : تعود على أبي بكر  
رضي الله عنه ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد علم أنه لا يضرمه شيء ، إذ كان خروجه بأمر الله - عز وجل - له .  
وأما قوله « فأنزل الله سكينته على رسوله » ، والسكينة على الرسول نزلت يوم حنين ، لأنه خاف على المسلمين  
ولم يخف على نفسه ، فنزلت عليه السكينة من أجل المؤمنين ، لا من أجل خوفه على نفسه .

« وكلمة الله هي العليا » : كل القراء على رفع « كلمة » على الابتداء ، وهو وجه الكلام .

وقد قرأ الحسن ويعقوب الخضري بالنصب في « كلمة » ثالثة بـ « جعل » ، وفيه بطلان من المعنى  
ومن الإعراب .

أما المعنى : فإن « كلمة الله » لم تزل عالية ، فتبعد نصبها بـ « جعل » ، لما في هذا من أنها صارت علواً وحدث  
ذلك فيها ، ولا يلزم ذلك في « كلمة الذين كفروا » : لأنها لم تزل بمجسولة كذلك سفلى بكفرهم .

وأما امتناعه من الإعراب ، فإنه يلزم ألا يظهر الاسم ، وأن يقال : وكلمته هي العليا ، وإنما جاز إظهار  
الاسم في مثل هذا في الشعر ؛ وقد أجازوه قوم في الشعر وغيره ، وفيه نظر ، لقوله تعالى : ( وأخرجت الأرض  
أنثاقها ) ٩٩ : ٢

٤١ — اتقوا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم . . .

« خفافاً وثقالاً » : نصب على الحال من الضمير في « اتقوا » ؛ أي : اتقوا رجالاً وركباناً .  
وقيل : معناه : شباباً وشيوخاً .

٤٢ — لا يستأذنتك الدين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا . . .

« أن يجاهدوا » : أن ، في موضع نصب على حذف « في » ؛ أي : في أن يجاهدوا .

وقيل : تقديره : كراهية أن يجاهدوا .

٤٧ - لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ولأوضعوا خلالكم يغفونكم الفتنه  
وفيقكم سمعون لهم والله عليم بالظالمين

« يَتَغَوَّنَكُمْ » : في موضع الحال من للضمير في « ولأوضعوا » ، و « خلالكم » : نصب على الظرف .

٥١ - قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون

« إلا ما كتب » : ما ، في موضع رفع بـ « يصيبنا » .

٥٣ - قل اتقوا طوعاً أو كرهاً لن يتقبل منكم إنكم كنتم قوماً فاسقين

« طوعاً أو كرهاً » : مصدران في موضع الحال ؛ أى : طائعين أو كارهين .

٥٤ - وما منهم أن يتقبل منهم تفتاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ...

« أن يتقبل » : أن ، في موضع نصب ، و « أن » في قوله « أنهم » في موضع رفع بـ « منع » لأنها لاعلة .

٦١ - ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله  
ويؤمن لاهؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم

« قل اذن خير لكم » ؛ أى : هو مستمع ما يجب استماعه وقابل ما يجب قبوله . والمراد « بالأذن » : هو جملة  
صاحب الأذن ، وهو النبي عليه السلام ؛ أى : هو مستمع خير وصالح ، لا مستمع شر وفساد .

« ورحمة » : من رفع عطفها على « اذن » ؛ أى : هو مستمع خير ، وهو رحمة للذين آمنوا ، فجعل النبي  
هو الرحمة ، لكثرة ولوعها به وعلى يديه .

وقيل : تقديره : هو ذو رحمة .

وقد قرأ حمزة بالخفض في « رحمة » ، عطفها على « خير » ؛ أى : هو اذن رحمة ؛ أى : مستمع رحمة ،  
فكما أضاف « اذنا » إلى « الخبر » أضافه إلى الرحمة ؛ لأن الرحمة من الخير ، والخير من الرحمة .

ولا يحسن عطف « رحمة » على « المؤمنين » ؛ لأن اللام في « المؤمنين » زائدة ؛ وتقديره : ويؤمن  
للمؤمنين ؛ أى : يصدقهم .

ولا يحسن أن يصدق الرحمة ؛ إلا أن يحذف « الرحمة » هنا : القرآن ، فيجوز عطفها على « المؤمنين »  
وتتقطع عما قبلها .

وللتفسير يدل على أنها متصلة بـ « أذن خير لكم » ، لأن في قراءة أبي وابن مسعود : « ورحمة لكم » بالخفض ، وكذلك قراءة الأعمش ، فهذا يدل على العطف على « الخير » ، وهو وجه الكلام .

٦٢ - يحلفون بالله لكم أبرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين

مذهب سيبويه أن الجملة الأولى حذفت لدلالة الثانية عابها ؛ تقديره عنده : والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه ؛ لحذف « أن يرضوه » الأول ، لدلالة الثاني عليه ، فالهاء على قواه في « يرضوه » تعود على الرسول عليه السلام .

وقال المبرد : لا حذف في الكلام ، ولكن فيه تقديم وتأخير ؛ تقديره عنده : أحق أن يرضوه ورسوله ؛ فالهاء في « يرضوه » ، على قول المبرد ، تعود على الله جل ذكره .

وقال الخليل : المعنى : ورسوله أحق أن يرضوه ؛ و « الله » : انتاج كلام .

ويلزم المبرد من قوله أن يجوز : ما شاء الله وشئت ، بالواو ؛ لأنه يجعل الكلام جملة واحدة . ولا يلزم سيبويه ذلك ؛ لأنه يجعل الكلام جملتين ؛ فقول سيبويه هو المختار في الآية . و « الله » مبتدأ ، و « أن يرضوه » : بدل ، و « أحق » : الخبر .

وإن شئت كان « الله » : مبتدأ ، و « أن يرضوه » : ابتداء ثان ، و « أحق » : خبره ، والجملة : خبر الأول . ومثله ( فأنه أحق أن يرضوه ) الآية : ١٣ ، وقد مضى شرحه بآبين من هذا .

٦٣ - ألم تعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها ذلك

الخزى العظيم

« فأن له نار جهنم » : مذهب سيبويه أن « أن » مبدلة من الأولى ، في موضع نصب بـ « تعلموا » .

وقال الجرمي ، والمبرد : هي مؤكدة للأولى ، في موضع نصب بـ « تعلموا » .

والفاء : زائدة ، على هذين القولين .

ويلزم في القولين جواز البديل ولنا كيد قبل تمام المؤكد ، فالقولان عند أهل النظر ناقصان ؛ لأن « أن » من قوله : « ألم تعلموا أنه » يتم الكلام قبل الفاء ، فكيف يدل منها ويؤكد قبل تمامها ؛ وتامها هو الشرط وجوابه ؛ لأن الشرط وجوابه خبر « أن » ، ولا يتم إلا بخبرها .

وقال الأخفش : هي في موضع رفع ، لأن الفاء قطعت ما قبلها مما بعدها ؛ تقديره : فوجب النار له .

وقال علي بن سليمان : « أن » : خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : فالواجب أن له نار جهنم .

فالفاء في هذين القولين : جواب الشرط ، والجملة خبر « أن » .

وقال غيرهما : إن « أن » من فـ « أن » مرفوعة بالاستقرار ، على إضمار مجرور بين الفاء و « أن » ؛ تقديره :  
فله أن نار جهنم ؛ وهو قول الفارسي واختياره .

٦٤ — يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تليهم بما في قلوبهم . . .

« أنْ تُنْزَلَ » : أن ، في موضع نصب ، على حذف حرف الجر ؛ تقديره : « من أن تنزل » .

ويجوز على قياس قول الخليل ومبيوبه ، أن يكون في موضع خفض على زيادة « من » ؛ لأن حرف الجر قد  
كثر حذفه مع « أن » فعمل مضمرأ ، ولا يجوز ذلك عندهما مع غير « أن » ، لكثرة حذفه مع « أن » خاصة

٦٩ — كاذبين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا

بمخلافهم فاستمتعتم بمخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بمخلافهم . . .

« كاذبين من قبلكم » : الكاف ، في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : وعداً كما وعد الذين  
من قبلكم .

« كما استمتع » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : استمتعاً كما استمتع الذين من قبلكم .

٧٩ — الذين يلزون للطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين

لا يجدون إلا جهنم فيسخرون منهم . . .

والذين لا يجيدون : الذين ، في موضع خفض ، عطف على « المؤمنين » ، ولا يجوز عطفه على  
« الطوعين » ، لأنه لم يسم اسماً بعد ، لأن « يسخرون » عطف على « يلزون » .

٨١ — فرح المخلفون بتقديم خلاف رسول الله . . .

« خَلَّافَ رَسُولِ اللَّهِ » : مفعول من أجله .

وقيل : هو مصدر .

٨٧ — رضا بأن يكونوا مع الخولاف وطبع على قلوبهم فهم لا يعلمون

« الخوَلَف » : النساء ، واحدها : خالفة ، ولا يجمع « فاعل » على ، فواعل ، إلا في شعر ، أو قليل من



الكلام ، قلوا : فارس وفارس ! وهالك وهالك . وقد قالوا للرجل : خالفة وخالف ، إذا كان غير نجيب .

٩٤ - يتندرون إليكم إذا رجعت إليهم كل لا تفتدوا لن تؤمن لكم  
قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ...

« نبأ » : بمعنى : أعلم ، وأصله أن يمتد إلى ثلاثة مفعولين ، ويجوز أن يقتصر على واحد ولا يقتصر به على اثنين دون ثالث ؛ وكذلك لا يجوز أن تقدر زيادة « من » في قوله « أخباركم » ، لأنك لو قدرت زيادتها لصار « نبأ » قد تعدى إلى مفعولين دون ثالث ، وذلك لا يجوز ، فإنما امتد إلى مفعول واحد ، وهو تام تمتد بحرف جر ، ولو أضمرت مفعولاً ثالثاً لحسن تقدير زيادة « من » على مذهب الأخفش ، لأنه قد أجاز زيادة « من » في الواجب ، ويكون التقدير : قد نبأنا الله أخباركم مشروحة .

٩٨ - ومن الأعراب من يتخذ ما ينطق مغرمًا ويتربص بكم  
الدوائر عليهم دائرة السوء والله صميع عليهم

من فتح السين في « دائرة السوء » ، فمعناه : التمسد ، ومن ضمها لمعناه : الهزيمة والبلاء والضرر والكروه . والدوائر : هو ما يحيط بالإنسان حتى لا يكون له منه مخلص ، وأضيفت إلى « السوء » على وجه التأكيد والبيان ، بمنزلة قولهم : شمس النهار ، ولو لم يذكر « النهار » لعلم المعنى ، كذا لو لم يذكر « السوء » لعلم المعنى بلفظ « الدائرة » فقط .

١٠١ - ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة  
مردوا على النفاق لا تعلمهم ...

« مردوا » : نمت لمبتدأ محذوف ! تقديره : ومن أهل المدينة قوم مردوا ، والمجروح خبر الابتداء ، و « لا تعلمهم » : نمت أيضاً للمحذوف .

١٠٣ - خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ...

« تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ » : حال من المضمرة في « خذ » ، وهو النبي - ﷺ - والنساء في أول الفصلين للخطاب .

ويجوز أن تكون « تطهرهم » نعتاً للصدقة ، و « تزكيهم » حالا من المضمرة في « خذ » ، والنساء في « تطهرهم » لتأنيث الصدقة لا للخطاب ، و « تزكيهم » للخطاب .

١٠٦ - وآخرون مرجون لأمر الله ...

«مَرْجُونَ» : من همزه جمله من : أَرْجأت الأمر ؛ أى : أخرته ، ومن لم يهمزه جمله من «الرجاء» . هذا قول للبرد .

وقيل : هو أيضاً من التأخير ، يقال : أَرْجأت الأمر ، وأَرْجيت ، بمعنى : أخرته ؛ لغتان .

١٠٧ - والذين اتخذوا مهاداً ضلواً وكفراً وتفرقاً بين المؤمنين

وإرساداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليعلن إن أردنا

إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون

«الذين» : رفع بالابتداء ؛ والخبر : «لا يزال بغيانهم» الآية : ١١٠

«ضلواً وكفراً وتفرقاً وإرساداً» : كلها انتصبت على المصدر .

ومجوز أن تكون مفعولات من أجلها .

١٠٨ - ألهم أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من

أسس بنيانه على شئنا جرف هار . . .

الماء في «بنيانه» : في قراءة من ضم أو فتح : تعود على «من» ، الذى هو صاحب البنيان .

والبنيان : مصدر : بنى ، حكى أبو زيد : بنيت بنياناً ، وبناء ، وبديعة .

وقيل : البنيان : جمع بنيانة ، كثمرة ونمر .

«هار» : أصله : هائر .

وقال أبو حاتم : أصله : هاور ، ثم قلب في القولين جميعاً ، فصارت الواو والياء آخرًا ، تحذفهما للتثنية ،

كما حذفت الواو من : طاز ، ورام ، وذلك في الرفع والخفض .

وحكى الكسائي : تهور ، وتهير .

وحكى الأخفش : هرت تهار ، كخفت تخاف .

وأجاز النحويون أن تجرى «هار» على الحذف ، ويقدر المحذوف ، لكثرة استعماله مقلوباً ، فيصير كالصحيح ،

تعب أراء بوجوه الإعراب ، ولا يرد المحذوف في النصب ، كما يفعل بناز ورام ؛ ومن هذا جملته على وزن «فصل» ،

كما قالوا : راح ، فرفوا ، وهو مقلوب من «رائح» ، لكنهم لما كثرت استعمالهم له مقلوباً جعلوه «فصلاً»

وأعربوه بوجوه الإعراب .

ويجوز عندهم أن يجرى على القياس ، كمنار ورام ، فيكون وزنه « ناعلا » ، ومقلوباً إلى « نالع » ، ثم « نعل » ، لأجل انتقال الحركة على حرف الهمزة ودخول التنوين ، كما أعلوا قولهم : فاض وغاز ، في الرفع والنقص ، ومصححوه في النصب لخفة الفتح .

١١١ — إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة

يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقا في

التوراة والإنجيل والقرآن . . .

« وعداً عليه حقا » : مصدران مؤكدان .

١١٢ — التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف . . .

« التائبون » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى : هم التائبون ، أو على الابتداء ، والخبر محذوف .

وقيل : الخبر قوله : « الآمرون » وما بعده .

١١٧ — لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه

في ساعة المصرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب

عليهم إنه بهم رؤوف رحيم

« كاد » : فيها إضمار الحديث ، فلذلك ولى « كاد » : « يزيغ » ، و « القلوب » رفع بـ « يزيغ » .

وقيل : « القلوب » : رفع بـ « كاد » ، و « يزيغ » بنوى به التأخير ، كما أجازوا ذلك في « كان » في مثل قوله

( ما كان يصنع فرعون ) ٧ : ١٢٦ ، وفي قوله ( وأنه كان يقول سفيهاً ) ٧٢ : ٤

وقال أبو حاتم : من قرأ « يزيغ » بالياء ، لم يرفع القلوب بـ « كاد » .

وقيل : إن في « كاد » اسمها ، وهو ضمير الحرب ، أو الفريق ، أو القليل ؛ اتقدم ذكر أصحاب النبي عليه

السلام ؛ فيرفع « القلوب » بـ « يزيغ » .

والياء وائاء في « يزيغ » سواء ؛ لأن : تذكير الجمع وتأنينه ، جائز على معنى الجمع ، وعلى معنى الجماعة .

وإنما جاز الإضمار في « كاد » ، وليست مما يدخل على الابتداء والخبر ، لأنها يلزم الإتيان لها بخبر أبداً ؛ فصارت

كالداخل على الابتداء والخبر من الأفعال ، فجاز إضمار اسمها فيها ، وإضمار الحديث فيها ، ولا يجوز مثل ذلك في

« عسى » ؛ لأنها قد يستغنى عن الخبر إذا وقعت « أن » ، بعدها ، ولأن خبرها لا يكون إلا « أن » وما بعدها ؛

ولا يتبع « أن » بعد « كاد » خبراً لها إلا في ضرورة شعر ، وكذلك لا تحذف « أن » بعد « عسى » إلا في ضرورة شعر .

١٢١ - ولا يتفقون ثقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم  
ليجزئهم الله أحسن ما كانوا يعملون

« وادياً » : جمه : أودية ، ولم يأت « فاعل وأنملة » إلا في هذا الوضع وحده .

١٢٨ - لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالؤمنين  
رءوف رحيم

« ما » : في موضع رفع بـ « عزيز » ، و « عزيز » : نعت لـ « رسول » . ويجوز أن يكون « ما » مبتداً ،  
و « عزيز » خبره ؛ والجملة : نعت لـ « رسول » . ويجوز أن يكون « عزيز » ، مبتداً ؛ و « ما » : فاعله ،  
تسد مسد الخبر ؛ والجملة : نعت لـ « رسول » .

### سورة يونس

٢ - أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس ...

اللام في « للناس » متعلقة بـ « عجب » ، ولا يتعلق بـ « كان » ، لأنه فعل لا يدل على حدث ، إنما يدل على  
الزمان فقط ، فضعف فلا يتعلق به حروف الجر ؛ ومثله : ( إن كنتم للرؤيا تعبرون ) ١٢ : ٤٣ ، اللام في « للرؤيا »  
متعلقة بحذف يدل على المنوف « تعبرون » ؛ وفيه اختلاف .

و « عجباً » : خبر « كان » ، و « أن أوحينا » : اسم « كان » ؛ تقديره : أكان عجباً للناس وحيناً إلى رجل  
منهم أن أنذر الناس .

٤ - إليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقا . . .

« مرجعكم » : ابتداء ، والخبر « إليه » ، و « جميعاً » : منصوب على الحال من « الكاف والهم » في  
« مرجعكم » .

« وعد الله حقاً » : مصدران ، والعامل في « وعد » : « مرجعكم » ؛ لأنه يعني : وعدكم وعداً .

وأجاز الفراء رفع « وعد » ، جملة خبراً لـ « مرجعكم » ، وأجاز رفع « وعد » ، و « حق » على الابتداء والخبر ، وهو حسن ، ولم يقرأ به .

٥ — هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نوراً ...

« ضِيَاءٌ » : منقول ثان لـ « جعل » ؛ معناه : جعل الشمس ذات ضياء .

ومن قرأه بهمزين ، وهى قراءة قبل ، عن ابن كثير ، فهو على القلب ؛ فندم الهمزة ، التى هى لام الفعل ، فى موضع الياء النقلية عن واو ، التى هى عين الفعل ؛ فصارت الياء بعد الألف والهمزة قبل الألف ، فأبدل من الياء همزة لوقوعها ، وهى أصلية ، بعد ألف زائدة ، كما قالوا : سقاء ، وأصله : سقاي ؛ لأنه من : سقا يسقى . ويجوز أن تكون الياء لا تلت بعد الألف رجعت إلى الواو ، الذى هو أصلها ، فأبدل منها همزة ؛ كما قالوا : دعاء ؛ وأصله : دعار ؛ لأنه من : دعا يدعو ؛ فيكون وزن « ضياء » ، على قراءة قبل : فلان ؛ وأصلها : ضال .

٩ ... إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من

تحتهم الأنهار فى جنات النعيم

أصل « هدى » أن يمدى بحرف جر وبغير حرف ، كما قال الله تعالى : ( اهدنا الصراط ) ١ : ٥ ، وقال : ( فاهدوم إلى صراط الجحيم ) ٣٧ : ٢٣

١١ — ولو يسجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم ...

« استعجلهم » : مصدر ؛ تقديره : استعجلاً مثل استعجالهم ، ثم أقام الصفة ، وهى : « مثل » مقام الوصف ، وهو « الاستعجال » ، ثم أقام المضاف إليه ، وهو « استعجالهم » مقام المضاف ، وهو « مثل » ؛ هذا من ذهب سيوي .

وقيل : تقديره : فى استعجالهم ، فلما حذف حرف الجر نصب ، ويلزم من قدر حذف الجر منه أن يحيز : زيد الأسد ، بنصب « الأسد » على تقدير : كالأسد .

١٦ — قل لو شاء الله ما تنوته عليكم ولا أدراكم به ...

« ولا أدراكم » : روى أن الحسن قرأ بالهمز ، ولا أصل له فى الهمز ؛ لأنه إنما يقال : درأت ، إذا دفعت ، ودريت ، بمعنى : علمت ؛ وادريت غيرى ؛ أى : أعلمته .



٢١ - وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم إذا لهم مكر في آياتنا . . .

« وإذا أذقنا » : فيها معنى الشرط ، ولا تعمل ولا تحتاج إلى جواب مجزوم إلا في شعر ، فإنه قد يقدر في الجواب الجزم في الشعر ، فيعطف على معناه ، فيجزم المعلوم على الجواب ، كما قال :

إذا قصرت أسبانا كان وصلها خطانا إلى أعدائنا فنضارب

لجزم « فنضارب » عطفاً على موضع جواب « إذا » ، وهو « كان » ؛ وجوابها عند البصريين في هذه الآية قوله « إذا لهم مكر » ، ف « إذا » جواب « إذا » ؛ تقديره عندهم : « مكروا » ، ومعناه : استهزؤا وكذبوا .

٢٢ - نأنا أنجائهم إذا هم يغفون في الأرض بغير الحق يا أيها الناس إنما بغيركم

على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم إنا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون

من رفع « متاع » جملة خبراً للبغى ، والظرف ماضي ، وهو « على أنفسكم » ، و « على » : متعلقة بالبغى ، ولا ضمير في « على أنفسكم » ، لأنه ليس بخبر للابتداء .

ويجوز أن يرفع « متاع » على إضمار مبتدأ ؛ أي : ذلك متاع ، أو : هو متاع ، فيكون « على أنفسكم » خبر « بغيركم » ، ويكون فيه ضمير يعود على المبتدأ ، و « على » : متعلقة بالاستقرار والثبات ، أو نحوه ؛ تقديره : إنما بغيركم ثابت ، أو مستقر ، على أنفسكم ، هو متاع الحياة الدنيا .

فإذا جملت « على أنفسكم » خبراً عن « البغى » كان معناه : إنما بغيركم راجع عليكم ؛ مثل قوله : ( وإن أسأتم فلها ) ١٧٢ : ٨

وإن جملت « متاعاً » خبراً لـ « البغى » كان معناه : إنما بغيري بغيركم على بعض متاع الحياة الدنيا ؛ مثل قوله : ( فليؤا على أنفسكم ) ٢٤ : ٦١

وقد قرأ حصص عن عاصم « متاع الحياة » ، بالنصب ، جعل على « أنفسكم » متعلقاً بـ « بغيركم » ، ورفع « البغى » بالابتداء ، والخبر مخدوف ؛ تقديره : إنما بغيركم على أنفسكم لأجل متاع الحياة الدنيا مذموم ؛ أو منهي عنه ؛ أو مكروه ، ونحوه ، وحسن الحذف أطول الكلام .

ولا يحسن أن يكون « على أنفسكم » الخبر ؛ لأن « متاع الحياة » داخل في الصلة ، فتفرق بين الصلة والموصول بخبر الابتداء ، وذلك لا يجوز ، فلا بد من تقدير حرف الجر ، إلا أن تنصب « متاع الحياة » بإضمار فعل ، على تقدير : يتمتعون متاع ؛ أو يغفون متاع ؛ فيجوز أن يكون « على أنفسكم » الخبر ، ثم نصب « متاع » ، جملة منعزلة من أجله تعدى إليه « البغى » ، وإضمار الخبر على ما ذكرنا ؛ و « على » : متعلقة بالاستقرار ، أو نحوه ،

إذا جمعت « على أنفسكم » الخبر ، وفي المجرور ضمير يعود على المبتدأ .  
ويجوز نصب « متاع » على المصدر المطلق ؛ تقديره : يتمتعون متاع الحياة ، أو على إخمارة فعل دل عليه البنى ،  
أو يمتعون متاع الحياة الدنيا .

٢٤ — إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض  
فما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها ...

« وازينت » : أصله : تزيت ، ووزنه : تفعلت ، ثم أدغمت التاء في الزاي ، فسكنت الأولى ، فدخلت ألف  
الوصل لأجل سكون أول الفعل ؛ وإنما سكن الأول عند الإدغام ؛ لأن كل حرف أدغمت فيه بعده فلا بد من إسكان  
الأول أبداً ، فلما أدغمت التاء في الزاي سكنت التاء ، فاحتيج عند الابتداء إلى ألف وصل ؛ وله نظائر كثيرة في القرآن .  
وروى عن الحسن أنه قرأ : « وازينت » ، على وزن « أنعلت » ، معناه : جاءت بالزينة ، لكنه  
كان يجب على من يقرأ العربية أن يقال : وازانت ، فقلب الياء ألفاً ، لكن أتى به على الأصل ولم يعلمه ، كما أن  
« استحوذ » على الأصل ، وكان القياس : استحاذا .

وقد قرئ : وازيات ، مثل : اعمارت ؛ وقرئ : وازاينت ، والأصل : تزاينت ، ثم أدغمت التاء في الزاي ،  
على قياس ما تقدم ذكره في قراءة الجماعة ، ودخلت ألف الوصل أيضاً فيه في الابتداء ، على قياس ما تقدم .

٢٧ — والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من  
عاصم كما ظنوا أغشت وجوههم قطعاً من الليل مظلاً أولئك أصعاب النار  
هم فيها خالدون

« مظلاً » : حال من « الليل » ولا يكون نعتاً لـ « قطع » ، لأنه يجب أن يقال : مظلة . فأما على قراءة  
الكسائي وابن كثير : « قطعاً » ، بإسكان الطاء ، فيجوز أن يكون « مظلاً » نعتاً لـ « قطع » ، بإسكان الطاء ،  
وأن يكون حالاً من « الليل » .

٢٨ — ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم  
فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيماناً تعبدون

« فزيلنا » : فعلنا ، من : زلت الشيء عن الشيء ، فأنا أزيله ، إذا نجته ، والتشديد للتكثير . ولا يجوز  
أن يكون « فعلنا » من : زال يزال ؛ لأنه يلزم فيه الواو ، فيقال : زولنا .  
وحكى عن القراء أنه قرأ « فزايلا » من قولهم : لا أزيل فلاناً ، أى : لا أقاربه . فأما قوله ، لا أزاوله ،  
فمعناه : أخافه ؛ ومعنى « زايلا » و « زيلنا » واحد .

٢٩ - فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين

« شهيداً » : نصب على التمييز ، وهو عند أبي إسحاق : حال من « الله » جل ذكره ، و « بالله » في قوله « كفى بالله » : في موضع رفع ، وهو فاعل « كفى » ؛ تقديره : كفى الله شهيداً ، والباء زائدة ، معناها ملازمة الفعل لا بعده ، فأنه لم يزل هو الشكافي ، بمعنى : سيكفي ، لا يحول عن ذلك أبداً .

٣٠ - هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت ورددوا إلى الله مولاهم الحق وحصل عنهم ما كانوا يفترون .

« مولاهم » : بدل من « الله » ، أو نعت ؛ و « الحق » : نعت أيضاً له .

ويجوز نصبه على المصدر ؛ ولم يقرأ به .

٣٣ - كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون

« أن » : في موضع نصب ، تقديره : بأنهم ، أو لأنهم ؛ فلما حذف الحرف تعدى للفعل نصب للوضع . و « أن » للفتوحة أبداً ، مشددة أو مخففة ، هي حرف على انفرادها ، وهي اسم مع ما يسند لها ، لأنها وما بعدها مصدر يحكم عليها بوجه الإعراب على قدر العامل الذي قبلها .

ويجوز أن يكون في موضع خفض بحرف الجر المحذوف ، وهو مذهب الخليل ، لما كثر حذفه مع « أن » : إذ هو يعمل محذوفاً عمله موجوداً في اللفظ .

وقيل : « أن » في هذه الآية : في موضع رفع على البدل من « كلمة » ، وهو قول حسن ، وهو بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .

٣٥ - قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي

إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي إلا أن يهدي فألسكم كيف تحكمون

« أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع » : من ، رفع بالابتداء ، و « أحق » : الخبر ، وفي الكلام حذف تقديره : أحق من لا يهدي ، و « أن » : في موضع نصب ، على تقدير حذف الخافض .

وإن شئت : جعلتها في موضع رفع على البدل من « من » ، وهو بدل الاشتمال ؛ و « أحق » : الخبر .

وإن شئت جعلت « أن » مبتدأ ثانياً ، و « أحق » : خبرها ، مقدم عليها ، والجملة خبر عن « من » .

« قالكم » : ما ، في موضع رفع بالابتداء ، وهي استفهام بمعنى التوبيخ والتنبيه ، « ولكم » : الخبر .  
والكلام تام على « لكم » ؛ والمعنى : أى شيء لكم في عبادة الأصنام ؟

٣٧ - وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي

بين يديه . . .

خبر « كان » مضمرة ؛ تقديره : ولكن كان تصديق ، ففى « كان » اسمها . هذا مذهب القراء والكسائي ،  
ويجوز عندهما الرفع على تقدير : ولكن هو تصديق .

٤٤ - إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون

الاختيار عند جماعة من النحويين إذا أتت « لكن » مع الواو أن تشدد ، وإذا كانت بغير واو قبلها  
أن تخفف .

قال القراء : لأنها إذا كانت بغير واو قبلها أشبهت « بل » فخففت ، فتكون مثلها في الاستدراك ، وإذا  
أتت الواو قبلها خالفت فشددت .

وأجاز السكوفيون إدخال اللام في خبرها « كأن » .

ومنه البصريون لخالفه معناها معنى « أن » ، فمن شددوا أعمالها فيما بعدها فسموها « لأنها من أخوات  
« أن » ، ومن خففوها رفع ما بعدها على الابتداء وما بعدها خبره .

٤٥ - ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم ...

الكاف ، فى « كان » وما بعدها : فى موضع نصب صفة لـ « يوم » ؛ وفى الكلام حذف ضمير يعود على  
للموصوف ؛ تقديره : كأن لم يلبثوا قبله ، فحذف « قبله » فصارت الهاء متصلة بـ « لبثوا » فحذفت لطول  
الاسم ، كما تحذف من الصلات .

ويجوز أن يكون الكاف من « كان » فى موضع نصب على الحال من ، صفة مصدر محذوف ، تقديره : ويوم يحشرهم  
حشراً كأن لم يلبثوا قبله إلا ساعة .

ويجوز أن يكون ، « الكاف » فى موضع نصب على الحال من ، « الهاء واليم » ، فى « يحشرهم » ، والضمير فى  
« يلبثوا » راجع على صاحب الحال ، ولا حذف فى الكلام ؛ وتقديره : ويوم يحشرهم مشبهة أحوالهم أحوال من  
: لم يلبث إلا ساعة ، والناسب لـ « يوم » : « اذكر » مضمرة .

ويجوز أن يكون الناصب له : « يتعارفون » .

٥٠ — قل أرايتم إن أناكم عذابه يائناً أو نهراً ماذا يستعمل منه المجرمون

« ما » : استفهام ، رفع بالابتداء ، ومعنى الاستفهام ، هنا : التهديد ؛ و « ذا » : خبر الابتداء ، بمعنى : الذي ، والهاء ، في « منه » تعود على « المذاب » .

وإن شئت جعلت « ما » و « ذا » اسماً واحداً ، في موضع رفع بالابتداء ، والخبر في الجملة التي بعده . والهاء . في « منه » تعود على « الله » جل ذكره ، و « ما » و « ذا » اسماً واحداً ، كانت في موضع نصب بـ « يستعمل » والمعنى : أى شيء يستعمل المجرمون من الله ؟

٥١ — ويستنبئونك أحق هو قل إى وربى إنه لحق وما أنتم بمعجزين

« أحق هو » : ابتداء وخبر ، في موضع المفعول الثانى لـ « يستنبئونك » ، إذا جعلته بمعنى : يستخبرونك . فإن جعلته بمعنى « يستعملونك » كان « أحق » هو ابتداء وخبر في موضع المفعولين له ، لأن « أنبا » إذا كان بمعنى : أعلم ، تمدى إلى ثلاثة مفعولين ، يجوز الاكتفاء بواحد ولا يجوز الاكتفاء بثنين دون الثالث . وإذا كانت « أنبا » بمعنى : أخير ، تعدت إلى مفعولين ، لا يجوز الاكتفاء بواحد دون الثانى . ونبأً ، وأنباً ، في التمدى ، سواء .

٦١ — وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا

عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة  
في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين

« منه » : الهاء ، عند القراء ، تعود على « الشأن » ، على تقدير حذف مضاف ؛ تقديره : وما تتلو من أجل الشأن ؛ أى : يحدث لك شأن فتتلو القرآن من أجله .

« ولا أصغر من ذلك ولا أكبر » : أصغر ، وأكبر ، في قراءة من فتح ، في موضع خفض ، عطف على لفظ « مثقال ذرة » .

وقرأ حمزة بالرفع فيهما ، عطفهما على موضع « المثقال » ؛ لأنه في موضع رفع بـ « يعزب » .

٦٣ — الدين آمنوا وكانوا يتقون

« الدين » : في موضع نصب على البدل من اسم « إن » ، وهو « أولياء » الآية : ٦٢ ، أو على : « أعني » .

ويجوز الرفع على البدل من الموضع ، وعلى التثنية من الموضع ، أو على إظهار مبتدأ ، أو على الابتداء .



٦٤ — لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة . . .

« لهم البشرى » : ابتداء وخبر ، في موضع خبر « الدين » الآية : ٦٣

٦٦ — ألا إن لله من في السموات ومن في الأرض وما يليق الذين يدعون

من دون الله شركاء إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون

انتصب « شركاء » بـ « يدعون » ، ومفعول « يليق » قام مقام « إن يتبعون إلا الظن » ؛ لأنه هو  
ولا يتصب « الشركاء » بـ « يتبع » ؛ لأنك تنفي عنهم ذلك ، والله قد أخبر به عنهم .  
ولو جمعت « ما » استهما ، بمعنى : الإنكار والتوبيخ ، كانت « ما » و « ذا » في موضع نصب  
بـ « يتبع » .

وعلى القول الأول تكون « ما » حرفاً نافية .

٧١ — واتل عليهم نبأ نوح إذ قال لقومه باقوم إن كان كبير عليكم مقامى

وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن

أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلى ولا تنظرون

« فأجمعوا » : كل القراء قرأ بالهمز وكسر اليم ، من قولهم : أجمعت على أمر كذا وكذا ؛ إذا عزم عليه ،  
وأجمعت الأمر أيضاً ، حسن بغير حرف جر ، كما قال الله جل ذكره : ( إذ أجمعوا أمرهم ) ١٢ : ١٠٢ ، فيكون  
نصب « الشركاء » على العطف على المعنى ، وهو قول للبرد .

وقال الزجاج : هو مفعول معه .

وقيل : « الشركاء » : عطف على « الأمر » ؛ لأن تقديره : فأجمعوا ذوى الأمر ، بغير حذف .

وقيل : انتصب « الشركاء » على عامل محذوف ، تقديره : وأجمعوا شركاءكم ، ودل « أجمع » على :  
« جمع » ؛ لأنك تقول : جمعت الشركاء والقوم ، ولا تقول : أجمعت الشركاء ، إنما يقال : أجمعت ، في الأمر خاصة ،  
فلذلك لم يحسن عطف « الشركاء » على « الأمر » إلا على التقديم .

وقال الكسائي والقراء : تقديره : وادعوا شركاءكم ، وكذلك في حرف أبى : « وادعوا شركاءكم » .

وقد روى الأصمعي ، عن نافع : « فأجمعوا أمركم » ، بوصل الألف وفتح اليم ، فيحسن على هذه القراءة :  
عطف « الشركاء » على « الأمر » ، ويحسن أن تكون الواو بمعنى « مع » .

وقد قرأ الحسن برفع « الشركاء » ، عطفاً على الضمر الرفوع في « فأجمعوا » ، وبه قرأ به قلوب الحضرمي وحسن ذلك للفصل الذي وقع بين العطف والضم ، كأنه قام مقام التأكيذ ، وهو « أمركم » .

٧٤ — ثم بعثنا من بعده رسلاً إلى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا

بما كذبوا به من قبل كذلك تطبع على قلوب المعتدين .

الضمير في « كذبوا » يعود على قوم نوح ؛ أي : فما كان قوم الرسل الذين جثوا بعد نوح ليؤمنوا ، كما كذب قوم نوح ، بل كذبوا مثل تكذيب قوم نوح .

٨١ — فلما ألغوا قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيظهر إن الله لا يصلح

عمل الفسدين

« ما جئتم به السحر » : ما ، مبتدأ ، يعنى الذى ، و « جئتم به » : صلته ، و « السحر » : خبر الابتداء ، ويؤيد هذا أن في حرف أى : « ما جئتم به سحر » ، وكل ما ذكر من قراءة أبى وغيره ، ما يخالف المصحف ، لا يقرأ به لخالفه المصحف ، وإنما يذكر شاهداً لا يقرأ به .

ويجوز أن يكون « ما » رفعاً بالابتداء ، وهى استفهام ، و « جئتم به » : الخبر ، و « السحر » : خبر ابتداء محذوف ؛ أى : هو السحر .

ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب على إضمار فعل جـد « ما » ؛ تقديره : أى شئ جئتم به ، و « السحر » : خبر ابتداء محذوف ؛ ولا يجوز أن تكون « ما » بمعنى « الذى » في موضع نصب ؛ لأن « ما » بعدها ملتها ، والصلة لا عمل في الوصول ، ولا تكون تفسيراً تاماً في الوصول .

وقد قرأ أبو عمرو : « السحر » ، بالذ ، فعلى هذه القراءة تكون « ما » استفهاماً ، مبتدأ ؛ و « جئتم به » : الخبر ، و « السحر » : خبر ابتداء ، محذوف ؛ أى : هو السحر .

ولا يجوز على هذه القراءة أن يكون « ما » بمعنى : الذى ، إذ لا خبر لها .

ولا يجوز أن يكون « ما » : في موضع نصب ، على ما تقدم .

ويجوز أن يرفع « السحر » على البدل من « ما » ، وخبره خبر البدل منه ، ولذلك جاء الاستفهام ، إذ هو بدل من استفهام ، ليستوى البدل والبدل منه في اللفظ الاستفهام ، كما تقول : كم مائة أعثرون أم ثلاثون ؟ فتجمل « أعثرون » بدلا من « كم » ، وتدخل ألف الاستفهام على « عشرين » ؛ لأن البدل منه ، وهو « كم » ، استفهام .

ومعنى الاستفهام في الآية للتقرير والتوبيخ ، وليس هو باستخبار ، لأن موسى صلى الله عليه وسلم قد علم أنه سحر ، فأما يخبرهم بما فعلوا ، ولم يستخبرهم عن شئ لم يعلمه .

وقيه أيضاً معنى التحقير لما جاءوا به .

وأجاز الفراء نسب « السحر » ، يجعل « ما » شرطاً ، وينصب « السحر » على المصدر ، ويضمير الفاء مع « إن الله سيظهره » ويجعل الألف واللام في « السحر » زائدتين ؛ وذلك كله بعيد .

وقد أجاز على بن سليمان : حذف الفاء من جواب الشرط في الكلام ، واستدل على جوازه بقوله تعالى : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » ( ٤٢ : ٣٠ ) ، ولم يحزه غيره إلا في ضرورة شعر .

٨٣ — لما آمن موسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون  
وملئهم أن يفتنهم وإن فرعون لحال في الأرض وإنه لمن السرفين

إنما جمع التضمير في « ملئهم » ، لأنه إخبار عن جبار ، والجبار يخبر عنه بلفظ الجمع .

وقيل : لما ذكر فرعون علم أن ماله غيره ، فرجع التضمير عليه وعلى من معه .

وقيل : التضمير راجع على آل فرعون ، وفي الكلام حذف ؛ والتقدير : على خوف من آل فرعون وملئهم ،  
فالتضمير يعود على الأول .

وقال الأخفش : التضمير ، يعود على « الذرية » المتقدم ذكرها .

وقيل : التضمير ، يعود على « لقوم » المتقدم ذكرهم .

« أن يفتنهم » : أن ، في موضع خفض بدل من « فرعون » ، وهو بدل الاشتمال .

٨٨ — وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالاً في الحياة

الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على

قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم

« لا يؤمنوا » : عطف على « ليضلوا » ، في موضع نصب ، عند البرد والزجاج .

وقال الأخفش ، والفراء : هو منصوب ، جواب للدعاء .

وقال السكاني ، وأبو عبيدة : هو في موضع جزم ، لأنه دعاء عليهم .

٩٢ — فاليوم نجيتك يدك لتكون لمن خلتك آية . . .

« نجيتك » : قيل : هو من النجاء : أي : نخلصك من البحر ميتاً ليراك بنو إسرائيل .

وقيل : معناه : نلقيك على نجوة من الأرض .

وقوله « يدنك » ؛ أى : يدركك الذى تعرف بها ليراك بنو إسرائيل .

وقيل : معناه : يحثك لاروح فيك ، ليراك بنو إسرائيل .

٩٨ — قلولا كانت قرية آمنت فنعما إيمانها إلا قوم يونس . . .

انصب « قوم » على الاستثناء ، الذى هو غير منقطع ، على أن يضم فى أول الكلام حذف مضاف ؛ تقديره : قلولا كان أهل قرية آمنوا .

ويجوز الرفع ، على أن يحمل « إلا » بمعنى : غير ، صفة الأهل المخذوفين فى المعنى ، ثم يعرب ما بعده « إلا » بمثل إعراب « غير » ، لو ظهرت فى موضعه .

وأجاز الفراء الرفع على البدل ، كما قال :

وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعاقبة وإلا العيس

فأبدل من « أنيس » ، والثانى من غير الجنس ، وهى لغة تخيم ، يدلون وإن كان الثانى ليس من جنس الأول .  
وأهل الحجاز ينصبون إذا اختلف ، وإذا كان الكلام منفياً .

« يونس » : وقد روى عن الأعمش وعاصم أنهما قرآ بكسر النون والسبب ، جملاء فعلا مستقبلا ، من : آنس ، سى به ، فلم ينصرف للتعريف والوزن المختص به القمل .

قال أبو حاتم : يجب أن يهمز ، ويترك الهمز جاء ؛ وهو حسن .

وقد حكى أبو زيد فتح النون والسين ، على أنه فعل مستقبل لم يسم فاعله ، سى به أيضاً .

### سورة هود

إذا جملت « هودا » اسماً للسورة ، نقلت : هذه هود ، لم ينصرف عند سيويه والخليل ، كما مرأة سميتها يزيد ، أو بعمر ؛ وأجاز عيسى صرفه لحته ، كما تصرف « هند » اسم امرأة ، فإن قدرت حذف مضاف مع « هود » صرفته ، تريد : هذه سورة هود .

١١ — إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير

« الذين » : فى موضع نصب ، على الاستثناء المتصل .

قال الفراء : هو مستثنى من « الإنسان » ؛ لأنه بمعنى : الناس .

وقال الأخفش : هو استثناء منقطع .

١٦ — أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار . وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون .

« باطل » : رفع بالابتداء ، وما بعده خبره .

وقيل : الأجود عكس هذا بالتقدير ، فيكون « باطل » : خبر ، و « ما كانوا » : مبتدأ .

وفي حرف أبي وابن مسعود : « وباطلا » ، بالنصب ، جملا « ما » زائدة ، ونسبا « باطلا » بـ « يعملون » ، مثل ( قليلا ما تذكرون ) ٢٧ : ١٣ ، و « قليلا ما تؤمنون » ( ٦٩ : ٤١ )

١٧ — أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة . . .

« وَيَتْلَوْهُ شَاهِدٌ مِنْهُ » : الهاء ، في « يتلوه » : للقرآن ؛ فتكون الهاء على هذا القول في « منه » : لله جل ذكره ، و « الشاهد » : الإنجيل ؛ أى : يتلو القرآن في التقدمة الإنجيل من عند الله ، فتكون « الهاء » في « قبله » : للإنجيل أيضاً .

وقيل : الهاء ، في « يتلوه » : لحمد عليه السلام ؛ فيكون « الشاهد » : أساتره ، والهاء ، في « منه » : لحمد أيضاً .

وقيل : للقرآن ، وكذلك الهاء ، في « قبله » : لحمد .

وقيل : للشاهد : جبريل عليه السلام ؛ والهاء ، في « منه » ، على هذا القول : لله ، وفي « من قبله » : لجبريل أيضاً .

وقيل : الشاهد : إعجاز القرآن ، والهاء ، في « منه » ، على هذا القول : لله ؛ والهاء ، في « يؤمنون به » : لحمد عليه السلام .

« إِمَامًا وَرَحْمَةً » : نصب على الحال من « كتاب موسى » .

٢٠ — أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء

يضعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون

« مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ » : ما ، ظرف ، في موضع نصب ، معناها وما بعدها : أبداً :

وقيل : ما ، في موضع نصب على حذف حرف الجر ؛ أى : بما كانوا ، كما يقال : جزيته مافعل ، وبما فعل .

وقيل : ما ، نافية ؛ والمعنى : لا يستطيعون السمع لما قد سبق لهم .



وقيل : المعنى : لا يستطيعون أن يسمعوا من النبي ، أبغضهم له ولا يفقهوا حجة ، كما تقول : فلان لا يستطاع أن ينظر إلى فلان ، إذا كان يثقل عليه ذلك .

### ٢٢ — لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون

« لا جرم » ، عند الخليل وسيبويه ، بمعنى : حقا ، في موضع رفع بالابتداء . و « لا جرم » : كلفة واحدة بنيت على الفتح في موضع رفع ؛ والخبر : « أنهم » ، ف « أن » في موضع رفع عندها .

وقيل ، عن الخليل : إنه قال : « أن » ، في موضع رفع بـ « لا جرم » بمعنى : بد ، لغناه : لا بد ، ولا محالة .

قال الخليل : جاء بـ « لا » ليعلم أن المخاطب لم يبتدئ كلامه ، وإنما خاطب من خاطبه .

وقال الزجاج : « لا » : نفي لما ظنوا أنه ينفعهم

وأصل معنى « جرم » : كسب ، من قولهم : فلان جارم أهله ؛ أى : كاسبهم ؛ ومنه سمي الذنب : جرما ؛ لأنه اكتسب .

فكان المعنى عندهم : لا ينفعهم ذلك ؛ ثم ابتداء فقال : جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون ؛ أى : كسب ذلك الفعل لهم الخسران في الآخرة ، ف « أن » من « أنهم » ، على هذا القول : في موضع نصب بـ « جرم » .

وقال السكاكي : معناه : لا مد ولا منع عن أنهم في الآخرة ، ف « أن » في موضع نصب على قوله أيضا ، بحذف حرف الجر .

### ٢٧ — فقال اللأ الذين كفروا من قوم ما نراك إلا بشرا مثلنا وما نراك

اتبعت إلا الذين هم أرادنا بآدى الراى وما ترى لكم علينا من فضل

بل نظنكم كاذبين

انصب « بآدى » على الظرف ؛ أى : في بآدى الراى ، هذا على قراءة من لم يهز .

ويجوز أن يكون مفعولا به حذف معه حرف الجر ، ومثله : ( واختار موسى قومه ) ٧ : ١٥٤

وإنما جاز أن يكون « فاعل » ظرفا ، كما جاز ذلك في « فاعل » ، نحو : قريب ، و « فاعل » ، و « فاعل »

يتماقبان ، نحو : راحم ورحيم ، وعالم وعليم ؛ وحسن ذلك في « فاعل » لإضافته إلى الراى ، والراى يضاف إليه

للصدر ، ويقتصب الصدر معه على الظرف ، والأصل في الظرف « ابتعت » ، فهو من : بدا يبدو ، إذا ظهر .

ويجوز في قراءة من لم يهز أن يكون من « الابتداء » ، ولكنه سهل المهمة .

ومن قرأه بالهمز ، أو قدر في الألف أنها بدل من همزة ، فهو أيضاً نصب على الظرف ؛ والعامل فيه أيضاً « اتبع » ؛ والتقدير : عند من جعله من « بدا يبدو » : وما اتبعك يا نوح إلا الأراذل فيما ظهر لنا من الرأي ؛ كأنهم قطعوا عليه في أول ما ظهر لهم من رأيهم لم يتعقبوه بنظر ، إنما قالوا بما ظهر لهم من غير يقين .

والتقدير ، عند من جعله من « الابتداء » فهمز : ما اتبعك يا نوح إلا أراذل في أول الأمر ؛ أي : ما تراك في أول الأمر اتبعك إلا الأراذل .

وجاز تأخر الظرف بعد « إلا » وما بعدها من الفاعل ثم صلته ، لأن الظروف يتسع فيها ما لا يتسع في المفعولات ؛ فلو قلت في الكلام : ما أعطيت أحداً إلا زيدا درهماً ، فأوقعت اسمين مفعولين بعد « إلا » لم يحز ؛ لأن الفعل لا يصل : « إلا » إلى اسمين ، إنما يصل إلى اسم واحد ، كسائر الحروف ؛ ألا ترى أنك لو قلت : مررت يزيد عمرو ، فتوصل الفعل إليهما بحرف واحد ، لم يحز ، فأما قولهم : ما ضرب القوم إلا بعضهم بعضاً ؛ فإذما جاز ؛ لأن « بعضهم » بدل من « القوم » ، فلم يصل الفعل بعد « إلا » إلا إلى اسم واحد .

٢٨ - قال يا قوم أرايتم إن كنت على يدنة من ربي وآتاني رحمة من عنده  
فسميت عليكم أنزموها وأنتم لها كارهون

« فَمُسمِّيتُ عليكم » : من خلفه من القراء حمل على معنى : فسميت عن الأخبار التي تأتيكم ، وهي الرحمة ، فلم تؤمنوا بها ، ولم تتم الأخبار نفسها عنهم ؛ إنما عموا هم عنها ، فهو من المقلوب ، كقولهم : أدخلت القانسوة في رأي ، وأدخلت القبر زيدا ، فقلب جميع هذا في ظاهر اللفظ ؛ لأن المعنى لا يشكل ؛ ومثله قوله تعالى ( فلا تحسبن الله علف وعدة رسله ) ١٤ : ٤٧

وقيل : معنى « فسميت » ، لن قرأ بالتحفيف : فأنفخت ؛ فيكون غير مقلوب على هذا ، وتكون الأخبار التي أنت من عند الله خفي فهمها عليهم ، أقله مبالاتهم بها وكثرة إعراضهم عنها .

فأما معناه ، على قراءة حليص وهمزة والكسائي ، الذين قردوا بالتشديد والضم على ما لم يسم فاعله : فليس فيه غائب ، ولكن الله عماها عليهم لما أراد بهم من الشقوة ، بفعل ما يشاء سبحانه ، وهي راجعة إلى القراءة الأولى ، لأنهم لم يعموا عنها حتى عماها الله عليهم .

وقد قرأ أبي ، وهي قراءة الأعمش : « فمماها عليكم » ؛ أي : عماها الله عليكم ، فهذا شاهد لن ضم وشدد .

٣١ - ولا أقول لكم عندى خزانة الله ولا أعلم الغيب ولا أقول

إنى ملك ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً . . .

« تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ » : أصل « تزدري » : تزرى ، فالدال مبدلة من تاء ؛ لأن الدال حرف مجهور ، مقرون بالزاي ؛ لأنها مجهورة أيضاً ، والهاء مهموسة تقارب الزاي ، وحسن البدل لقرب المخرجين ؛ والتقدير : تزدريهم أعينكم ، ثم حذف « الإضمار » لطول الاسم .

٣٢ - قتلوا يا نوح قد جادلنا فأكثر جدالنا . . .

« نوح » : اسم النبی - ﷺ - انصرف ، لأنه أعجمي خفيف .

وقيل : هو عربي من : « نوح نوح » .

وقد قال بعض المفسرين : إنما مبي « نوحاً » لكثرة نوحه على نفسه .

٣٦ - وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبهتس

بما كانوا يفعلون

« من » : في موضع رفع بـ « يؤمن » .

٤٠ - حق إذا جاء أمرنا وفار الثور قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين

وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه إلا قليل

« ومن آمن » : من ، في موضع نصب على المطف على « اثنين » ، أو على « أهلك » ؛ و « من » في قوله :

« إلا من سبق » في موضع نصب على الاستثناء من « الأهل » .

٤١ - وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها إن ربي افقر رحيم

« مجراها » : في موضع رفع على الابتداء ، و « مرساها » : عطف عليه ، والخبر : « بسم الله » ؛ والتقدير :

بسم الله إجراؤها وإرساؤها .

ويحوز أن يرتفعاً بالظرف ؛ لأنه متعلق بما قبله ، وهو « اركبوا » .

ويحوز أن يكون « مجراها » ، في موضع نصب على الظرف ؛ على تقدير حذف ظرف مضاف إلى « مجراها » ،

بنزلة قولك : آتيك مقدم الحاج ؛ أى : وقت مقدم الحاج ؛ فيكون التقدير : بسم الله وقت إجرائها وإرسائها .

وقيل : تقديره في النصب : بسم الله في موضع إجرائها ، ثم حذف المضاف ، وفي التفسير ما يدل على نصبه

على الظرف .

قال الضحاك : كأن يقول : وقت جريها : بسم الله ، فتجري ، ووقت إرسائها : بسم الله ، فترسى .

والإساء في « بسم الله » متعلقة بـ « اركبوا » ؛ والعامل في « مجراها » ؛ إذا كان ظرفاً ، معنى الظرف في بسم الله ؛ ولا يعمل فيه « اركبوا » ؛ لأنه لم يرد : اركبوا فيها في وقت الجري والرسو ؛ إنما المعنى : صموا اسم الله وقت الجري والرسو ؛ والتقدير : اركبوا الآن متبركين باسم الله في وقت الجري والرسو .

وإذا رُفِعت « مجراها » بالابتداء وما قبله خبره ، كانت الجملة في موضع الحال من الضمير في « فيها » ؛ لأن في الجملة عائداً يعود على الهاء في « فيها » ، وهو الهاء ؛ لأنهما جميعاً للسببية ، ويكون العامل في الجملة ، التي هي حال ، « ها » في « فيها » ، ولا يجوز أن تتعلق الباء بـ « اركبوا » ، مع كونها في موضع الحال المقدرة : متبركين باسم الله ، مع كون مجراها ومرسها باسم الله .

واللهي ذكره سهو ، لأن كل جار ومجرور وقع حالاً إنا يتعلق بمحذوف ، كما أنهما كذلك إذا أوقعا صفة وخبراً ؛ قد يصح تعلق الباء في « بسم الله » بنفس « اركبوا » ، كما ذكر ؛ لما ثبت من معنى الفعل ، ولا يحسن أن تكون هذه الجملة في موضع الحال من الضمير في « بسم الله » ، إن جعلته خبراً لـ « مجراها » ، فإنما يعود على البدأ ، وهو « مجراها » ، وإن رفعت « مجراها » بالظرف لم يكن فيه ضمير ، والهاء في « مجراها » إنما تعود على « الهاء » في « فيها » .

فإذا نصبت « مجراها » على الظرف عمل فيه « بسم الله » ، فكانت الجملة في موضع الحال من الضمير في « اركبوا » ، على تقدير قولك : خرج بنبأه ، وركب بسلاحه ؛ ومنه قوله : « وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به » ٥ : ٦١ ، نقولك : بنبأه ، وبسلاحه ، وبالكفر ، وبه ، كلها في موضع الحال ؛ فكذلك « بسم الله » مجراها في موضع الحال من الضمير في « اركبوا » ، إذا نصبت « مجراها » على الظرف ؛ تقديره : اركبوا فيها متبركين باسم الله في وقت الجري والرسو ؛ فيكون في « بسم الله » ضمير يعود على الضمير في « اركبوا » ، وهو ضمير المأمورين ، فنصح الحال منهم لأجل الضمير الذي يعود عليهم ؛ ولا يحسن على هذا التقدير أن تكون الجملة في موضع نصب على الحال ، إنما هو ظرف ملغى ؛ وإذا كان ملغى لم يحدد بالضمير المتصل به ، وإنما يكون « مجراها » من جملة الحال ، لو رفعت بالابتداء .

ولو أنك جعلت الجملة في موضع الحال من الهاء في « فيها » ، على أن تنصب « مجراها » على الظرف ، لصار التقدير : اركبوا فيها متبركة باسم الله في وقت الجري ، وأيسر المعنى على ذلك ؛ لأنه لا يدعى على السفينة بالتبرك ، إنما التبرك لركابها .

ولو جعلت « مجراها » و « مرساها » في موضع اسم فاعل ، لسكانت حالا مقدره ، ولجاز ذلك ، ولجعلتها في موضع نصب على الحال من « اسم الله » ، وإنما كانت ظرفا فيها تقدم من الكلام ، على أن يجعل « مجراها » في موضع اسم فاعل .

فأما إن جعلت « مجراها » بمعنى : جارية ؛ و « مرساها » بمعنى : راسية ، فكونه حالا مقدره حسنا .

فأما من فتح الميم وضمها في « مجراها » :

فن فتح ، أجرى الكلام على : جرت مجرى ، ومن ضم ، أجراه على : أجراها الله مجرى .

وقد قرأ عامم المجدرى « مجريها ومرسيها » ، بالياء ، جعلها نعتا لله جل ذكره .

ويجوز أن يكونا في موضع رفع على إختار مبتدأ ؛ أي : هو مجريها ومرسيها .

٤٢ - وهي تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني

اركب معنا ولا تكن مع الكافرين

« معزِل » : من كسر الزاي ، جعله اسما للمكان ، ومن فتح فعمل المصدر .

« يا بني » : الأصل في « بنى » ثلاث ياءات : ياء التصغير ، وياء بعدها ، هي لام الفعل ، وياء بعد لام الفعل . وهي ياء الإضافة ، فلذلك كسرت لام الفعل ؛ لأن حق ياء الإضافة في المفردات أن يكسر ما قبلها أبدا ، فأدغمت ياء التصغير في لام الفعل ؛ لأن حق ياء التصغير السكون ، والثلاث من غير حذف : المد والملين ، إذا اجتمعا ، وكان الأول ساكنا ، لم يكن بد من إدغامه في الثاني ؛ وحذفت ياء الإضافة لأن الكسرة تدل عليها ، وحذفها في النداء هو الأكثر في كلام العرب ؛ لأنها حلت محل التنوين ، والتنوين في العارفين لا يثبت في النداء ، فوجب حذف ما هو مثل التنوين وما يقوم مقامه ، وهو ياء الإضافة ، وقوى حذفها في مثل هذا اجتماع الأمثال المستقلة مع الكسر ، وهو ثقيل أيضاً .

وقد قرأ عامم بفتح اللباء ، وذلك أنه أبدل من كسرة لام الفعل نحة ، استغالا لاجتماع الياءات مع الكسرة . فاقابيت ياء الإضافة ألفاً ، ثم حذفت الألف كما تحذف ياء ، فبقيت النحة على حالها ، وقوى حذف الألف لأنها عوض عما تحذف في النداء ، وهو ياء الإضافة .

وقد قرأ ابن كثير في غير هذا الموضع في لقمان ١٣ ، ١٦ ، ١٧ ، بإسكان الياء والتخفيف ؛ وذلك أنه حذف ياء الإضافة للنداء ، فبقيت ياء مشددة ، والكسرة كياء ، فاستقل ذلك لحذف لام الفعل ، فبقيت ياء للتصغير .



٤٣ - قال سآوى إلى جبل يعصمى من لاء قال لاعاصم اليوم من أمر الله  
إلا من رحم وحل بينهما للوج فكان من للفرقين

العامل في « اليوم » هو : « من أمر الله » ؛ تقديره : لاعاصم من أمر الله ، و « لاعاصم » : في موضع رفع  
بالابتداء ، و « من أمر الله » : الخبر ، و « من » : متعلقة بحذف ؛ تقديره : لاعاصم مانع من أمر الله اليوم .  
ويجوز أن يكون « من أمر الله » صفة لـ « عاصم » ، ويجعل في « اليوم » ، وتضمر خبر الـ « عاصم » .  
ولا يجوز أن يمتنع « من » بـ « عاصم » ، ولا ينصب « اليوم » بـ « عاصم » ، لأنه يلزم أن ينون « عاصما » ،  
ولا ينون على الفتح ؛ لأنه يصير ما تعلق به وما عمل فيه من تمامه ، ونظيره : ( لا تقرب عليكم اليوم ) ١٢ : ٩٢  
« إلا من رحم » : من ، في موضع نصب على الاستثناء المقتطع ، و « عاصم » على بابة ؛ تقديره : لا أحد  
يمنع من أمر الله لكن من رحم الله فإنه معصوم .

وقيل : « من » : في موضع رفع ، على البديل من موضع « عاصم » ، وذلك على تقديرين :  
أحدهما : أن يكون « عاصم » على بابة ؛ فيكون التقدير : لا يعصم اليوم من أمر الله إلا الله .  
وقيل : إلا الراحم ، والراحم هو الله جل ذكره .  
والتقدير الثاني : أن يكون « عاصم » بمعنى : معصوم ؛ فيكون التقدير : لا معصوم من أمر الله ليسوم  
إلا المرحوم .

٤٦ - قال يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فلا تأمن ما ليس لك  
به علم إني أعطتك أن تكون من الجاهلين

« إنه عمل غير صالح » : الهاء ، تعود على « السؤال » ؛ أى : إن سؤالك إياي أن أنهي كافرًا عمل  
غير صالح .  
وقيل : هو من قول نوح لابنه ، وذلك أنه قال له « اركب معنا ولا تكن مع الكافرين » : إن كونك مع  
الكافرين عمل غير صالح ؛ فيكون هذا من قول نوح لابنه ، متصلاً بما قبله .  
وقيل : الهاء في « أنه » تعود على ابن نوح ، وفي الكلام حذف مضاف ؛ تقديره : إن ابنك ذو عمل  
غير صالح .

فأما « الماء » في قراءة الكسائي ، فهي راجعة على « ألين » ، بلا اختلاف ؛ لأنه قرأ « عمل » بكسر اللام وفتح الهمزة ، ونصب « غيراً » .

٥٠ — وإلى عاد أخام هوداً قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره

إن أنتم إلا مننون

يجوز رفع « غيره » على النعت أو البدل من موضع « إله » .

ويجوز الخفض على النعت أو البدل من لفظ « إله » ، وقد فرى بهما .

ويجوز للنصب على الاستثناء .

٥٢ — يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ...

« مدراراً » : حال من « السماء » ، وأصله الماء ، والعرب تحذف الهمزة من « مفعال » على

طريق النسب .

٦٤ — يا قوم هذه ناقة الله لكم آية ...

« آية » : نصب على الحال من « الناقة » .

٦٦ — فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي

يومئذ إن ربك هو القوي العزيز

« يومئذ » : من فتح الهمزة من « يوم » ، فذلك لإضافته إلى غير متمكن ، وهو « إذ » .

ومن كسر الهمزة أعرب وخفض لإضافته « الخزي » إلى « اليوم » ، فلم يثنه .

٦٧ — وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين

إنما حذف التاء من « أخذ » ؛ لأنه قد فرق بين المؤنث ، وهو الصيحة ، وبين فعله . وهو « أخذ » بقوله  
الذين ظلموا ، وهو مفعول « أخذ » ، فقامت التفرقة مقام التأنيث . وقد قال في آخر السورة في قصة شعيب  
وأخذت « الآية : ٨٤ ، فبجري التأنيث على الأصل ولم يمتد بالتفرقة .

وقيل : إنما حذف التاء ، لأن تأنيث « الصيحة » غير حقيقي ، إذ ليس لها ذكر من لفظها .

وقيل : إنما حذف التاء ، لأنه حمل على معنى الصياح ، إذ الصيحة والصياح ، بمعنى واحد ، وكذلك العلة  
كل ما شابهه .

٦٩ — ولقد جاءت رسنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاماً قال سلام فما لبث  
أن جاء بمجمل حين

« سلاماً » : انتصب على المصدر .

وقيل : هو منصوب بـ « قالوا » ، كما تقول : قلت خيراً ؛ لأنه لم يحك قولهم ، وإنما « السلام » بمعنى : قولهم . فاعمل  
فيه ، كما تقول : قلت حقاً ، لمن سمعته يقول : لا إله إلا الله ، فلم تذكر ما قال ، إنما جئت بلفظ تحقق قوله ، فأحملت  
فيه القول ، وكذلك « سلام » في الآية ، إنما هو معنى ما قالوا ، ليس هو لفظهم بعينه فيحكي .

ولو رفع ، لكان عكياً ، وكان قولهم بعينه .

فالتصب أبداً في هذا وشبهه مع « القول » إنما هو معنى ما قالوا لا قولهم بعينه ، والرفع على أنه قولهم بعينه  
حكاة عنهم .

« سَلَامٌ » : رفعه على الحكاية « لقولهم » ، وهو خبر ابتداء محذوف ، أو مبتدأ ؛ تقديره : قال : هو  
سلام ، أو : أمرى سلام ، أو : عليكم سلام ، فقصها جميعاً يجوز على ما تقدم ، ورفضها جميعاً يجوز على الحكاية  
والإضمار .

« فَمَا لَبِثَ أَنْ » : أن ، في موضع نصب على تقدير حذف حرف ؛ تقديره : فما لبث عن أن جاء .

وأجاز للهاء أن يكون في موضع رفع بـ « لبث » ، تقديره عنده : فما لبث بعينه ؛ أي : ما أبطأ بعينه بمجمل ،  
ففي « لبث » ، على القول الأول ، ضمير إبراهيم ، ولا ضمير فيه على القول الثاني .

وقيل : « ما » بمعنى « الذي » ، وفي الكلام حذف مضاف ؛ تقديره : فالتى لبث إبراهيم قدر بعينه  
بمجل ؛ أراد أن يبين فيه قدر إبطائه ؛ ففي « لبث » ضمير الفاعل ، وهو إبراهيم أيضاً .

٧١ — وامرأته قائدة فضحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب

ومن رفع « يعقوب » جملة مبتدأ ، وما قبله خبره ، والجملة في موضع نصب على الحال المنفردة من الضمير  
المنصوب في « بشرناها » ، فيكون « يعقوب » داخل في البشارة .

ويجوز رفع « يعقوب » على إضمار فعل ، تقديره : ويحدث من وراء إسحاق يعقوب ؛ فيكون  
« يعقوب » على هذا القول غير داخل في البشارة .

ومن نصب « يعقوب » بجملة في موضع خفض على إضمار المعطف على إسحاق ، لكنه لم ينصرف للتعريف والمعجزة ، وهو مذهب الكسائي .

وهو ضعيف عند سيويه والأخفش إلا بإعادة الخافض ، لأنك فرقت بين الجار والمجرور بالظرف ، وحق المجرور أن يكون ملاحقاً للجار ، والولو قامت مقام حرف الجر ، ألا ترى أنك لو قلت : مررت يزيد في الدار وعمرو ؟ وحق الكلام : مررت يزيد وعمرو في الدار ، وبشرناها بإسحاق ويعقوب من ورائه .

ونيل : « يعقوب » : منصوب محمول على موضع « وإسحاق » ؛ وفيه بُعد أيضاً ، لفصل بين حرف الجر والمعطوف بقوله « ومن وراء إسحاق » ، كما كان في الخفض ؛ و « يعقوب » في هذين القولين داخل في البشارة .  
ونيل : هو منصوب بامل مضمحل دل عليه الكلام ؛ تقديره : من وراء إسحاق وهبنا لها يعقوب ، فلا يكون دخلاً في البشارة .

٧٢ — قالت ياريتي ألك وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً إن هذا لشيء عجيب

انصب « شيخ » على الحال من المثار إليه ، فالعامل في الحال الإشارة والتنبيه ، ولا تجوز هذه الحال إلا إذا كان المخاطب يعرف صاحب الحال ، فتكون فائدة الإخبار في الحال الإشارة ، فإن كان لا يعرف صاحب الحال صارت فائدة الإخبار إنما هي في معرفة صاحب الحال ، ولا يجوز أن تقع له الحال ، لأنه يصير للشيء : إنه فلان في حال دون حال ، ولو قلت : هذا زيد قائماً ، لمن لم يعرف زيدا ، لم يجوز ؛ لأنك تخبر أن المثار إليه هو « زيد » في حال قيامه ، فإن زال عن القيام لم يكن « زيدا » .

وإذا كان المخاطب يعرف « زيدا » بهينه ، فإنما أفدته وقوع الحال منه ، وإذا لم يكن يعرف عينه ، فإنما أفدته معرفة عينه . فلا يقع منه حال ، لما ذكرنا .

والرفع في « شيخ » ، على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : هذا بعلي هو شيخ ؛ أو « بعلي » بدل من المبتدأ ، و « شيخ » : خبر ؛ أو يكونان مآخزين .

٧٤ — فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يجادلنا في قوم لوط

مذهب الأخفش والكسائي أن « يجادلنا » في موضع « جادلنا » ، لأن جواب « لما » يجب أن يكون ما ضياء ، فعمل مستقبل مكانه ، كما كان جواب الشرط أن يكون مستقبلاً فيجمل في موضعه الماضي .

ونيل : للشيء : أقبل يجادلنا ، فهو حال من إبراهيم عليه السلام .

٧٨ — وجاء قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال ياتوم هؤلاء بناتي

هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون في ضيق أليس منكم رجل رشيد

« هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ » : ابتداء وخبر ، لا يجوز عند البصريين غيره .

وقد روى أن عيسى بن عمر قرأ « أطهر » ، نسب « أطهر » على الحال ، وجعل « هن » فاصلة ، وهو جيد ضعيف .

« ضَيْقِي » : أصله الصدر ، فلذلك لا يثنى ولا يجمع .

٨١ — قالوا يالوط إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من الليل

ولا يلتفت منكم أحد إلا أمرأتك إنه مصيبها ما أصابهم إن موعدهم الصبح

أليس الصبح بقريب

« إِلَّا أَمْرَأَتُكَ » : قرأه ابن كثير وأبو عمرو : بالرفع ، على البدل من « أحد » ، وأنكر أبو عبيد البرقع على البدل ، وقال : يجب على هذا أن يرفع بـ « يلتفت » ، ويجعل « لا » للنفى ؛ لأنه يصير للمنى ، إذا أبدلت « المرأة » من « أحد » ، وجزمت « يلتفت » على النفي : أن المرأة أباح لها الالتفات ؛ وذلك لا يجوز ولا يصح فيه البدل إلا برفع « يلتفت » ، ولم يقرأ به أحد .

وقال البرد : عجاز هذه القراءة ، أن للراد بالنهي المخاطب ، وللفظه لنيره ، كما تقول لحاديتك : لا يخرج فلان فقط ، النهى لفلان ، ومعناه للمخاطب ، فعناه : لاتدعه يخرج ، فكذلك معنى النهى إنما هو لـ « لوط » : أى : لاتدعهم يلتفتون إلا أمرأتك ؛ وكذلك قولك : لا يقيم أحد إلا زيد ؛ معناه : انهم عن القيام إلا زيدا .

فأما النسب في « أمرأتك » فلي الاستثناء ، لأنه نهى وليس بنفى ، ويجوز أن يكون مستثنى من قوله « فأسر بأهلك إلا أمرأتك » ، ولا يجوز في « المرأة » على هذا إلا النسب ، إذا جعلتها مستثناء من « الأهل » ، وإنما حسن الاستثناء بعد النهى لأنه كلام تام ، كما أن قولك : جاءني القوم ، كلام تام ؛ ثم تقول : إلا زيدا ، فمستثنى وتنصب .

٨٧ — قالوا يا نعيم أصلانك تأمرك أن تترك ما يجد آباؤنا أو أن تعمل في أموالنا

مانشاء إنك لأنت الحليم الرشيد

« أو أن تَعْمَلَ في أموالنا مانشاء » : من قرأه بالتون فيها ، عطفه على مفعول « ترك » ، وهو « ما » ؛ ولا يجوز عطفه على مفعول « تأمرنا » ، وهو « أن » ؛ لأن للمنى يتغير .



ومن قرأ « ما تشاء » بثناء ، كان « أو أن تفعل » معطوفاً على « تأمرك » ، وهو « أن » ، بخلاف الوجه الأول .

٨٩ — وإلستم لا يحرمكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود  
أو قوم صالح وما قوم لوط منكم يبيد

« شِقَاقِي » : معناه : مشاقتي ، وهو في موضع رفع به « يحرمكم » .

٩٠ — قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً ما تقول وإنا لراك فينا ضعیفاً ونولاً  
رهطك لرجناك وما أنت علينا بعزيز

« ضَعِيفاً » : حل من الكاف في « لراك » ، لأنه من رؤية العين .

٩١ — ويا قوم اعلموا على مكانتكم إني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب  
يخزيه ومن هو كاذب ولترتبوا إني بكم قريب

« مِّنْ يَّاتِيهِ » : من ، في موضع نصب به « تعلمون » ، وهو في المعنى مثل : ( والله يعلم الله من المحاح )  
٢٢ : ٢٢٠ ؛ أى : يعلم هذين الجنين ، كذلك انتهى في الآية : سوف تعلمون هذين الجنين .

وأجاز الفراء أن يكون « من » استثناء ، فيسكون في موضع رفع ؛ ويكون « من » الثانية ، موصولة على البدل ،  
على أن الأولى موصولة أيضاً ، وابست باستفهام .

« مَا دَامَتِ السَّمَوَاتِ » : ما ، في موضع نصب ؛ تقديره : وقت دوام السموات .

١٠٨ — وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض  
إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ

« إِلَّا مَا شَاءَ رَبِّكَ » : ما ، في موضع نصب ، استثناء ليس من الأول .

« وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا » : قرأ حفص والكأى وحزمة : بضم السين ، حملاً على قولهم : مسعود ، وهو  
لغة قليلة شاذة ، وقولهم « مسعود » إنما جاء على حذف الزائد ، كأنه من ، « أسعده الله » ولا يقال : سعه الله ؛  
فهو مثل قولهم : أجنه الله ، فهو مجنون ، فمجنون ، أى على « جنه الله » ، وإن كان لا يقال ؛ وكذلك « مسعود »  
أى على « سعه الله » ، وإن كان لا يقال .

وضم السين في « سعدوا » ، جيد عند أكثر النحويين ، إلا على تقدير : حذف الزائد ، كأنه قال : وأما الذين أسعدوا .

١١١ — وإن كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم إنه بما يعملون خبير

« وإن كلاً لَمَّا » : من شدد « إن » أتى بها على أصلها وأعمالها في كل ؛ واللام في « لما » لام تأكيد ، دخلت على « ما » ، وهي خبر « إن » ، و « ليوفينهم » جواب القسم ؛ تقديره : وإن كلا لخلق أو لبشر ليوفينهم . ولا يحسن أن تكون « ما » زائدة ، فتصير اللام داخلة على « ليوفينهم » ، ودخولها على لام القسم لا يجوز . وقد قيل : إن « ما » زائدة ، لكن دخلت لفصل بين اللامين اللذين تتقيان القسم : وكلاهما مفتوح ، وتصل بينهما بـ « ما » .

فأما من خفف « إن » فإنه خفف امتثالاً لتضعيف ، وأعملها في « كل » مثل عملها مشددة ، واللام مشددة ، واللام في « لما » على أصلها .

فأما تشديد « لما » في قراءة عامر وحزق وابن عامر : فإن الأصل فيها « لن ما » ثم ادغم النون في الميم ، فاجتمع ثلاث ميّات في اللفظ ، فحذفت الميم المكسورة ؛ وتقديره : وإن كلا لن خالق ليوفينهم ربك .

وقيل : التقدير : لن ما ؛ فتح الميم في « من » فتكون « ما » زائدة ، وتحذف إحدى الميّات لتكون الميم في اللفظ على ما ذكرنا ؛ فالتقدير : لمن ليوفينهم .

وقد قيل : إن « لما » في هذا الموضع : مصدر « لَمَّ » ، أجرى في الوصل مجراء في الوقف ؛ وفيه بُعد ؛ لأن إجراء النون في الوصل مجراء في الوقف إنما يجوز في الشعر .

وقد حكى عن الكسائي أنه قال : لا أعرف وجه التثنية في « لما » .

وقد قرأ الأزهري « لما » ، مشددة منونة ، مصدر « لَمَّ » .

ولو جعلت « إن » في حال التخفيف بمعنى « ما » ، لرفعت « كلا » ، وإصدار التشديد في « لما » على معنى « إلا » ، كما قال : ( إن كل نفس إلا عالياً ) ٨٦ : ٤ ، بمعنى : ما كل نفس إلا عالياً ، على قراءة من شدد « لما » ، وفي حرف أبي : « وإن كل ليوفينهم » ، « إن » بمعنى : « ما » .

وقرأ الأعمش : « وإن كل لما ليوفينهم » ، جعل « إن » بمعنى « ما » ، و « لما » بمعنى : « إلا » ، ويرفع « كل » بالابتداء في ذلك كله ، و « ليوفينهم » : الخبر .

وقد قيل : إن « ما » : زائدة ، في قراءة من خفف ، و « ليوفينهم » : الخبر .

١١٦ — قلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد  
في الأرض إلا قليلاً ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه  
وكانوا مجرمين

« إلا قليلاً ممن أنجينا » : نصب على الاستثناء المنقطع .

وأجاز القراء الرفع فيه على البدل من « أولوا » ، وهو عنده مثل قوله : ( إلّا قوم يونس ) ١٠ : ٩٢ ، هو  
استثناء منقطع .

ويجوز فيه الرفع على البدل عنده ، كما قال :

وبلدة ليس بها أنيس إلا العافير وإلا العيس

فرفع « العافير » على البدل من « أنيس » ، وحقه النصب ، لأنه استثناء منقطع .

## - ١٢ -

### سورة يوسف

٢ — إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تفعلون

« قرآنًا » : حال من الخاء في « أنزلناه » ، وسواء : أنزلناه مجزئاً ؛ و « عربياً » : حال أخرى .

ويجوز أن يكون « قرآنًا » : توطئة للحال ؛ و « عربياً » ، هو الحال ؛ كما تقول : مررت بزيد رجلاً  
صالحاً ، فـ « رجل » : توطئة للحال ، و « صالح » هو الحال .

٤ — إذ قال يوسف لأبيه يا أباي إنى رأيت أحد عشر كوكباً والشمس  
والقمر رأيتهم لى ساجدين

« إذ قال يوسف » : العامل لى « إذ » قوله : « العائلين » الآية : ٣ .

وقرأ طلحة بن مصرف « يوسف » ، بكسر الهمزة والهمز ؛ يجعله عربياً على « يُفْعِل » ، من « الأسف » ؛  
لكنه لم ينصرف للتعريف ، ووزن الفعل .

وحكى أبو زيد « يوسف » ، بفتح الهمزة والهمز ؛ جعله « يَفْعَل » ، من « الأسف » أيضاً ؛ وهو عربى ،  
ولم ينصرف لما ذكرنا .

ومن ضم السين جملة أعجميا لم ينصرف ، للتعريف والعجبة .

وليس في كلام العرب « يُفْعَل » ، لذلك لم يكن عربيا على هذا الوزن .

« يا أبت » : التاء ، في « يا أبت » ، إذا كثرتها في الوجد ، فهي بدل من ياء الإضافة ، عند سيبويه ؛ ولا يجمع بين التاء وياء الإضافة عنده ؛ ولا يوافق على قوله « يا به » إلا بالهاء ؛ إذ ليس ثم ياء مقدرة ، وبذلك وقف ابن كثير وابن عامر بفتح التاء ، قدرا أن « الياء » محذوفة ، على حذفها في الترخيم ، ثم رداها ولم يتدأ بها ، لفتحها كما كان الاسم قبل رجوعها مفتوحا ، كما قالوا : يا طلحة ، ويا أميمة ، بالفتح ؛ فقياس الوقف على هذا أن تقف بالهاء ، كما يوقف على : طلحة ، وأميمة .

وقيل : إنه أراد : « يا أبتاه » ، ثم حذف الألف ؛ لأن الفتحة تدل عاها ، فيجب على هذا أن تقف بالتاء ، لأن الألف مرادة مقدرة .

وقيل : إنه أراد : « يا أبتاه » ، ثم حذف ، وهذا ليس بموضع ندبة .

وأجاز النحاس ضم التاء على الشبه بناء « طلحة » ، إذا لم يرخم . ومنه الزجاج .

« ساجدين » : حال من الماء واليم في « رأيتم » ؛ لأنه من رؤية الدين ، وإنما أخبر عن الكواكب بالياء والنون ، وهي لا تعقل ، لأنه لما أخبر عنها بالطاعة والعبادة ، وهما من نحل من يعقل ، جرى « ساجدين » على الإخبار عن من يعقل ، إذ قد حكي عنها فعل من يعقل .

٦ - وكذلك يجتديك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك

وعلى آل يعقوب كما آتتها على أبوبك من قبل إبراهيم وإسحاق

إن ربك عليم حكيم

« كما آتيتها » : الكاف ، في موضع نصب ، نعتا لمصدر محذوف ؛ تقديره : إنعاما كما آتتها .

٧ - لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين

« آيات للسائلين » : في وزن « آية » أربعة أقوال :

قال سيبويه : هي « فعلة » ، وأصله « أيئية » ، ثم أبدلوا من الياء الساكنة ألما ، هذا معنى قوله ؛ ومثله عنده : غاية ، ورأية ؛ واعتلال هذا عنده شاذ ؛ لأنهم أبدلوا العين وصححوا اللام ، والقياس إعتلال اللام وتصحيح العين .

وقال الكوفيون : إنه « قَمَلَة » ، بفتح العين ؛ وأصلها : آيَة ، فقلبت الياء الأولى ألفاً ، إذ كان الأصل أن تمل الياء الثانية وتصحح الأولى ؛ فيقال : آيَة .

وقال بعض الكوفيين : إنه « قَمَلَة » ؛ وأصلها : « آيَة » ، فقلبت الياء الأولى ألفاً ، لانكسارها ونحرك ما قبلها ، وكانت الأولى أولى بالعلّة من الثانية ، لثقل الكسرة عليها ؛ وهذا قول صالح جابر على الأصول .

وقال ابن الأنباري : إن وزنها : فاعلة ؛ وأصلها : آيَة ، فأسكنت الياء الأولى استئثالا للكسرة على الياء ، وأدغموها في الثانية ؛ فصارت : آيَة ، مثل لفظ « داية » ووزنها ، ثم خففوا الياء ، كما قالوا : كينونة ، بتخفيف الياء ساكنة ، وأصلها : كينونة ، ثم خففوا مخذّونوا الياء الأولى التحركة استئثالا للياء المشددة مع طول الكلمة . وهذا قول بعيد من القياس ، إذ ليس في « آيَة » طول يحجب الحذف منه ، كما في « كينونة » .

٩ - اقلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً يحفل لكم وجه أيكم وتكونوا  
من بعده قوماً صالحين

« أرضاً » : ظرف ؛ وذكر النحاس أنه غير مبهم ، وكان حق الفعل ألا يتعدى إليه إلا بحرف ، لكن حذف الحرف .

١١ - قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف وإنا له لناصرون

« تأمنا » . أصلها : تأمنا ، ثم ادغمت النون الأولى في الثانية ، وبقي الإشمام بدن على ضمة النون الأولى ، والإشمام هو ضمك خفتك من غير صوت يسمع ، فهو بعد الإدغام ، وقبل فتحة النون الثانية .

وابن كيسان يسمي « الإشمام » : الإشارة ، ويسمى « الروم » : إشماماً . والروم : صوت ضعيف يسمع خفياً يكون في المرتفع والنفوس والنصب الذي لا تتوین فيه ، والإشمام ، لا يكون إلا في المرتفع .

١٢ - أرسله معنا غداً يرتع ويلعب وإنا له لحافظون

« يرتع » : من كسر الهمزة من القراء جملة من « رعا » ، فكأن « الياء » علم على الجذر ، فهو « يرتع » ، والياء زائدة ، من : رعى الغنم .

وقيل : هو من قولهم : رعاك الله ؛ أي : حرسك ، فمعناه على هذا : تتحارس .



ومن قرأه بإسكان العين ، أسكنها للجرح ؛ وجمعه من « رتع » ، فهو يفعل ، والياء أصلية .

١٣ — قال إني ليحزنني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون

« أن » ، الأولى : في موضع رفع بـ « يحزنني » ، و « أن » ، الثانية : في موضع نصب بـ « أخاف » .

١٤ — وجاءوا أباهم عشاء يبكون

« عشاء » : نصب على الظرف ، وهو في موضع الحال من الضمير في « جاءوا » .

١٥ — قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين

« ولو كُنَّا » : قال المبرد : « لو » : بمعنى « إن » .

١٦ — وجاءوا على قيصة بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون

« بَدَمَ كَذِبٍ » : أي : دم ذي كذب .

« قَصَبْرٌ » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : فأمرى صبر ؛ أو : نشأني صبر .

وقال قطرب : تقديره : فصبري صبر ؛ و « جميل » : نعت لـ « صبر » .

ويجوز النصب ، ولم يقرأ به على المصدر ، على تقدير : فأنا أصبر صبراً .

والرفع الاختيار فيه ، لأنه ليس بأمر ، ولو كان « أمراً » ، لكان الاختيار فيه النصب .

١٧ — وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون

« يا بَشْرَى » : قرأه ابن إسحاق وغيره : من غير ألف ، وعلة ذلك أن ياء الإضافة حقها أن ينكسر

ما قبلها ، فلما لم يكن ذلك في الألف قلبت ياء ، فأدغمت في ياء الإضافة ، ومثله ؛ « هداى »

٢ : ٣٨ ؛ ٢٠ : ١٢٣ .

وقد قرأه الكوفيون بغير ياء ؛ كأنهم جعلوا « بشرى » اسماً للننادي ، فيكون في موضع ضم .

وقيل : إنه إنما نادى « البشرى » ، كأنه قال : يأتينا البشرى هذا زمانك ؛ وعلى هذا المعنى ، قرأ القراء :  
( يا حيرة على العباد ) ٣٦ : ٣٠ ؛ كأنه نادى « الحيرة » .

« وآسرؤه » : الهاء ، ليوسف عليه السلام ؛ والضمير لإخوته .

وقيل : الضمير للتجار ، و « بضاعة » : نسب على الحال من « يوسف » ؛ معناه : ميسوعا .

٢٠ — وشروه بثمان بخرس دراهم معدودة . . .

« دَرَاهِمٌ » : في موضع خفض ، على البدل من « ثمن » .

٢٣ — وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت

هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون

« هيت » : لفظة مبنية غير مهموزة ، يجوز فيها فتح الياء وكسرها وضمها ، والكسر فيه يُبد ، لاستئصال  
الكسرة بعد الياء ؛ ومعناها : الاستجلاب ليوسف إلى نفسها ، بمعنى : هلم لك ؛ ومنه قولهم : هيت فلان ؛  
إذا دعاه .

فأما من همزه ، فإنه جعه من : تهيأت لك ، وفيه بعد في المعنى ؛ لأنها لم تخبره بحالها أنها تهيأت له ، إنما  
دعته إلى نفسها .

فأما من همز وضم التاء ، فهو حسن ؛ لأنه جمعه من : تهيأت لك ؛ جمعه فعلا ، أجراء على الإخبار به عن نفسها  
بحالها ؛ وهي تاء التكميم .

ويعد الهمز مع كسر التاء ؛ لأن يوسف عليه السلام لم يخاطبها ، فتكون التاء للخطاب لها ، إنما هي دعته  
وخاطبته ، فلا يـمن مع الهمز إلا ضم التاء ؛ ولو كان الخطاب من يوسف لقال : هيت لي ، على الإخبار عن  
نفسه ؛ وذلك لا يقرأ به .

فأما فتح الهاء وكسرها ، فلفتان ، وذلك في « هيت لك » ؛ مثل : سقيا لك .

« مَعَاذَ اللَّهِ » : نصب على المصدر ؛ نقول : معاذا ، ومعاذة ، وعيادا ، وعيادة .

« إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ » : ربي ، موضع نصب على البدل من الهاء ؛ و « أحسن » : خير « إن » .

وإن شئت جعلت الهاء للحديث ، اسم « أن » ؛ و « ربي » : في موضع رفع بالابتداء ؛ و « أحسن » :  
خيره ؛ والجملة في موضع رفع خبر « إن » .

« إِنَّهُ لَا يُفْلَحُ » : الهاء ، للحديث ، وهي اسم « إن » ، وما بعدها الخبر .

٢٤ — واقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه

السوء والافحشاء إنه من عبادتنا المخلصين

« لَوْلَا أَنْ رَأَى » : أن ، في موضع رفع بالابتداء ؛ والخبر محذوف . وحكم « لولا » تدخل على الأنفال لما فيها من معنى الشرط ؛ لأنها لا تغير معنى الماضي إلى المستقبل ، كما تفعل حروف الشرط ، ومعناها امتناع الشيء . لامتناع غيره ، فإن وقع بعدها الاسم ارتفع على إضمار فعل ؛ إلا « أن » ، فإنها يرتفع ما بعدها بالابتداء ، لأن فعل الذي في صلتها ينفي عن إضمار فعل قبلها ؛ فإن ردت معها لزال منها معنى الشرط ووقع بعدها الابتداء ؛ ونخبر مضمرة في أكثر الكلام ؛ ولا بد لها من جواب مضرر أو مظهر ، ولا يليها إلا الأسماء ، ويصير معناها امتناع الشيء لوجود غيره ؛ فتقدير الآية : لولا أن رأى برهان ربه في ذلك الوقت لكان منه كذا وكذا ؛ فالخبر والجواب محذوفان ، فلو كانت « لولا » بمعنى « هلا » وقع بعدها الفعل ؛ نحو قوله : « فلولاً كانت قرية » ١٠ : ٩٨ ، وهو كثير . ومعناها في هذا الموضع التخصيص على الشيء ، وإك أن تضر الفعل بعدها ، فنقول : لولا فلتات خيرا ؛ ونظيرها في هذا المعنى : « لوما » .

« كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ » : الكاف ، في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : أمر البراهين كذلك .

ويجوز أن تكون في موضع نصب نعت مصدر محذوف ؛ تقديره : أريناهم البراهين رؤية كذلك :

٢٧ — وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مَنَّ مِنْ دَبْرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ

« وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ » : « إن » : للشرط ، وهي ترد جميع الأفعال الماضية إلى معنى الاستقبال ، إلا « كان » . لقوة « كان » وكثرة تصرفها ، وذلك أنها يجبر بها عن جميع الأنفال .

٣١ — فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَأً وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ

مِنْهُنَّ سَكِينًا وَقَالَتْ أُخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ

وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ

الأصل في « حاش » أن تكون بالآف ، لكن وقعت في المصحف بغير ألف ، اكتفاء بالفتحة من الألف ، كما حذفت النون في « لم يلك » . و « حاش » : فعل ماض على « فاعل » ، مأخوذ من « الحشى » ، وهي الناحية . ولا يحسن أن يكون حرفاً ، عند أهل النظر ، وأجاز ذلك سيبويه ومنعه الكوفيون ، فإنه لو كان حرف جر ما دخل

على حرف جر ، لأن الحروف لا يحذف منها إلا إذا كان فيها تضييف ، نحو : لعل ، ورب .  
ومعنى « حاشى لله » : بعد يوسف عن هذا الذى روى به الله ؟ أى : لخوفه الله ومراقبته .

وقال البرد : يكون « حاشى » : حرفاً ، ويكون فعلاً ، واستدل على أنها تكون فعلاً بقول النابغة :

« ولا أحاشى من الأقسام من أحد »

فـ « من أحد » : فى موضع نصب بـ « أحاشى » .

وقال غيره : « حاشى » : حرف . و « أحاشى » : فعل ، أخذ من الحرف ، وهى من حروفه ؛ كما قالوا : لا إله إلا الله ، ثم اشتق من حروف هذه الجملة فعل ، فقالوا : أحلل فلان ، ومثله قولهم : بسم فلان ، إذا قال : بسم الله ؛ وحوصل فلان : إذا قال : لاحول ولا قوة إلا بالله ؛ وهو كثير .

وقال الزجاج : معنى « حاشى لله » : براءة لله تعالى ؛ لعمداء : قد تنحى يوسف من هذا الذى روى به .

وحكى أهل اللغة : « حشى لله » ، يحذف الألف الأولى ، وهى لغة .

والنصب بـ « حاشى » ، عند البرد ، فى الاستثناء ، أحسن ؛ لأنها فعل فى أكثر أحوالها ، وسيبويه يرى الخفض بها ، لأنها حرف جر .

٣٥ — ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنه حتى حين

فاعل « بدا » ، عند سيبويه : محذوف ، قائم مقامه « ليسبحته » .

وقال البرد : فاعله المصدر الذى دل عليه « بدا » .

وقيل : التفاعل محذوف لم يحوس منه شيء ؛ تقديره : ثم بدا لهم رأى .

٣٨ — واتبع ملة آباء إبراهيم وإسحاق ويعقوب ما كان لنا

أن نشرك بالله من شيء . . .

« أن » : اسم « كان » فى موضع رفع ، و « لنا » : خبر « كان » ، و « من شيء » : فى موضع نصب مفعول « شرك » ، و « من » : زائدة ، مؤكدة للنفي .

٤ — ما تبدون من درنه إلا أسماء سميتوها أنتم وبآؤكم . . .

أصل « سمى » : أن يمدى إلى مفعولين ، يميز حذف أحدهما ، والثانى هنا محذوف ؛ تقدير : سميتوها آلهة .  
و « أنتم » : توكيد لـ « الناء » ، فى « سميتوها » ، ليحسن العطف عليها .

٤١ - يا صاحبي السجن أما أحدكما فيسقى ربه خراً...

سقى ، وأسقى ، لفتان .

وقيل : سقى : معناه : ناول الماء ؛ وأسقى : جعل له سقاء ؛ ومنه قوله تعالى : ( وأسقيناهم ماء فراتا ) ٢٧:٧٧ ؛  
أى : جعلنا لكم ذلك .

٤٢ - وقال الملك إني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف  
وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات ...

« سمان » : الخضر على التثنية ؛ « بقرات » ؛ وكذلك : « خضر » خلصت على التثنية لـ « سنبلات » .  
ويجوز نصب في « سمان » ، وفي « خضر » على التثنية لـ « سبع » ؛ كما قال تعالى : ( سبع سموات طباقاً )  
٦٧ : ٣ ، على التثنية لـ « سبع » .

ويجوز خفض « طباق » على التثنية لـ « سموات » ، ولكن لا يقرأ إلا بما صحت روايته ووافق  
خط المصحف .

٤٧ - قال تزرعون سبع سنين دأباً ...

« دأباً » : نصب على المصدر ، لأن : « تزرعون » بدل على « تدأبون » .

وقال أبو حاتم : من فتح الهززة « دأباً » : وهى قراءة حفص عن عاصم ، جملة مصدر « دب » ، ومن  
أسكن جملة مصدر « دأب » ، وفتح الهززة فى الفعل هو المشهور عند أهل اللغة ، والفتح والإسكان فى المصدر  
اختار : كقولهم : النهار والليل ، والسمع والسمع .

وقيل : إنما حرك وأسكن ، لأجل حرف الحلق .

٦٤ - قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل فآله خير حافظاً وهو

أرحم الراحمين

انصب « حافظاً » على البيان ، لأنهم نصبوا إلى أنفسهم حفظ أخى يوسف ، فقالوا : ( وإنا له لحافظون )  
الآية : ١٢ ، فرد عليهم يعقوب ذلك فقال : الله خير حافظاً من حفظكم . فأما من قرأ « حافظاً » فنصبه على  
الحال ، عند النعاس ، حال من آله جل ثناؤه ، على أن يعقوب رد لفظهم بعينه إذ قالوا : ( وإنا له لحافظون )  
الآية : ١٢ ، فأخبرهم أن آله هو المحافظ ، فجرى اللفظان على سياق واحد .



والإضافة في هذه القراءة جائزة ، تقول : « الله خير حافظ » ، كما قال : ( أرحم الراحمين ) الآية : ١٢ ؛ ولا يجوز الإضافة في القراءة الأولى ، لا تقول : « الله خير حفظ » ، لأن الله ليس هو الحفظ ، وهو تعالى الحافظ . وقال بعض أهل النظر : إن « حافظا » لا يلتصق على الحال ، لأن « أفعل » لا بد لها من بيان ، ولو جاز نصبه على الحال لجاز حذفه ، ولو حذف لتقص بيان الكلام ولصار اللفظ : فأنه خير ، فلا تدرى معنى الخبر في أى نوع هو ؟ وجواز الإضافة يدل على أنه ليس بحال ، ونصبه على البيان أحسن ، كنصب « حفظ » ، وهو قول الزجاج وغيره .

٦٥ — ولما نتحروا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم قالوا يا أبانا ما نبغى ..

« ما نبغى » : ما ، في موضع نصب بـ « نبغى » ، وهى استنهام : ويجوز أن تكون نعتا فيحسن الوقف على « نبغى » ، ولا يحسن في الاستنهام الوقف على « نبغى » ؛ لأن الجملة التى بعده في موضع الحال .

٧٥ — قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين

« جزاؤه » ، الأول : مبتدأ ، والخبر محذوف ؛ تقديره : قال إخوة يوسف : جزاء السارق عندنا كجزائه عندكم .

وقيل : التقدير : جزاء السارق عندنا كجزائه عندكم ، فالهاء ، تعود على السارق ، أو على السرق ؛ ثم ارتفعت « من » بالابتداء ، وهى بمعنى « الذى » ، أو للشرط .

وقوله « فهو جزاؤه » : ابتداء وخبر ، في موضع خبر « من » ، « والفاء » جواب الشرط ، أو جواب الإبهام الذى فى التنى ؛ والهاء فى « فهو » : يعود على الاستبعاد ، والهاء فى « جزاؤه » : يعود على السارق ، أو على السرق .

وقيل : إن « جزاؤه » الأول ابتداء ، و « من » : خبره ، على تقدير حذف مضاف ؛ تقديره : قال إخوة يوسف : جزاء السرق استبعاد من وجد في رحله فهو جزاؤه ؛ أى : والاستبعاد جزاء السرق ؛ فالهاءات تعود على « السرق » لا غير ، فى هذا القول .

وقيل : إن « جزاؤه » ، الأول : مبتدأ ، و « من » : ابتداء ثان ، وهو شرط ، أو بمعنى : الذى ، و « فهو جزاؤه » : خبر الثانى ، والثانى خبره خبر عن الأول . و « جزاؤه » ، الثانى : يعود على للبدا الأول ، لأنه موضوع موضع للضمير ، كأنك قلت : فهو هو .

« كَذَلِكَ نَجْزِي » : السكاف ، في موضع نصب على التثنية مصدر محذوف ؛ أي : جزاء كذلك نجزي  
الظالمين .

٧٦ - فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كدنا ليوسف  
ما كان يأخذ أخاه في دين الله إلا أن ينشأ الله رنح  
درجات من نشأ وفوق كل ذي علم عليم

« إِلَّا أَنْ يَنْشَأَ اللَّهُ » : أن ، في موضع نصب ، على تقدير حذف حرف جر ، أي : إلا بأن ينشأ الله .  
« رَنَحَ كَرَجَاتٍ مِنْ نَشَأٍ » : قرأ الكوفيون بتنوين « درجات » ، فيكون في موضع نصب  
بـ « رنح » ، وحرف الجر محذوف مع « درجات » ؛ تقديره : رنح من نشأ إلى درجات .  
ومن لم ينون « درجات » نسبها بـ « رنح » ، وأضافها إلى « من » .

٧٧ - قالوا إن يدرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه  
ولم يبدها لهم قال أتم شراً مكاناً والله أعلم بما تصفون  
« فَتَقَدَّرَ سَرَقٌ » : سرق ، فعل ماض محكي ؛ تقديره : فقد قيل سرق أخ له .  
ولا يجوز أن يقطعوا بالسرق على يوسف ؛ لأن أنبياء الله أجل من ذلك ، إنما ذكروا أمراً قد قيل ولم  
يقطعوا بذلك .  
« مَكَانًا » : نسب على البيان .

٧٨ - قال معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده ...  
« أن » : في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر ؛ أي : أعوذ بالله من أن نأخذ .  
٨٠ - فلما استئسوا منه خلصوا نجياً قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ  
عليكم ميثاقاً من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف ...  
« نَجِيًّا » : نسب على الحال من الضمير في « خلصوا » ، وهو واحد يؤدي عن معنى الجمع .  
« وَمِنْ قَبْلِ مَا فَرَطْتُمْ » : يجوز أن يكون « ما » : زائدة ، ويكون « من » : متعلقة بـ « فرطتم » ؛  
تقديره : وفرطتم من قبل في يوسف .  
وفيه بُعد ، للتفريق بين حرف المطف والمطوف عليه .

وقيل : مبنية ، حذف ما أضيف إليه ؛ تقديره : ومن قبل هذا الوقت فرطتم في يوسف .

فإن جملة « ما » والفعل مصدر ، لم يتعلق « من » بـ « فرطتم » ؛ لأنك تقدم المصلة على الموصول ، لكن تتعلق بالاستقرار ؛ لأن المصدر مرفوع بالابتداء ، وما قبله خبره ؛ وفيه نظر .

ويجوز أن تكون متعلقة بـ « تعلموا » من قوله « ألم تعلموا » ، ويكون « ما » و « فرطتم » مصدرًا في موضع نصب على المطف على « أن » ، والعامل « تعلموا » ؛ وفيه قبّح ، للتزويق بين حرف المطف والمطوف بـ « من قبل » ، وهو حسن عند الكوفيين ، وقبيح عند البصريين .

٩٠ — ... إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر الحسنين

« من » : شرط رفع بالابتداء ، و « فإن الله » وما بعده : الخبر ؛ والجملة خبر « إن » الأولى ، والهاء ، للحديث ، و « يصبر » : عطف على « يتق » .

وأما ما رواه قبل عن ابن كثير ؛ أنه قرأ « يتقى » ياء ، فإن مجازة أنه جمل « من » بمعنى : « الذي » ، فرفع « يتقى » ؛ لأنه صلة لـ « من » ، وعطف « ويصبر » على معنى الكلام ، لأن « من » ، وإن كانت بمعنى « الذي » ، ففيها معنى الشرط ، ولذلك تدخل الياء في خبرها في أكثر المواضع ؛ فلما كان فيها معنى الشرط عطف « ويصبر » على ذلك المعنى بجزمه ؛ كما قال ( فأصدق وأكن ) ٦٣ : ١٩ ، جزم « وأكن » ، حمله على معنى « فأصدق » ، لأنه بمعنى « أصدق » مجزوما ، لأنه جواب الشرط .

وقد قيل : إن « من » في هذه القراءة : للشرط ، والضمّة مقبّرة في « الياء » - من « يتقى » ، حذف للجزم ، كما قال الشاعر :

الم يأتبك والأنباء تمنى

وفي هذا ضعف ؛ لأنه أكثر ما يجوز هذا التقدير في الشعر .

وقد قيل : إن « من » بمعنى : الذي ، و « يصبر » : مرفوع على المطف على « يتقى » ، لكن حذف الضمة استخفافا ، وفيه بُدأ أيضا .

٩١ — قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين

لا يجوز أن يكون العامل في « اليوم » : « لا تثريب » ؛ لأنه يصير من تمامه ، وقد بني « تثريب » على الفتح ، ولا يجوز بناء الاسم قبل تمامه ، لكن ينصب « اليوم » على الظرف ، ونجمه خبر الـ « تثريب » ، و « عليكم » صلة

ل « تريب » ، و « على » متعلقة بمضمر هو صلة ل « تريب » على الأصل ؛ تقديره : لا تريب ثابت عليكم اليوم ، فتصب « اليوم » على الاستقرار .

ويجوز أن ينصب « اليوم » بـ « عليكم » ، وتضمر خبرا ل « تريب » ، لأن « عليكم » ، وما عمات فيه صفة ل « تريب » .

ويجوز أن يجعل « عليكم » : خبر « تريب » ، وينصب « اليوم » بـ « عليكم » ، والناصب ل « اليوم » في الأصل ، هو ما تعلق به « على » المحذوفة .

٩٦ — فلما أن جاء البشر ألقاه على وجهه فارتد بصيراً ...

« فارتدَّ بصيراً » : نصب على الحال .

١٠٠ — ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً

« سجداً » : حال من المضمر في « خروا له » ، وهو حال مقدرة .

١٠٧ — أمانوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بختة وهم لا يشعرون

« بختة » : حال ؛ وأصله المصدر .

١٠٩ — وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا ينفلتون

« ودار الآخرة » : هذا الكلام فيه حذف مضاف ؛ تقديره : ودار الحال الآخرة .

وقد قال للفراء : إن هذا من إضافة الشيء إلى نفسه ؛ لأن الدار هي الآخرة .

وقيل : إنه من إضافة الموصوف إلى صفته ؛ لأن الدار وصفت بالآخرة ، كما قال في موضع آخر : ( ودار

الآخرة ) ٧ : ١٦٩ ، على الصلة .

١١١ — لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب لما كان حديثاً يفترى

ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى

ورحمة لقوم يؤمنون

انصب « تصديق » على خبر « كان » مضمرة ؛ تقديره : ولكن كان ذلك تصديق الذي بين يديه .

ويجوز الرفع ؛ تقديره : ولكن هو تصديق .

ولم يقرأ به أحد .

### سورة الرعد

١ - الم تلك آيات الكتاب والذي انزل إليك من ربك الحق ولكن أكثر

الناس لا يؤمنون

« الذي » : في موضع رفع على العطف على « آيات » ، أو على إضمار « هو » ؛ و « الحق » : نعت لـ « الذي » .

ويجوز أن يكون « الذي » في موضع خفض ، على العطف على « الكتاب » ، ويكون « الحق » رفعا على إضمار مبتدأ .

٢ - الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ...

يجوز أن تكون « ترونها » في موضع خفض على النعت لـ « عمد » ، ويكون الذي : أن ثم عمداً ولكن لا ترى .

ويجوز أن يكون « ترونها » في موضع نصب على الحال من « السموات » ، واللفظ : أنه ليس ثم عمد البتة . ويجوز أن تكون « ترونها » لا موضع له من الإعراب ، على معنى : وأنتم ترونها ، ولا يكون أيضاً ثم عمد .

٥ - وإن تعجب فعجب قولهم إذا كنا تراباً أئنا لفي خلق جديد ...

المامل في « إذا » : فعل محذوف ، دل عليه الكلام ؛ تقديره : أئنت إذا .

ومن فراء على لفظ الخبر ، كان تقديره : لا نبت إذا كنا ؛ لأنهم أنكروا البعث ، فدل إنكارهم على هذا الحذف .

ولا يجوز أن يعمل « كنا » في « إذا » ؛ لأن القوم لم ينكروا كونهم تراباً ، إنما أنكروا البعث بعد كونهم تراباً ، فلا بد من إضمار يعمل في « إذا » به يتم اللفظ .

وقيل : لا يعمل « كنا » في « إذا » ؛ لأن « إذا » مضافة إلى « كنا » ، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف ، ولا يجوز أن يعمل في « إذا » ؛ لأن ما بعد « أن » لا يعمل فيها قبلها .



٧ — ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه إنما أنت منذر

والكل قوم هاد

« هاد » : ابتداء ، وما قبله خير ، وهو : « ولكل قوم » ، و« اللام » متعلقة بالاستقرار وبالثبات .

ويجوز أن يكون « هاد » عطف على « منذر » ، فتكون اللام متعلقة بـ « منذر » ، أو بـ « هاد » ؛ وتقديره : إنما أنت منذر وهاد لكل قوم .

٨ — الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد وكل شيء

عنده بمقدار

« يعلم ما تحمل » : إن جملة « ما » بمعنى « الذي » كانت في موضع نصب بـ « يعلم » ، و« الهاء » محذوفة من « تحمل » ؛ تقديره : تحمله .

وإن جملة « ما » استهما كانت في موضع رفع بالابتداء ، و« تحمل » : خبره ، وبعدها « هاء » محذوفة ، والجملة في موضع نصب بـ « يعلم » .

وفيه بُعد ، لحذف « الهاء » من الخبر ، وأكثر ما يكون في الشعر ، فالأحسن أن يكون « ما » : في موضع نصب بـ « يحمل » ، وهي استهام .

٩ — سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ...

« سواء منكم من أسر » : من ، رفع بالابتداء ، و« سواء » : خبر مقدم ؛ والتقدير : ذو سواء منكم من أسر .

ويجوز أن يكون « سواء » بمعنى : مستور ، فلا يحتاج إلى تقدير حذف « ذو » .

١٢ — هو الذي يرثكم البرق خوفاً وطمأً وينشئ السحاب الثقيل

« خوفاً وطمأً » : مصدران .

١٧ — أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها فاحتل السيل زبداً رايياً

وبما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق

والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء ...

« زبد مثله » : ابتداء وخبر .

وقال السكاني : « زيد » : مبتدأ ، و « مثله » : نعت ، والخبر : « وما توتدون » ، الجملة .

وقيل : خبر « زيد » : قوله « في النار » .

« جناء » : نصب على الحال من الضمر في « فيذهب » ، وهو ضمير « ازيد » .

٢٣ — جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم ...

« من » : في موضع نصب مفعول معه ، أو في موضع رفع ، على العطف على « أولئك » ، أو على العطف على الضمير المرفوع في « يدخلونها » ؛ وحسن العطف على الضمير المرفوع بغير تأكيد ، لأجل الضمير المنصوب الذي حال بينهما ، فقام مقام التأكيد .

٢٩ — الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب

« الذين آمنوا وعملوا الصالحات » : الذين ، ابتداء ، و « طوبى » : ابتداء ثان ؛ و « لهم » : خبر « طوبى » ، والجملة خبر عن « الذين » .

ويجوز أن يكون « الذين » : في موضع نصب ، على البدل من « من » ، أو على إضمار : أعني .

ويجوز أن يكون « طوبى » : في موضع نصب ، على إضمار : جعل لهم طوبى ؛ وينصب « وحسن مآب » ؛ ولم يقرأ به أحد .

٣٥ — مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار ...

« مثل » : ابتداء ، والخبر محذوف ، عند سيدييه ؛ تقديره : وفيما يتلى عليكم مثل الجنة ، أو فيما يقص عليكم مثل الجنة .

وقال الثراء : « تجري من تحتها الأنهار » : الخبر ، وبقي حذف « مثل » وزيادتها ، وأن الخبر إنما هو عما أضيف إليه « مثل » ، لا عن « مثل » نفسه ، فهو ملغى ، والخبر عما تقدمه ، وكأنه قال : الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار ، كما يقال : حلبة فلان أحمر ، على تقدير حذف « الحلية » .

٤٣ — ويقول الذين كفروا لست مرسلًا قل كفى بالله شهيداً

يعني وينسبكم ومن عنده علم الكتاب

« كفى بالله شهيداً » : ينتصب « شهيداً » على البيان ، و « بالله » في موضع رفع .

« ومن عنده علم » : في موضع رفع ، عطف على موضع « بالله » ، أو في موضع خفض على العطف على اللفظ .

### سورة إبراهيم

١ - اركتاب ازلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور ...

« كتاب » : رفع على إصمارة مبتدأ ؛ أي : هذا كتاب . و « ازلناه » في موضع النعت لـ « كتاب » .

٣ - الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله  
ويغفونها عوجاً أولئك في ضلال بعيد

« عوجاً » : مصدر ، في موضع الحال .

وقال علي بن سليمان : هو مفعول بـ « يغفون » ، و « اللام » محذوفة من المفعول الأول ؛ تقديره : ويغفون  
لها عوجاً .

٤ - وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قرمه ليقين لهم فيضل الله من يشاء  
ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم

رفع « فيضل » ، لأنه مستأنف ، ويبعد عطفه على ما قبله ؛ لأنه يصير المعنى : إن الرسول إنما يرسله  
الله ليضل ، والرسول لم يرسل للضلال ؛ إنما الرسل للبيان .

وقد أجاز الزجاج نصبه على أن يحمله على مثل قوله تعالى ( لبيكون لهم عدوا وحزنا ) ٢٨ : ٨ ؛ لأنه لما كان  
أمرهم إلى الضلال ، مع بيان الرسول لهم ، صاروا كأنهم إنما أرسله بفضلك .

٥ - ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك ...

« أن » : في موضع نصب ؛ تقديره : بأن أخرج .

وقيل : هي لا موضع لها من الإعراب ، بمعنى « أي » التي تكون للتفسير .

٦ - وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجاكم من آل فرعون  
يسمرنكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ...

« ويذبحون » : إنما زيدت « الواو » تدل على أن الثاني غير الأول ، وحذف « الواو » في غير هذا للموضع  
إنما هو على البدل ، فالثاني بنفس الأول .

١٦ - قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده

وما كان لنا أن تأتيناكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون

« وما كان لنا أن تأتيناكم » : أن ، في موضع رفع ، لأنها اسم « كان » ، و « بإذن الله » : الخبر .

ويجوز أن يكون « لنا » : الخبر .

والأول أحسن .

١٧ - وما لنا إلا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا . . .

« أن » : في موضع نصب على حذف الناقص ؛ تقديره : وما لنا في أن لا نتوكل ، و « ما » : استفهام في موضع

الابتداء ، و « لنا » : الخبر ، وما بعد « لنا » : في موضع الجلال ؛ كما تقول : مالك قائماً ؟ و مالك في أن لا تقوم ؟

١٧ - يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن

ورائه عذاب غليظ

« ومن وراءه » ؛ أي : من قدامه .

وقيل : تقديره : ومن وراء ما يحجب به عذاب غليظ ؛ والماء ، على القول الأول : تعود على « الكافرين » ،

وفي القول الثاني : تعود على « العذاب » .

١٨ - مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف

لا يتذكرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد

« مثل » : رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : عند سيديوه : وفيها نقص عليكم مثل الذين كفروا .

وقال السكسائي : « كرماد » : الخبر ، على حذف مضاف ؛ تقديره : مثل أعمال الذين كفروا مثل رماد هذه صفته .

وقيل : « أعمالهم » : بدل من « مثل » ، و « كرماد » : الخبر .

وقيل : « أعمالهم » : ابتداء ثان ؛ و « كرماد » : خبره ؛ والجملة خبر عن « مثل » .

ولو كان في الكلام لحسن خفض « الأعمال » ، على البدل من « الدين » ، وهو بدل الاشتمال .

وقيل : هو محمول على اللفظ ؛ لأن « الدين » م الخبر عنهم ، فالقصد : إلى الدين ، و « مثل » : مقسم ؛

والقدير : الدين كفروا أعمالهم كرماد ، ف « الدين » : مبتدأ ، و « أعمالهم » : ابتداء ثان ، و « كرماد » :

الخبر ؛ والجملة : خبر عن « الدين » .

وإن شئت جعلت « أعمالهم » رفعاً على البذل من « الذين » ، على المعنى ، و « كرماد » : خبر « الذين » ؛ تقديره : أعمال الذين كفروا كرماد هذه صفته .

« في يوم حاصف » ؛ أى : عاصف ريحاً ، كما نقول : مررت برجل قائم أبوه ، لم يحذف « الأب » إذا علم المعنى وقيل : تقديره : في يوم ذى عصف .

٢١ - وبرزوا لله جميعاً فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قلوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص

« جميعاً » : نصب على الحال من الضمير في « برزوا » .

« أجزعنا أم صبرنا » : إذا وقعت ألف الاستفهام مع التوسية على ماضٍ دخلت « أم » بعدها على ماضٍ ، أو على مستقبل ، أو على جملة ، نحو ( أم أنتم صامتون ) ٧ : ١٩٣ ، وإذا دخلت الألف التى بمعنى التوسية على اسم جئت بـ « أو » بين الإسمين ، نحو : سواء على أزيد عندك أو عمرو ؛ وإن لم تدخل ألف الاستفهام جئت بالواو بين الإسمين ، نحو : سواء على زيد وعمرو .

٢٢ - وقال الشيطان لما نضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تأومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى . . .

« إلا أن دعوتكم » : أن ، فى موضع نصب ، استثناء ليس من الأول .

« وما أنتم بمصرخى » : من فتح الياء ، وهى قراءة الجماعة ، فأصاها ياءان : ياء الجمع وياء الإضافة ، ونحت لالتقاء الساكنين ، وكان اللهج أخف مع الياءات من الكسر .

ويجوز أن يكون أدغم ياء الإضافة ، وهى مفتوحة ، فبقيت على فتحها ، وهو أصلها ، والإسكان فى ياء الإضافة إنما هو للتخفيف .

ومن كسر الياء ، وهى قراءة حمزة - وقد قرأ الأخفش بذلك ويحى بن وثاب - والأصل عنده فى « مصرخى » ثلاث ياءات : ياء الجمع ، وياء الإضافة ، وياء زيدت للد ، ثم حذفت الياء الق المد ، وبقيت الياء الشديدة مكسورة .

٢٣ - وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها

الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم تحييتهم فيها سلام

« تحييتهم فيها سلام » : ابتداء وخبر .



« الهاء واليم » يحتمل أن تكونا في تأويل فاعل ؛ أى : يحيى بضمكم بهما بالسلام .  
ويحتمل أن تكونا في تأويل مفعول لم يسم فاعله ؛ أى : يحيون بالسلام ، على معنى : يحيمهم الملائكة بالسلام .  
ونلفظ الضمير الخفض ، لإضافة المصدر إليه ؛ والجملة في موضع نصب على الحال « من الذين » ، وهى حال مقدرة ،  
أو حال من الضمر في « خالدين » ، فلا تكون حالا مقدرة .

ويجوز أن تكون في موضع نصب على التثنية لـ « جنات » ، مثل : « تجري من تحنها » .  
فأما « خالدين فيها » فيحتمل أن تكون حالا مقدرة ، ويحتمل أن تكون نعتاً لـ « جنات » أيضاً ، ويلزم  
إظهار الضمير ، فنقول : خالدين هم فيها ؛ وإنما ظهر لأنه جرى صفة لغير من هو له ، وحسن كل ذلك لأن فيه ضميرين :  
ضميراً لـ « جنات » ، وضميراً لـ « الذين » .

ونصب « جنات » أتى على حذف حرف الجر ، وهو نادر لا يقاس عليه ، فنقول : دخلت الدار ، وأدخلت زيدا  
الدار ، والدليل على أن « دخلت » لا يمدى أن تقيضه لا يمدى ، وهو « خرجت » ، وكل فعل لا يمدى تقيضه  
لا يمدى هو .

٢٨ — ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار  
« قومهم دار البوار » : مفعولان لـ « أحلوا » .

٢٩ — جهنم يصلونها وبئس القرار

« جهنم » : بدل من « دار » الآية : ٢٨ .

٣٠ — قل لبادي الدين آمنوا بيمينهم الصلاة . . .

« يَتَّقِمُوا الصَّلَاةَ » : تقديره ؛ عند أبي إسحاق : قل لهم ليقموا ، ثم حذف اللام لتقدم لفظ الأمر .  
وقال المبرد : « ليقموا » : جواب لأمر مخوف ؛ تقديره : قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا .

وقال الأخفش : هو جواب « قل » ، وفيه بُعد ؛ لأنه ليس بجواب له على الحقيقة ؛ لأن أمر الله لنبيه بالقول  
ليس فيه أمر لهم بإقامة الصلاة .

٣١ — وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار

« دائبين » : نصب على الحال من « الشمس والقمر » ، وغلب « القمر » ؛ لأنه مذكور .

٣٢ — وآتاكم من كل ما سألتموه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها . . .

« من كل ما » : ما ، نكرة ، عند الأخفش ، و « سألتموه » : نعت لـ « ما » ، وهى في موضع خفض .

وقيل : « ما » و « سألتموه » : مصدر في موضع خفض .

٣٥ — وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الأصنام

« النَّبَلَّة » : بدل من « هذا » ، أو عطف بيان ، و « آمناً » : مفعول ثان .

٤٣ — مهطعين مقتنى رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفئدتهم هواء

« مَهْطِعِينَ مُقْتَنِي رُؤُوسِهِمْ » : حالان من الضمير المحذوف ؛ تقديره : إنما تؤخرهم ليوم تشخص فيه أبصارهم في هاتين الحالتين .

٤٤ — وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا

إلى أجل قريب نجب دعوتك ...

« يوم » : مفعول لـ « أنذر » ، ولا يحسن أن يكون ظرفاً للإنداز ؛ لأنه لا إنداز يوم للقيامة ، فتقول عطف على « يأتيهم » ، ولا يحسن نصبه على جواب الأمر ؛ لأن المعنى يتغير فيصير : إن أنذرتهم في الدنيا قالوا ربنا أخرنا ؛ وليس الأمر على ذلك ؛ إنما قولهم وسؤالهم التأخير ، إذا أتاهم العذاب ورأوا الحقائق .

٤٦ — وقد مكروا مكرم وعند الله مكرم وإن كان مكرم لتزول منه الجبال

من نصب « لتزول » فاللام لام جحد ، والنصب على إضمار « أن » ، ولا يحسن إظهارها كذلك مع لام « كي » ، لأن الجحد مع الفعل كالسين مع الفعل في « سيقوم » ، إذ هي تفي مستقبل ، فكما لا يحسن أن يفرق بين السين والفعل ، كذلك لا يجوز أن يفرق بين اللام والفعل ؛ وتقديره : وما كان مكرم لتزول منه الجبال ؛ على التخصير والتحقيق لمكرم ؛ أى : هو أضعف وأحق من ذلك ، « الجبال » في هذه القراءة : تمثيل لأمر الشيء وثبوته ودلائله .

وقيل ، هي تمثيل للقرآن ، والتخصير في « مكرم » : لقريش ، وعلى هذه القراءة أكثر القراء ، أعنى كسر اللام الأولى وفتح الثانية .

وقد قرأ المسكائي بفتح اللام الأولى وبضم الثانية ، فاللام : الأولى لام تأكيد ، على هذه القراءة ، و « أن » عطفة من التثنية ؛ و « الهاء » : مضمرة مع « أن » ، تقديره : وإن كان مكرم لتزول منه الجبال .

فهذه القراءة تدل على تعظيم مكرم وما ارتكبوا من فعلهم ، و « الجبال » أيضاً : يراد بها أمر النبي وما آتى به ، مثل الأول ؛ وتقديره : مثل الجبال في القوة والثبات . و « الهاء والهم » : ترجع على كفار قريش .

وقيل : إنها ترجع على عمرو بن كنان في محاولته الصعود إلى السماء ليقاتل من فيها . و « الجبال » هي اليهودية .

كذا قال أهل التفسير .

٤٧ — فلا تحسبن الله علف وعده رسله إن الله عزيز ذو انتقام

« مُخْلَفٌ وَعَدِهِ رُسُلُهُ » : هو من الاتساع ، لمعرفة المعنى ؛ تقديره ، علف رسله وعده .

— ١٥ —

### سورة الحجر

٢ — ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين

« رَبِّمَا » : رب ، فيها أفعال ؛ يقال : رب ، مخلفة ؛ ورب ، مشددة ، وهو الأصل ؛ وربة ، بالثاء ، والتخفيف ، وبالثاء ، والتشديد ، على تأنيث الكلمة .

وحكى أبو حاتم الوجوه الأربعة بفتح الراء .

ولا موضع لها من الإعراب ، وجيء بـ « ما » لتكف « رب » عن العمل .

وقيل : جيء بها ليتمكن وقوع العمل بعدها .

وقال الأخفش : ما ، في موضع خفض بـ « رب » ، وهى نكرة .

٤ — وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم

« كتاب » : مبتدأ ، و « لها » : الخبر ؛ والجملة في موضع نعت لـ « قرية » .

ويجوز حذف الواو من « ولها » ، لو كان في الكلام .

٩ — إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون

« نحن » : في موضع نصب ، على التأكيد لاسم « إنا » ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، و « نزلنا » : الخبر ، والجملة : خبر « إنا » ، ولا يجوز أن يكون « نحن » فاصلة لا موضع لها من الإعراب ؛ لأن الذى بعدها ليس بمعرفة ولا ما قاربها ، بل هو مما يقوم مقام النكرة ، إذ هو جملة ، والجلل تكون نعتاً للنكرات ، فحكمها حكم النكرات .

١٢ — كذلك نلوك في قلوب المحرمين

« كَذَلِكَ نَسْلُكُكُمْ » : الكاف ، في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ، و « الماء » في « نسلوككم » : تعود

على التكذيب ؛ وقيل : على الله كـ .

١٤ — ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون

الضمير في « فظلوا » ، وفي « يعرجون » : للملائكة ؛ أى : لو فتح الله باباً في السماء فصعدت الملائكة فيه والكفار ينظرون ثعالبوا : إنما سكرت أبصارنا .

و « الهاء » في « فيه » : للباب .

١٨ — إلا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين

« من » : في موضع نصب ، على الاستثناء المنقطع .

وأجاز الزجاج أن تكون في موضع خفض ، على تقدير : إلا من استرق السمع ؛ وهو بعيد .

٢٠ — وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين

« من » : في موضع نصب ، عطف على موضع « لكم » ؛ لأن معنى « وجعلنا لكم فيها معايش » : أنعمناكم وقويناكم ومن لستم له برازقين .

ويجوز أن ينصب « من » على إضمار فعل ؛ تقديره : وجعلنا لكم في الأرض معايش وأنعمنا من لستم له برازقين .

وأجاز الفراء أن تكون « أن » في موضع خفض ، عطف على « الكاف والميم » في « لكم » .

ويجوز العطف على الضمير المخفوض ، عند البصريين .

وأجاز الفراء أن يكون « من » في موضع خفض ، على العطف على « معايش » ، على أن يكون « من » يراد بها الإماء والعبيد ؛ أى : جعلنا لكم في الأرض ما نأكلون وجعلنا لكم من خدمكم ما تستمتعون به .

٢٢ — وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأنسقيناه  
وما أتم له بخازنين

كان أصل الكلام « ملأه » ، لأنه من : ألقحت الريح الشجر ، فهي ملقح ؛ والجمع : ملأه ؛ لكن أتى على تقدير حذف الزائد ، كأنه جاء على « لقيحت » ، فهي : لاقح ؛ والجمع : لواقح ؛ فاللفظ أتى على هذا التقدير .

وقد قرأ حمزة « الريح لواقح » ، بالتوحيد .

وأنكره أبو حاتم ، لأجل توحيد لفظ « الريح » وجمع النعت ، وهو حسن ؛ لأن الواحد يأتي بمعنى الجمع ، قال الله جل ذكره : ( والملك على أرجائها ) ٦٩ : ١٧ ، يعني : الملائكة .

٣٠ — فسجد لللائكة كلهم أجمعون

« أجمعون » : معرفة ، تأكيد ، لكن لا ينفرد كما ينفرد « كلهم » ، تقول : كل القوم أثنائي ، ولا تقول : أجمع القوم أثنائي .

وقال البرد : أجمعون ، معناه : غير مفترقين ، وهو وهم منه عند غيره ؛ لأنه يلزمه أن ينصبه على الحال .

٣١ — إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين

« إلا إبليس » : استثناء ليس من الأول ، عند من جعل « إبليس » ليس من اللائكة ، لقوله ( كان من الجن ) ١٨ : ٥٠

وقيل : هو استثناء من الأول ، لقوله : ( وإذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس ) ٢ : ٣٤ ، فلو كان من غير اللائكة لم يكن ملوما ؛ لأن الأمر بالسجود إنما وقع لللائكة خاصة ، وقد يقع على اللائكة اسم الجن ، لاستتارهم عن أعين بنى آدم ، قال الله جل ذكره : ( ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون ) ٣٧ : ١٥٨ ، فالجنة : لللائكة .

٤٣ — وإن جهنم لموعدهم أجمعين

« جهنم » : ينصرف ؛ لأنه اسم معرفة أعجمي .

وقيل : هو عربي ، ولكنه مؤنث معرفة .

ومن جعله عربيا اشتقه من قولهم : ركية جهنم ، إذا كانت بعينة القمر ، فسويت النار : جهنم ، لبعد قمرها .

٤٧ — وزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين

« إخواناً » : حال من « المتقين » الآية : ٤٥ ، أو من الضمير المرفوع في « ادخلوها » الآية : ٤٦ ، أو من الضمير في « آمين » .

٥١ — ونبئهم عن ضيف إبراهيم

« عن ضيف إبراهيم » ؛ أى : عن ذوى ضيف إبراهيم ؛ أى : عن أصحاب ضيف إبراهيم ؛ مخذف المضاف . ويجوز أن يكون حالا مقدرة من « الهاء والميم » في « صدورهم » .

٥٤ — قال أبحرتموني على أن مسنى الكبر فبم تبشرون

« تبشرون » : تبشروننى ، لكن نافع حذف النون الثانية التي دخلت للفصل بين الفعل والياء ، لاجتماع التانيين ،



وكسر النون التي هي علامة الرفع لجاورتها الياء ، وحذف الياء لأن الكسرة تدل عليها ؛ وفيه بُعد ، لكسر نون الإعراب ، وحققا الفتحة لالتقاء الساكنين ، ولأنه أن علامة للنصب ياء ، كالمفوض .

وقد جاء كسر نون الرفع وحذف النون التي مع الياء في ضمير المنصوب في الشعر ؛ قال الشاعر :

أيا موت الله لا بد أن ملاق لا أباك تخوفيني

أراد : تخوفيني ؛ وحذف النون الثانية ، وكسر نون المؤنث .

٥٩ — إلا آل لوط إنا لنجوزهم أجمعين

« آل » : نصب على الاستثناء النقطع ؛ لأن « آل لوط » ليسوا من القوم المجرمين للتقدم ذكرهم .

٦٠ — إلا امرأته قدرنا إنها لمن الفاجرين

« إلا امرأته » : نصب على الاستثناء من « آل لوط » .

٦٦ — وعطينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين

« أن » : في موضع نصب ، على البدل من « الأمر » ، إن كان « الأمر » بدلا « من ذلك » ؛ أو بدلا « من ذلك » إن جعلت « الأمر » عطفا بيان على « ذلك » .

وقال القراء : « إن » : في موضع نصب ، على حذف الحافض ؛ أي : بأن دابر .

« مصبحين » : نصب على الحال مما قبلها .

٦٧ — وجاء أهل المدينة يستبشرون

« يستبشرون » : حال مما قبله .

٦٨ — قال إن هؤلاء ضيقي فلا تفضحون

« هؤلاء ضيقي » : تقديره : ذوو ضيقي ، ثم حذف للضاف .

٧٠ — قالوا أو لم تنك عن العالمين

« عن العالمين » : مناه : عن ضيافة العالمين .

٧٨ — وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين

« الأيكة » : لم يختلف القراء في الهمز والحذف ، هنا ، وفي « ق » ٥٠ : ١٤ ؛ وإما اختلافوا في « الشراء » ٢٦ : ١٧٦ ، و « س » ٢٨ : ١٣ ، في فتح الياء وخفضها .

فن فتح الياء قراء بلام بعدها ياء ، وجعل « لَيْسَكَة » ؛ اسم البلدة ، فلم يصرفه للتأنيث والتعريف ؛ ووزنه « فُعْلَة » .

ومن قراء بالخفض ، جعل أجله : أَيْسَكَة ، اسم لموضع فيه شجر ملتف ؛ ثم أدخل عليه الألف واللام للتعريف ، فانصرف .

٩٠ - كما أُنزلنا على اللقطين

« الكاف » : في موضع نصب ، على التثنية للمعول محذوف ؛ تقديره : أنا النذير للبين عقاباً أو عذاباً مثل ما أُنزلنا .

### سورة النحل

١ - أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون

« أتى » : بمعنى : يأتي ؛ وحسن لفظ الماضي في موضع المستقبل ، لصديق إثبات الأمر ، فصار في أنه لابد « أتى » : يأتي ، بمنزلة ما قد مضى وكان ، فحسن الإخبار عنه بالماضي ، وأكثر ما يكون هذا فيما يخبرنا الله جل ذكره به أنه يكون ، فلصحة وقوعه وصدق الخبر عنه صار كأنه شيء قد كان .

٢ - ينزل للملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أتندوا  
أنه لا إله إلا أنا فاتقون

« أن أتندروا » : أن ، في موضع خفض ، على البدل من « الروح » ، و « الروح » ، هنا : النوحى ؛ أو في موضع نصب على حذف الخائن ؛ أى : بأن أتندروا .

٨ - والحيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون

« وَزِينَة » : نصب على إضمار فعل ؛ أى : وجعلها زينة .

وقيل : هو معول من أجله ؛ أى : ولزينة .

١٥ - وألقى في الأرض رواسي أن تمدد بهم وأنهاراً وسبلا لعلكم تهتدون

« أن تمدد بهم » : أن ، في موضع نصب معول من أجله .

وقيل : تقديره : كراهة أن تميد .

وقيل : معناه : لتلا تميد .

٢٤ — وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين

« ماذا » ، فيها قولان :

الأول : ما ، في موضع رفع بالابتداء ، وهو استفهام معناه التقرير ، و « ذا » بمعنى : الذى ، وهو خبر « ما » ، و « أنزل ربكم » : صلة « ذا » ، ومع « أنزل » هاء محذوفة تعود على « ذا » ؛ تقديره : ما الذى أنزله ربكم . ولما كان السؤال مرفوعاً جرى الجواب على ذلك ، فرفع « أساطير الأولين » على الابتداء والخبر أيضاً ؛ تقديره : قالوا هو أساطير الأولين .

وأما الثانى : فـ « ما » و « ذا » اسم واحد في موضع نصب بـ « أنزل » ، و « ما » : استفهام أيضاً ، ولما كان السؤال منصوباً جرى الجواب على ذلك ، فقال : قالوا خيراً ؛ أى : أنزل خيراً .

٣٢ — الذين توفاهم اللاتكة طيين ...

« طيين » : حال من « الهاء والهم » في « توفاهم » .

٤ — إنما قولنا لئى إذا أردناه أن نقول له كن فيكون

« كن فيكون » : قرأ ابن عامر ، والكسائى بنصب « فيكون » ، عطفاً على « نقول » .

ومن رفعه قطعه بما قبله ؛ أى : فهو يكون .

وما بعد « الفاء » يستأنف ويعد النصب فيه على جواب « كن » ؛ لأن لفظه لفظ الأمر ، ومعناه الخبر عن قدرة الله ، إذ ليس ثم مأمور بأن يفعل شيئاً ؛ فالعنى : فإنما يقال كن فهو يكون .

ومثله في لفظ الأمر ، قوله تعالى ( أسمع بهم وأبصر ) لفظه لفظ الأمر ومعناه انتصيب ؛ فلما كان معنى « كن » : الخبر ، بُعد أن يكون « فيكون » جواباً له ، فنصب على ذلك ؛ وبُعد أيضاً من جهة أخرى ؛ وذلك أن جواب الأمر إنما جزم ، لأنه في معنى الشرط ، فإذا قلت : قم أكرمك ؛ جزمت الجواب ؛ لأنه بمعنى : إن قم أكرمك ؛ وكذلك إذا قلت : قم فأكرمك ؛ إنما نصبت لأنه في معنى : إن قم فأكرمك .

وهذا إنما يكون أبداً في فعلين مختلفي اللفظ ، أو مختلفي التفاعلين ، فإن اتفقا في اللفظ ، والتفاعل واحد ،

لم يجوز ؟ لأنه لا معنى له ، لو قلت : قم تقم ، وقم فتقوم ، واخرج فتخرج ، لم يكن له معنى ، كما أنك لو قلت : إن تخرج فتخرج ، وإن تقم فتقوم ، لم يكن له معنى : لاتفاق لفظ معنى الفعلين والفاعلين ، فكذلك : كن فيكون ، لما اتفق لفظ الفعلين والفاعلين ، لم يحسن أن يكون « فيكون » جواباً للآول ، فالنصب على الجواب إنما يجوز على بُعد طى السببية في « كن » بالأمر الصحيح على السببية بالفعلين المختلفين .

وقد أجاز الأخفش في قوله ( قل لبادي الدين آمنوا يقيموا ) ١٤ : ٣١ ، جواباً لـ « قل » ، وليس هو بجواب له على الحقيقة ، لأن أمر الله لنبيه عليه السلام بالقول ليس فيه بيان الأمر لهم بأن يقيموا الصلاة حتى يقول لهم : اتبعوا الصلاة .

فنصب « فيكون » على جواب « كن » إنما يجوز على التشبيه على ما ذكرنا ، وهو بيد لفساد المعنى ، وقد أجاز الزجاج ؛ وعلى ذلك قرأ ابن عامر بالنصب في سورة البقرة : ١١٧ ، وفي آل عمران : ٤٧ ، وفي غافر : ٦٨ ، فأما في هذه السورة ، وفي « يس » : ٨٢ ، فالنصب حسن على العطف على « يقول » ، لأن قبله « أن » .

#### ٤٢ — الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون

« الذين » : في موضع رفع ، على البدل من « الذين هاجروا » الآية : ٤١ ، أو في موضع نصب على البدل من « الهاء وللم » في « لنبوتهم » الآية : ٤١ ، أو على إضمار : أعنى .

#### ٥١ — وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فإلهى فارهبون

« اثنين » : تأكيد بمنزلة « واحد » ، في قوله ، ( إنما الله إله واحد ) ٤ : ١٧١

#### ٥٢ — وله ما فى السموات والأرض وله الدين واصباً أفهبر الله تتقون

« واصباً » : نصب على الحال .

#### ٥٧ — ويحملون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون

« ولهم ما يشتهون » : ما ، رفع بالابتداء ، و « لهم » : الخبر .

وأجاز الفراء أن يكون « ما » : في موضع نصب ، على تقدير : ويحملون لهم ما يشتهون .

ولا يجوز هذا عند البصريين ؛ كما لا يجوز : جعلت لى طعاماً ؛ إنما يجوز : جعلت لنفسى طعاماً ؛ فهو كان لفظ القرآن : ولأنفسهم ما يشتهون ، جاز ما قال الفراء عند البصريين .

٥٨ — وإذا بشر أحدهم بالأشئ ظل وجهه مسوداً وهو كظيم

« وجهه » : اسم « ظل » ، و « مسوداً » : الخبر .

ويجوز في الكلام أن يضر في « ظل » اسمها ، ويرفع « وجهه » ، و « مسوداً » بالابتداء والخبر ،  
والجمله : خبر « ظل » .

٦٢ — ويجهلون لله ما يكروهون وتصف السنتهم الكذب أن لهم الحصى لا جرم

أن لهم النار وأنهم مفرطون

« وتصف السنتهم » : يذكر ويؤنث ؛ فمن أنت قال في جمعه : السن ؛ ومن ذكره قال في جمعه : السنة ،  
وبذلك أتى القرآن .

و « الكذب » : منصوب بـ « تصف » ، و « أن لهم » : بدل من « الكذب » ، بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .  
وقد قرئ : الكذب ، بثلاث فتمات ، على أنه نعت للآلئ ، وهو جمع « كاذب » ، وينصب « أن لهم »  
بـ « تصف » .

« لا جرم أن لهم النار » : أن ، في موضع رفع بـ « جرم » ، معنى : وجب ذلك لهم .

وقيل : هي في موضع نصب ، بمعنى : كسبهم أن لهم النار .

وأصل معنى « جرم » : كسب ، ومنه : المجرمون ؛ أى : الكاسيون الذنوب .

٦٤ — وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة

لقوم يؤمنون

« وَهَدَى وَرَحْمَةً » : مفعولان من أجلهما .

٦٦ — وإن لكم فى الأنعام لعبرة نسئكم بها فى بطونهم من بين فؤاد ودم

لبناً خالصاً صائغاً للشاربين

« بَيْنَا فِي بُطُونِهِ » : الهاء . تعود على « الأنعام » ؛ لأنها تذكر وتؤنث ، يقال : هو الأنعام ؛  
وهن الأنعام ، فجرى هذا الحرف على لغة من يذكر . والذى في سورة « المؤمنين » : ٢١ ، على  
لغة من يؤنث .

حكى هذا عن يونس بن حبيب البصرى .



وجواب ثان ، وهو : « الماء » في « بطونه » تعود على البعض ؛ لأن « من » في قوله « عما في بطونه » : دلت على البعض ، وهو الذي له لبن منها ؛ فتقديره : « ما في بطون البعض الذي له لبن ، وليس لكلها لبن .  
وهو قول أبي عبيدة .

وجواب ثالث ، وهو : أن « الماء » في « بطونه » تعود على المذكور ؛ أى : ونسبة بكم بما في بطون المذكور .

وجواب رابع ، وهو : أن « الماء » تعود على « النعم » ؛ لأن الأنعام والنعم ، سواء في المعنى .

وجواب خامس ، وهو : أن « الماء » تعود على واحدة الأنعام ؛ واحدها : نعم : والنعم مذكر ، واحد الأنعام .  
والمرتب تصرف الضمير إلى الواحد ، وإن كان لفظ الجمع قد تقدم ؛ قال الأعشى :

فإن تعهدى لامرىء لمة فإن الحوادث أودى بها

نقـال « بها » ، فرد الضمير في « أودى » على الحدثان ؛ أو على الحادثة ؛ وذكر ؛ لأنه لا مذكر لها من لفظها .

وجواب سادس ، وهو : أن « الماء » تعود على المذكور خاصة ، حكى هذا قول إسماعيل القاضي ، ودل ذلك أن اللبن فاعل ، فشرب اللبن من الإناث ، واللبن لافعل ، فرجع الضمير عليه ، ولستدل بها على أن اللبن في الرضاع للفعل .

٦٧ — ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا

حسنا إن في ذلك لآية لقوم يعقلون .

« الماء » في قوله « تتخذون منه » : يعود على واحد الثمرات المتقدمة الذكر ، فهي تعود على النمر ، كما عادت « الماء » في « بطونه » على واحد الأنعام ، وهو النعم .

وقيل : بل تعود على « ما » للضمرة ؛ لأن التقدير : ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه ، فالهاء لـ « ما » ، ودلت « من » عليها ؛ وجاز حذف « ما » كما جاز حذف « من » في قوله : ( وما منا إلا له مقام معلوم ) ٣٧ : ١٦٤ ؛ أى : إلا من له مقام ، فحذف « من » لدلالة « من » عليها ، في قوله « وما منا » .

وقيل : « الماء » : تعود على المذكور ، كأنه قال : تتخذون من المذكور سكرا .

٦٩ — ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا يخرج من بطونها

شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون

« الماء » في قوله « فيه شفاء للناس » : تعود على « الشراب » ، الذي هو العسل .

وقيل : بل تعود على « القرآن » .

٧٣ — ويمبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يعطيهمون

انصب « ثوه » على البدل من « رزق » ، وهو عند الكوفيين منصوب بـ « رزق » ، و « الرزق » ، عند البصريين : اسم ليس بمصدر ، فلا يعمل إلا في شمر .

٩١ — وأوفوا بعهده الله إذا عاهدتم ولا تقتضوا الأيمان بحد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تعملون

« بحد توكيدها » ، هذه الواو في « التوكيد » هي الأصل .

ويحوز أن يدل منها همزة ، فنقول : تأكيد ، ولا يحسن أن يقال : الواو بدل من الهمزة ، كما لا يحسن ذلك في « أحد » ، أصله : واحد ، فالهمزة بدل من الواو .

٩٢ — ولا تكونوا كالأقنعت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة إنما يلوكم الله به وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون

« أنكاثاً » : نصب على المصدر ، والعامل فيه « نقضت » ؛ لأنه بمعنى : نكثت نكثاً ؛ فـ « أنكاثاً » جمع : نكث .

وقل الزجاج : أنكاثاً ، نصب ؛ لأنه في معنى المصدر .

« دَخَلًا » : مفعول من أجله .

« أن تكون أمة » هي « أربى من أمة » : أن ، في موضع نصب على حذف حرف الخفض ؛ تقديره : بأن تكون ، أو : لأن تكون

« هي أربى » : مبتدأ ؛ و « أربى » : في موضع رفع خبر « هي » ؛ والجملة خبر « كان » .

وأجاز الكوفيون أن تكون « هي » : فاصلة ، لا موضع لها من الإعراب ؛ وأربى « : في موضع نصب خبر « كان » ، وهو قياس قول البصريين ؛ لأنهم أجازوا أن تكون : هي ، وهو ، وأنت ، وأنا ، وشبه ذلك : فواصل لا موضع لها من الإعراب ، مع « كان » وأخواتها ، و « أن » وأخواتها و « ظن » وأخواتها ، إذا كان بعدها معرفة ، أو ما قارب المعرفة .

و « أربى من أمة » هو بما يقرب من العرفة ، للآزمة « من » ل « أقول » ، ولطول الاسم ، لأن « من » ومبناها من تمام « أقول » .

وإنما فرق المبصرين في هذه الآية ولم يميزوا أن تكون « هي » فاعلة ، لأن « كان » نكرة ، فلو كان معرفة لحسن وجاز .

والهاء في « يلوكم الله به » : يرجع على العهد .

٩٩ - إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون

الهاء ، في « إنه » : تعود على الشيطان .

وتأني : للحديث والخبر .

١٠٠ - إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون

الهاء في « هم به مشركون » : تعود على الله جل ذكره .

وقيل : على الشيطان ، على معنى : هم من أجله يشركون بالله .

١٠٦ - من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن

من شرح بالكفر صدراً فهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم

« من كفر بالله » : من ، في موضع رفع ، يدل من « الكاذبين » الآية : ١٠٥

« إلا من أكره » : من ، نصب على الاستثناء .

« ولكن من شرح بالكفر صدراً فهم » : من ، مبتدأ ، و « فهم » : الخبر .

١١٦ - ولا تقولوا لما تصف السلكم الكذب هذا حلال وهذا حرام...

« الكذب » : نصب به « تصف » ، و « ما تصف » : مصدر .

ومن رفع « الكذب » ، وضم لكاف والدال ، جملة نعتاً لـ « السنة » .

وقرأ الحسن ، وطلحة ، وممر : « الكذب » ، بالخفض ونزع الكاف ، وجعلوه نعتاً لـ « ما » ، أو بدلاً منها .

١٢٣ - ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين

« حنيفاً » ، حال من الضمير المرفوع في اتبع ، ولا يحسن أن يكون حالا من « إبراهيم » ، لأنه مضاف إليه .

ومعنى « حيناً » : مثلاً عن الأديان ، إلا دين إبراهيم .

وأصل « الخنف » : الليل في الأمر ؛ ومنه : الأخف .

١٢٧ - واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولانك في ضيق مما يحكرون

« وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ » : الهاء واوهم : يعرذان على « الكفار » ؛ أى : لا تحزن على تحللهم عن الإيمان ، وذلك على ذلك قوله « يحكرون » .

وقيل : الضمير لـ « الشهداء » الذين نزل فيهم ( وإن عاقبتهم ) الآية : ١٢٦ ، إلى آخر السورة ؛ أى : لا تحزن على قتل الكفار إياهم . .

« الضيق » ، بالفتح : الصدر ؛ وبالكسر : الاسم .

وحكى الكوفيون « الضيق » ، بالفتح : يكون في القلب والصدر ؛ وبالكسر : يكون في الثوب والدار ، ونحو ذلك .

### سورة الإسراء

١ - سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام...

« سُبْحَانَ » : تزيه الله من السوء ، وهو مرادى عن النبي صلى الله عليه وسلم - وانصب على الصدر ، كأنه وضع موضع « سبحت الله تسبيحاً » ، وهو معرفة ، إذا أفرد ؛ وفي آخره زائدتان : الألف والواو ، فامتنع من التصريف والتزيين .

وحكى سيبويه أن من العرب من ينسكرد ، فيقول : سبحاناً ، بالتثنية .

وقال أبو عبيد : انصب على النداء ، كأنه قال : يا سبحان الله ، يا سبحان الذى أسرى بعبده .

٢ ، ٣ - وآتينا موسى الكتاب وجمالاً هدى ابنى إسرائيل ألا تتخذوا

من دونى وكيلاً ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً

« ذرية » : مفعول ثان لـ « تتخذوا » ، على قراءة من قرأ بالتاء ، و « وكيلاً » : مفعول أول ، وهو مفرد معناه الجمع .

و « اتخذ » يمدى إلى مفعولين ، مثل قوله تعالى : ( واتخذ الله إبراهيم خيلاً ) ٤ : ١٢٥ ، ويجوز نصب « ذرية » على النداء .

فأما من قرأ « يتخذوا » بالياء ، فـ « ذرية » : مفعول ثانٍ لا غير ، ويعد النداء ؛ لأن الياء للقيّة ، والنداء للخطاب ، فلا يجتمعان إلا على بُعد .

وقيل : « ذرية » ، في القراءةين : بدل من « وكلاء » .

وقيل : نصب على إضمار : أعني .

ويجوز الرفع في الكلام ، على قراءة من قرأ بالياء ، على البدل من المضمرة في « يتخذوا » ، لا يحسن ذلك في قراءة الخطاب ، لأن الخطاب لا يبدل منه الغائب .

ويجوز الحذف ، على البدل من « بني إسرائيل » ؛ و « أن » في قوله « ألا يتخذوا » ، في قراءة من قرأ بالياء ، في موضع نصب على حذف الحائض ؛ أي : لأن لا يتخذوا .

فأما من قرأ بالياء ، فيجوز في « أن » ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تكون لا موضع لها من الإعراب ، وهي للتفسير ، بمعنى « أي » ، فتكون « لا » نهيًا ، ويكون معنى الكلام قد خرج فيه من الخبر إلى النهي .

والوجه الثاني : أن تكون « أن » زائدة ليست للتفسير ، ويكون الكلام خبراً بعد خبر على إضمار القول ؛ تقديره : وقلنا لهم لا تتخذوا .

والوجه الثالث : أن تكون في موضع نصب ، و « لا » زائدة ، وحرف الجر محذوف مع « أن » ؛ تقديره : وجعلناه هدى لبني إسرائيل لأن تتخذوا دوني وكلاء ؛ أي : كراهة أن تتخذوا .

٥ - فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولى بأساً شديداً ففاجأوا  
خلال الديار وكان وعداً مفعولاً

« خلال الديار » : نصب على الظرف .

٧ - إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة

ليسرؤوا وجرهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا

ما علوا تنبيراً

« وعد الآخرة » : معناه : وعد المرة الآخرة ، ثم حذف ؛ فهو في الأصل صفة قامت مقام موصوف ؛ لأن



« الآخرة » تمت لـ « المرة » ، فحذفت « المرة » وأقيمت « الآخرة » مقامها . والكلام هو رد على قوله :  
« ليسدن في الأرض مرتين » الآية : ٤

« وَلَيْتُسِّرُّوْا مَا عَمَلُوْا » : ما ، والفعل ، مصدر ؛ أى : وليتبروا علومهم ؛ أى : وقت علومهم ؛ أى : وليملسكوا  
ويجلسدوا من تمسكهم ؛ فهو بمنزلة قولك : جئتكم مقدم الحاج ، وخفوق النجم ؛ أى : وقت ذلك .

٨ - عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً

« أن » : فى موضع نصب بـ « عسى » ، والرحمة ، هنا : تمت محمد عليه السلام . و « عسى » من الله ، واجبة ،  
تقد كان ذلك .

١١ - ويدعو الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان عجولاً

« دعاءه بالخير » : نصب على المصدر ؛ وفى الكلام حذف ؛ تقديره : ويدع الإنسان بالشر دعاء مثل دعائه  
بالخير ، ثم حذف الوصف ، وهو « دعاء » ، ثم حذف الصفة الضافة وأقام المضاف إليه مقامها .

١٤ - اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً

« حسيباً » : نصب على البيان .

وكيل : على الحال .

٢٠ - كلا لقد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً

« هؤلاء وهؤلاء » : بدل من « كل » ، على معنى : للؤمن والكافر يرزق .

٢١ - انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخرة أكبر درجات

وأكبر تفضيلاً

« كيف » : فى موضع نصب بـ « فضلنا » ، ولا يعمل فيه « انظر » ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

« أكبر » : خبر الابتداء ، وهو ولد « الآخرة » ، و « درجات » : نصب على البيان ، ومثله : « تفضيلاً » .

٢٣ - وقفى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً إما ياتن عندك

الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما

قولا كريماً

« ياتن عندك » : قرأ حمزة والكسائي « يلعان » ، بتشديد اللين وبألف على التثنية ، لتقدم ذكر « الوالدين » ،

وأعاد الضمير في « أحدهما » على طريق التأكيد ، فيكون « أحدهما » بدلا من الضمير ، « أو كلاهما » ، أف على « أحدهما » .

وقيل : ثنى الفعل ، وهو مقدم ، على أفة من قال : « فأما أحدهما » : كاثنية علامة التانيث في الفعل للمقدم عند جميع العرب ، فيكون « أحدهما » رفعا بفعله على هذا ، و « أو كلاهما » عطف على « أحدهما » .

٢٨ — وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا

« ابتغاء رحمة » : مفعول من أجله .

٣١ — ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطئا كبيرا

« خشية إملاق » : مفعول من أجله .

٣٢ — ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا

« الزنا » ، من قصره جعله مصدر : زنى يزنى زنا ، ومن مدّه جعله مصدر : زانى يزانى زوانة وزناء .

٣٣ — ولا تقاتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ومن قتل مظلوما

فقد جعلنا لوليّه سلطانا فلا يسرف في القتل إنه كان منصورا

« مظلوما » : نصب على الحال .

« إنه كان منصورا » : « الماء » تعود على « الولي » ؛ وقيل : على القاتل ؛ وقيل : على الدم ؛ وقيل : على القاتل .

وقال أبو عبيدة : هي للقاتل ، ومعناه : أن القاتل ، إذا اتقى منه في الدنيا فقتل ، فهو منصور . وفيه بُرد في التأويل .

٣٧ — ولا تمش في الأرض مرحا إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ

الجيال طولا

« مرحا » : نصب على المصدر .

وقرأ يعقوب : مَرِحاً ، بكسر الراء ، فيكون نصبه على الحال .

٤١ — ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدكروا وما يزيدهم إلا نفوراً

« تُنفُوراً » : نصب على الحال .

٤٦ — وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإذا ذكرت ربك

في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً

« نفوراً » : نصب على الحال .

٥٣ — وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ...

« وقل لعبادي » : قد مضى الاختلاف في نظيره في سورة « إبراهيم » : ٣٦ ، فهو مثله .

٥٧ — أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ...

« أيهم أقرب » : ابتداء وخبر ، ويجوز أن يكون « أيهم » ، بمعنى « الذي » ، بدلاً من « الواو » في « يبتغون » ؛ تقديره : يبتغي الذي هو أقرب الوسيلة ، فـ « أي » على هذا التقدير : مثبتة ، عند سيبويه ، وفيه اختلاف ونظر سيأتي في سورة « مريم » : ٧٣ « إن شاء الله » .

٥٩ — وما منعا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا ثمود

الناقصة مبصرة ...

أي ما منعا أن نرسل الآيات التي اقترحها قريش ، إلا تكذيب الأولين بثملها ، فكان ذلك سبب إهلاكهم ، فلو أرسلها إلى قريش فكذبوا لأهلكوا .

وقد تقدم في علم الله تأخير عذابهم إلى يوم القيامة ، فلم يرسلها لذلك .

« مبصرة » : نصب على الحال .

٦٠ — وإذا قلنا لك إن ربك أحاط الناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك

إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة ...

نصب « الشجرة » على العطف على « الرؤيا » ؛ أي : وما جعلنا الشجرة الملعونة .

٦١ — وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال أسجد  
لئن خلقت طيناً

« طيناً » : نصب على الحال .

٧١ — يوم تدعو كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه يمينه فأولئك  
يقروون كتابهم ولا يظلمون شيئاً

العامل في « يوم » : فعل دل عليه الكلام ، كأنه قال : لا يظلمون يوم تدعو ؛ لأن « يوما » مضاف إليه ،  
ولا يعمل المضاف إليه في المضاف ؛ لأنهما كاسم واحد ، ولا يعمل للشيء في نفسه .

و«الباء» في « بإمامهم » تتعلق بـ « تدعو » ، في موضع للنفعول الثاني لـ « تدعو » ، تعدى إليه بحرف جر .  
ويجوز أن تتعلق « الباء » المحذوف ، والمحذوف في موضع الحال ؛ فيكون التقدير : تدعو كل الناس مختارين  
بإمامهم ؛ أى : في هذه الحال ؛ ومعناه : ندعوهم وإمامهم فيهم .

ومعناه على القول الأول : ندعوهم باسم إمامهم ، وهو معنى ما روى عن ابن عباس في تفسيره .

وقد روى عن الحسن أن « الإمام » هنا : الكتاب الذي فيه أعمالهم ، فلا يحتمل على هذا أن تكون « الباء »  
إلا متعلقة بمحذوف ، وذلك المحذوف في موضع الحال ؛ تقديره : ندعوهم ومعهم كتابهم الذي فيه أعمالهم ؛ كأنه  
في التقدير : ندعوهم باتباعهم كتابهم ، أو مستقرا معهم كتابهم ، ونحو ذلك ؛ فلا يتعدى « تدعو » ، على هذا  
التأويل ، إلا إلى مفعول واحد .

٧٢ — ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً

« أعمى » : هو من : عمى القلب ، فهو ثلاثى من « عمى » ، فلهذا أتى بعد فعل ثلاثى ؛ وفيه معنى  
التعجب .

ولو كان من : عمى العين ، لقال : فهو في الآخرة أشد ، أو أبين ، عمى ؛ لأن فيه معنى التعجب ، وعمى العين  
شيء ثابت ، كاليد والرجل ، فلا يتعجب منه إلا بفعل ثلاثى ؛ وكذلك حكم ما جرى مجرى التعجب .

وقيل : لما كان عمى العين أصله الرباعى لم يتعجب منه إلا بإدخال فعل ثلاثى ، لينقل التعجب إلى الرباعى ،  
فإذا كان فعل للتعجب منه رباعياً لم يمكن نقله إلى أكثر من ذلك ؛ فلا بد من إدخال فعل ثلاثى ، نحو : أبين ،  
وأشد ، أو أكثر ، وشبهه . هذا مذهب البصريين .

وقد حكى الفراء : ما أعماه : وأعوره ، ولا يجوز البصريون .

٧٧ — سنة من قد أرسلنا قبلك ولا نجد لسننا تحويلا

« سُنَّةٌ » : نصب على المصدر ؛ أى : سن الله ذلك سنة ؛ يعنى : سن الله أن من أخرج نبيه هلك .

وقال الفراء : المعنى : كسنة من ، فلما حذف « الكاف » نصب .

٧٨ — أقم الصلاة لهدوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر

كان مشهوداً

« وَقُرْآنَ الْفَجْرِ » : نصب بإضمار فعل ! تقديره : واقرأوا قرآن الفجر .

وقيل : تقديره : أتم قرآن الفجر .

٩٢ — أو تخط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله وللاسلكة قبلا

« قَبِيلاً » : نصب على الحال .

٩٤ — وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا

أبعث الله بشراً رسولا

« أَنْ يُؤْمِنُوا » : أن ، فى موضع نصب مفعول « منع » ثان .

« إِلَّا أَنْ قَالُوا » : أن ، فى موضع رفع ، فاعل « منع » ؛ أى : ما منع الناس الإيمان إلا قولهم كذا وكذا .

٩٦ — قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم إنه كان بمباده خيرا بصيرا

« كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا » : الله ، جل ذكره ، فى موضع رفع بـ « كفى » : و « شهيدا » حال ، أو بيان ؛

تقديره : قل كفى بالله شهيدا .

١٠٠ — قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا أمسكنكم خشية

الإنفاق وكان الإنسان قتورا

« لو » : لا يليها إلا الفعل ؛ لأن فيها معنى الشرط ، فإن لم يظهر ضمير ، فهو مضمرة فى هذا ؛ و « أنتم » :

رفع بالفعل للمصدر .

١٠١ — ولقد آتينا موسى نعم آيات بينات ...

يجوز أن يكون « بينات » ، فى موضع خفض على النعت لـ « آيات » ، أو فى موضع نصب نعت لـ « تسع » .



١٠٤ — وقلنا من بعده لبني إسرائيل اسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة

جئنا بكم نصيباً

« نصيباً » : نصب على الحال :

١٠٥ — وبالخلق أنزلناه وبالخلق نزل وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً

« بالخلق » ، الأول : حال مقدمة من المضمرة في « أنزلناه » ، و « بالخلق » ، الثاني : حال مقدمة من المضمرة في « نزل » .

ويحوز أن يكون الباء في الثاني متعلقة بـ « نزل » ، على جهة التعدى .

١٠٦ — وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزائنا تنزيلاً

انصب « قرآن » بإختار فعل ، تفسيره : فرقناه ؛ تقديره : وفرقناه قرآنا فرقناه .

ويحوز أن يكون معطوفاً على « مبشراً ونذيراً » الآية : ١٠٥ ، على معنى : فصاحب قرآن ، ثم حذف المضاف ؛ فيكون « فرقناه » نعتاً للقرآن .

١٠٧ — قل آمنوا به أولاً تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم

يخرون للأذقان سجداً

« سجداً » : نصب على الحال :

١١٠ — قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن إياها تدعوا وله الأسماء الحسنى ...

« أى » : نصب بـ « تدعوا » ؛ و « ما » : زائدة للتأكيد .

### سورة الكهف

٢ — فما لينذر بأساً شديداً من لدنه ...

« فما » : نصب على الحال من « الكتاب » الآية : ١

٥ — ... كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً

« كلمة » : نصب على التفسير ، وفي « كبرت » ضمير فاعل ؛ تقديره : كبرت مقالهم أجمداً لله ولداً .

ومن رفع « كلمة » جعل « كبرت » بمعنى : عظمت ، ولم يضر فيه شيئا ، فارتفعت « الكلمة » برفعها ،  
و « تخرج » : نزل « للكلمة » .

« إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا » : إن ، بمعنى « ما » ؛ و « كذبا » : نصب بالقول .

٦ — فلفظك باخع نفسك على آثارك إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسنًا

« أسنًا » : مصدر في موضع الحال :

٧ — إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيعبهم أحسن عملا

« زينةً لهنَّ » : مفعول ثانٍ « جعلنا » ، إن جملة بمعنى : صيرنا .

وإن جملة بمعنى « خالقنا » نصبت « زينة » على أنه مفعول من أجله ؛ لأن ، خلقنا لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد .

١١ — فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً

« سنين » : نصب على الظرف ، و « عدداً » : مصدر .

وقيل : هو نمت لـ « سنين » ، على معنى : ذات عدد .

وقال الفراء : معناه : معدودة ، فهو على هذا نمت لـ « سنين » .

١٢ — ثم بعثناهم لنعلم أَى الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً

« أمداً » : نصب ؛ لأنه مفعول لـ « أحصى » ؛ كأنه قال : لنعلم أهؤلاء أحصى للأمد أم هؤلاء ؟

وقيل : هو منصوب بـ « لبثوا » .

وأجاز الزجاج نصبه على التمييز ؛ ومنعه غيره ؛ لأنه إذا نصبه على التمييز جعل « أحصى » اسماً على « أفعل » ؛  
و « أحصى » أصله منال الماضي ، من : أحصى يحصى ؛ وقد قال الله جل وعز : ( أحصاه الله ونسوه ) ٥٨ : ٦ ،  
و ( أحصى كل شيء عدداً ) ٧٢ : ٢٨ ؛ فإذا صح أنه يقع فعلاً ماضياً لم يمكن أن يستعمل منه : أفعل من كذا ؛  
إنما يأتي « أفعل من كذا » أبداً من الثلاثي ، ولا يأتي من الرباعي البتة إلا في شذوذ ، نحو قولهم : ما أولاه  
للخير ، وما أعطاه للدرهم ؛ فهو شاذ لا يقاس عليه . وإذا لم يمكن أن يأتي « أفعل من كذا » من الرباعي ،  
علم أن « أحصى » ليس هو : أفعل من كذا ؛ إنما هو فعل ماض ، وإذا كان فعلاً ماضياً لم يأت معه التمييز ،  
وكان تعديه إلى « أمداً » أبين وأظهر .

وإذا نصبت « أمدًا » بـ « لبثوا » فهو ظرف ، لكن يلزمك أن تكون عديت « أحصى » بحرف جر لأن التقدير : أحصى للبثهم في الأمد ، وهو مما لا يحتاج إلى حرف ، فيبعد ذلك عن البعد ، فنصبه بـ « أحصى » أولى وأقوى .

فأما قوله « لنعلم أي الحزبين » ، وقوله « فليُنظر أيها أزكى » الآية : ١٩ ، فالرفع ، عند أكثر النحويين في هذا على الابتداء وما بعده خبر ؛ والفعل مملق غير معمول في اللفظ .

وعلة سبويه في ذلك أنه لما حذف المائد على « أي » بناها على النضم .

١٤ - وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعوا من دونه إلها لقد قلنا إذا شططاً

« شططاً » : نمت لمصدر محذوف ؛ تقديره : قولاً شططاً .

ويجوز أن تنصبه بالقول .

١٦ - وإذا اعتزلتهم وما يعبدون إلا الله ...

أي : وإذا كروا إذا اعتزلتهم .

١٧ - وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كهنهم ذات اليمين وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال ...

« ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمالِ » : ظرفان .

١٨ - لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً ولملئت منهم رعباً

« فراراً ورُعباً » : منصوبان على التخييز .

٢١ - وكذلك أعتزنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وإن الساعة لا ريب فيها

إذ يتنازعون بينهم أمرهم فقالوا ابنوا عليهم بنياناً ...

العامل في « إذ » : يتنازعون .

٢٢ - يقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب

ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم ...

« وثامنهم كلبهم » : إنما جرى بالواو هنا لتدل على تمام القصة وانقطاع الحكاية عنهم ، ولو جرى بها مع

« رابع » و « سادس » لجاز ، ولو حذفت من « الثامن » لجاز ؛ لأن الضمير المانند يكفى من الواو ؛ وتقول :  
رأيت زيدا وأبوه جالس .

وإن شئت حذفت الواو ، للهاء العائدة على « زيد » . ولو قلت : رأيت عمرا وبكر جالس ، لم يجوز حذف  
الواو ؛ إذ لا عائد يعود على عمرو . ويقال لهذه الواو : واو الحال ، ويقال : واو الابتداء ، ويقال : واو « إذ » ،  
إذ هي بمعنى « إذ » .

### ٢٥ — رلبوا في كههم ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعا

« ثلاث مائة سنين » : من نون « للثان » استبعد الإضافة إلى الجمع ؛ لأن أصل هذا العدد أن يضاف إلى  
واحد يبين جنسه ؛ نحو : عندي مائة درهم ، ومائة ثوب ؛ فتون « المائة » إذ بعدها جمع ، ونصب « سنين »  
على البديل من « ثلاث » .

وقال الزجاج : « سنين » : في موضع نصب ، عطف بيان على « ثلاث » .

وقيل : هي في موضع خفض على البديل من « مائة » ؛ لأنها في معنى « سنين » .

ومن لم ينون أضاف « مائة » إلى « سنين » ، وهي قراءة حمزة والسكاني ، أضافا إلى الجمع كما يفعلان  
في الواحد ؛ وجاز لها ذلك إذا أضافا إلى واحد ، فقالا : ثلثمائة سنة ، فـ « سنة » بمعنى : سنين ، لا اختلاف  
في ذلك ؛ فخلا الكلام على معناه ، وهو حسن في القياس قليل في الاستعمال ؛ لأن الواحد أخف من الجميع ،  
وإنما يعد من جهة قلة الاستعمال ، وإلا فهو الأصل .

« وازدادوا تسعا » : تسعا ، مفعول به ، بـ « ازدادوا » ، وليس بظرف ؛ تقديره : وازدادوا لث تسع  
سنين ؛ فـ « ازدادوا » أصله : « فعل » ، ويتعدى إلى مفعولين ؛ قال الله جل ذكره ( وزدناهم هدى ) الآية : ١٣ ،  
لكن لما رجع « فعل » إلى « افعل » نقص من متعدي وتعدى إلى مفعول واحد . وأصل « الدال » الأولى في « ازدادوا » :  
تاء الافعال ؛ وأصله : وازيدوا ؛ فقلبت الياء ألفا ، لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وأبدل من التاء دالا لتكون  
في الجهر كاللداق ؛ وادها والزاى الق قبلها ، وكأن الدال أولى بذلك ، لأنها من مخرج التاء ، فيكون عمل  
اللسان في موضع واحد في القوة والجهرة .

٣٠ — إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا

خبر « أن » الأولى : « أولئك لهم جنات » الآية : ٣١

وقيل : خبرها : « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً » ؛ لأن معناه : إنا لا نضيع أجرهم .  
وقيل : الخبر محذوف ؛ تقديره : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يحازيهم الله بأعمالهم ، ودل على ذلك قوله تعالى : « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً » .

٣٨ — أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثياباً خضراً من سندس واستبرق ...

« سندس » : جمع ؛ واحد : سندسة .

٣٩ — ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله إن ترن أنا أتل منك مالا وولداً

« قلت ما شاء الله » : ما ، اسم ناقص ، بمعنى « الذي » ، في موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : قلت الأمر ما شاء الله إن شاء الله ، ثم حذف ، « الهاء » ، من الصلة .

وقيل : « ما » : شرط ، اسم تام ؛ و « شاء » : في موضع « يشاء » ، والجواب محذوف ؛ تقديره : قلت : ما شاء الله كان ، فلا « هاء » مقدرة في هذا الوجه ؛ لأن « ما » إذا كانت للشرط ، والإستفهام اسم ، لا تحتاج إلى صلة ، ولا إلى عائد من صلة .

« إن ترن أنا أتل » : أنا ، ناصلة ، لا موضع لها من الإعراب ؛ و « أتل » مفعول ثانٍ لـ « ترن » .

وإن شئت جئت « أنا » تأكيداً لضمير التكلم في « ترن » .

ويجوز في الكلام رفع « أتل » ، بجعل « أنا » مبتدأ ، و « أتل » الخبر ؛ والجملة في موضع المفعول الثاني لـ « ترن » .

٤٠ — أو يصيبع ماؤها غوراً فلن تستطيع له طلبا

« غوراً » : نصب ، لأنه خبر « يصيبع » ؛ تقديره : ذا غور .

٤١ — وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما ألقى فيها ...

« وأحيط » : للمفعول الذي لم يسم فاعله لـ « أحيط » : مضمر ، وهو المصدر .

ويجوز أن يكون « بثمره » : في موضع رفع ، على المفعول لـ « أحيط » .



« بثمره » : من قرأه بضمين جملة جمع « ثمرة » ، كخشبة وخشب . ويجوز أن يكون جمع الجمع ، كأنه جمع : ثمار ؛ كحجار وسحر ؛ وثمار : جمع ثمرة ، كأكمة وإكام .

ومن قرأه بفتحين جملة جمع « ثمرة » ، كخشبة وخشب .

ومن أسكن الثاني وضم الأول ، فعلى الاستخفاف ، وأصله ضمنان .

٥ - هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا

من رفع « الحق » جمل « الولاية » مبتدأ ، و « هنالك » : خبره ، و « الحق » : نعت لـ « الولاية » ، والمعامل في « هنالك » الاستقرار المحذوف ، الذي قام « هنالك » مقامه .

ويجوز أن يكون « لله » : خبر « الولاية » .

ومن خفض « الحق » جملة « الولاية » مبتدأ ، و « هنالك » : خبره ، و « الحق » : نعت لـ « الولاية » ، فيكون العامل في « هنالك » : الاستقرار الذي قام « لله » مقامه .

ولا يحسن الوقف على « هنالك » في هذين الوجهين .

ويجوز أن يكون العامل في « هنالك » ، إذا جعلت « لله » خبر : « منصرفا » الآية : ٤٢ ، فيحسن الوقف على « هنالك » ، على هذا الوجه .

و « هنالك » : يحتمل أن يكون ظرف زمان وظرف مكان ؛ وأصله المكن ، تقول : اجلس هنالك وها هنا ، واللام تدل على بعد المشار إليه .

« على ربك صفا » : نصب على الحال .

٤٧ - ويرى نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم تناد  
منهم أحدا

العامل في « يوم » : فعل مضمر ؛ تقديره : واذكر يا محمد يوم نسير الجبال ؛ ولا يحسن أن يكون العامل ماقبله . لأن حرف المطفف يمنع من ذلك .

٤٨ - وعرضوا على ربك صفا ...

« صفا » : نصب على الحال .

٥٠ - وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس

« إلا إبليس » : نصب على الاستثناء المتقطع ، على مذهب من رأى أن « إبليس » لم يكن من الملائكة .  
وقيل : هو من الأول ، لأنه كان من الملائكة .

٥٥ - وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلًا

« أن يؤمنوا » : أن ، في موضع نصب ، مفعول .

« إلا أن تأتيهم » : أن ، في موضع رفع ، فاعل « منع » .

« قبلًا » : من ضم القاف جماعه جمع « قبل » ؛ أى : يأتيهم العذاب قبلًا ؛ أى متقدمًا ؛ أى أجسادًا .

وقيل : معناه : شيئًا بعد شيء من جنس واحد ، فهو نصب على الحال .

وقيل : معناه : مقابلة ؛ أى : يتقابلهم عيانًا من حيث يرونه .

وكذلك للعين نعت قرأه بكسر القاف ؛ أى : يأتيهم مقابلة ؛ أى : عيانًا .

٥٩ - وتلك القرى أهلكناهم لما ظفروا وجعلنا لمهلكهم موعدا

« تلك » : في موضع رفع على الابتداء ، و « أهلكناهم » : الخبر .

وإن شئت : كانت « تلك » في موضع نصب على إختار فعل يفسره « أهلكناهم » .

« لمهلكهم » : من فتح اللام واليم جملة مصدر : هلكوا مهلكا ؛ وهو مضاف إلى المفعول ، على لغة من أجاز

تمدى « هلك » ؛ ومن لم يحز تمديته فهو مضاف إلى الفاعل .

ومن فتح اليم وكسر اللام جملة اسم الزمان ، تقديره : لوقت مهلكهم .

وقيل : هو مصدر « هلك » أيضا ؛ أى نادرا ، مثل : للرجع .

ومن ضم اليم وفتح اللام جملة مصدر « أهلكرا » .

٦١ - فلما بلغا جمع بينهما نسيا حوتهما فانخذل سبيله في البحر سربا

« سربا » : مصدر .

وقيل : هو مفعول ثان لـ « انخذل » .

٦٣ — قال أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة فأني نبيت الحوت وما أنسانيه

إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا

« أن أذكره » : أن ، في موضع نصب على البدل من ، « الهاء » ، في « أنسانيه » ، وهو بدل الاشتمال .

« عجبا » : مصدر ، إن جملته من قول موسى عليه السلام — وتنف على « في البحر » ، كأنه لما قال فني موسى : « واتخذ سبيله في البحر » ، قال موسى : أعجب عجبا .

وإن جملت « عجبا » من قول فني موسى ، كان مفعولا ثانيا لـ « اتخذ » .

وقيل : تقديره : واتخذ سبيله في البحر فعل شينا عجبا ، فهو نعت للمفعول محذوف .

وقيل : إنه من قول موسى عليه السلام كله ؛ تقديره واتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجبا ، فالوقف على « عجبا » ، على هذا التأويل ، حسن .

٦٤ — قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا

« قصصا » : مصدر ؛ أي : رجعا يقصان الأرض قصصا .

٦٥ — قال له موسى هل أتبعك على أن تعلني بما علمت رشدا .

« رشدا » : مفعول من أجله ؛ معناه : بل أتبعك لأرشد على أن تعلق بما علمت ، فيكون « على » وما بعدها : حالا .

ويجوز أن يكون مفعولا لـ « تعلني » ؛ تقديره : على أن تعلمي أمرا ذا رشد ؛ والرشد ، والرشد ، لغتان .

٦٨ — وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا

« خبرا » : مصدر ؛ لأن معنى « تحط به » : تخبره .

٧٧ — فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا

فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا

« لاتخذت » : من خفف التاء جملة من « اتخذت » ، فأدخل اللام التي هي لجواب « لو » ، على التاء التي هي فاء الفعل .

ومن شدة جملة ، « افعل » ، فأدغم التاء الأصلية في الزائدة .

٨٦ - حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة ووجد عندها قوما

قلنا ياذا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسنا

« تغرب في عين حمئة » : هو في موضع نصب على الحال ، من « الهاء » في « وجدها » .

« إما أن تعذب وإما أن تتخذ » : أن ، في موضع نصب فيهما .

وقيل : في موضع رفع .

فالرفع على إضمار مبتدأ ، والنصب على إضمار فعل ، فـ « أن تعذب » ؛ أي : تقبل العذاب .

٨٨ - وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى يستقول له من أمرنا يسرا

« فله جزاء الحسنى » : من رفع « الجزاء » جوله مبتدأ ، و « له » : الخبر ؛ وتقديره : فله جزاء الخلاق الحسنى ؛

و « الحسنى » : في موضع خفض بإضافة « الجزاء » إليها .

وقيل : هي في موضع رفع على البدل من « جزاء » ، وحذف التنوين لالتقاء الساكنين ، و « الحسنى » ،

على هذا : هي الجنة ؛ كأنه قال : فله الجنة .

ومن نصب « جزاء » ونونه ، جعل « الحسنى » : مبتدأ ، و « له » : الخبر ؛ ونصب « جزاء » على أنه مصدر

في موضع الحال ؛ تقديره : فله الخلاق الحسنى جزاء ، أو : فله الجنة جزاء ؛ أي : مجزياتها .

وقيل : « جزاء » : نصب على التمييز ؛ وقيل : على المصدر .

ومن نصب ولم ينونه فإثما حذف التنوين لالتقاء الساكنين ، فـ « الحسنى » : في موضع رفع ؛ وفيه بحد .

٩٣ - حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولا

« يفقهون » : من ضم « الياء » قدر حذف مفعول ؛ تقديره : لا يفقهون أحداً قولاً .

ولا حذف مع فتح الياء .

٩٤ - قالوا ياذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض

فهل نجعل لك خرجاً على أن نجعل بيننا وبينهم سداً

« يأجوج ومأجوج » : لم ينصرفا ، لأنها اسمان تعييتان مع التعريف .

وقيل : مع العجمة .

ومن همز جله عرياً مشتقاً ، من : أجيح النار ، ومن ذلك قولهم : ملح أجاج ، فهما على وزن ،

يعفول ومفعول .

١٠٣ — قل هل تبشكم بالآخرين أعمالا

« بالآخرين أعمالا » : نصب على التفسير .

١٠٨ — خالدين فيها لا يفتنون عنها حولا

« حولا » : نصب بـ « يفتنون » ؛ أى : متحولاً ؛ يقال : حال من المكان يحول حولاً ، إذا تحول منه .

— ١٩ —

### سورة مريم

٢٠١ — كهيعص \* ذكر رحمة ربك عبده زكريا

« ذكر رحمة ربك » ، قال اللراء : مرفوع بـ « كهيعص »

وقال الأخفش : مبتدأ ، وخبره محذوف ؛ تقديره : فيما نقص عليك ذكر رحمة ربك .

وقيل : تقديره : هذا الذى يتلى ذكره رحمة ربك ؛ وتقدير الكلام : ذكر ربك عبده زكريا برحمته :

٣ — إذ نادى ربه نداء خفياً

العامل فى « إذ » : هو « ذكر » .

٤ — قال رب أنى وهن العظمى فى واشتعل نارى شيئا ولم أكن بدناءك

رب خفياً

« كئيباً » : نصب على التفسير .

وقيل : هو مصدر : شاب شيئا .

٦ — برئى ويرث من آل يعقوب واجله رب رضى

« يرئى ويرث » : من جزمه جملة جواب الطلب ؛ لأنه كالأمر فى الحكم .

ومن رضى جملة نداء « ولى » الآية : هـ

وعلى القطع ، تقديره ، إذا جعلته نعتاً : فهب لى من أدنك ولما وارتنا على ونبوتى .

٨ — قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً

« عتياً » : نصب بـ « بلغت » ؛ وتقديره : سيباً عتياً ؛ وأصله : عتوا ، وهو مصدر : عناعتوا ، فأبدلوا من

الواو باء ، ومن الهمزة التى قبلها كسرة ، لنصح الياء ؛ لأن ذلك أخف .



وقد قرئ بكسر العين ، لإنباع الكسر الكسر .

٩ - قال كذلك قال ربك ...

الكاف ، في موضع رفع ؛ أى : قال الأمر كذلك ، فهو خبر ابتداء محذوف .

١٠ - قال رب اجعل لى آية فان آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليل سويًا

« سويًا » : نصب على الحال من المضمرة في « تكلم » ، أو نعت لـ « ثلاث ليل » .

١٢ - يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا

« صبيًا » : نصب على الحال .

١٣ - وحنانًا من لدنا وزكاة وكان تقيا

« وحنانًا » : عطف على « الحكم » .

٢٢ - حملته فأنثت به مكانًا قصيا

« مكانًا » : ظرف .

وقيل : هو مفعول به ؛ على تقدير : قصدت به مكانًا قصيًا .

٢٤ - فناداها من تحتها ألا تخرجي قد جعل ربك تحتك سريا

من كسر « الميم » في « من » : كان الضمير في « فناداها » : ضمير عيسى - عليه السلام - ؛ أى : فناداها - عليه السلام - من تحتها ؛ أى : من تحت ثيابها .

ويحوز أن يكون الضمير لجبريل - عليه السلام - ويكون التقدير : فناداها جبريل من دونها ؛ أى : من أسفل من موضعها ، كما نقول : دارى تحت دنوك ؛ أى : أسفل من دارك ؛ ولدى ، تحت بلدك ؛ أى : أسفل منه ، وكما قال تعالى - في الجنة ( تخرجى من تحتها الأنهار ) ؛ أى : من أسفل .

فـ « تحت » يراد بها الجهة الممازية للشيء ، فيكون جبريل - عليه السلام - كلمها من الجهة الممازية لها « لا من أسفل منها » .

وإذا كان الضمير لعيسى - عليه السلام - كان « تحت » : أسفل ، لأن موضع ولادة عيسى أسفل منها ، ويطلق على أن « تحت » يقع بمعنى الجهة الممازية للشيء قوله « قد جعل ربك تحتك سريا » ؛ أى : في الموضع الممازى لك ، لأنه أسفلها .

فأما من فتح «للمن» من «من» فإنه جعل «من» هو الفاعل ، وليس في «نناداها» ضمير فاعل . «ومن» ، في هذه القراءة : هو عيسى ؛ لأنه هو الذي أسأل منها ، فرفت «من» للخصوص في هذا ، وأصلها أن تكون للمصوم .

٢٥ — وهزى إليك بفتح النخلة تساقط عليك رطباً جنياً

«رطباً» : نصب على البيان ؛ وقيل : هو مفعول لـ «هزى» ، وهذا إما يكون على قراءة من قرأ بالياء والتخفيف ، أو التشديد ؛ أو بفتح التاء والتشديد .

وفي «تساقط» : ضمير النخلة .

ويجوز أن يكون ضمير «الجنح» ، هذا على قراءة من قرأه بالتاء .

فأما من قرأه بالياء ، فلا يكون في «يساقط» : إلا ضمير «الجنح» .

فأما من قرأه بضم التاء والتخفيف وكسر القاف : «رطباً» : مفعول لـ «تساقط» ، وقيل : هو حال ، وللمفعول مضمرة ؛ تقديره : تساقط ثمرها عليك رطباً .

والنخلة تدل على الثمر ، فحسن الحذف ، «والياء» في «بجنح» : زائدة .

٢٦ — فسكى واشربى وقرى عينا...

«عينا» : منصوب على التفسير .

٢٩ — فأشارت إليه فلوا كيف نكلم من كان في الهد صياً

«صياً» : نصب على الحال ، و «كان» : زائدة ، والعامل في الحال : الاستقرار .

وقيل : «كان» هنا ، بمعنى : وقع وحدث ، فيها اسمها مضمرة ، و «صياً» : حال أيضاً ، والعامل فيه «نكلم» . وقيل : «كان» .

وقال الزجاج : «من» : للشرط ، والمعنى : من كان في الهد صياً كيف نكلمه ؟

٣١ — وجعلنى مباركاً أينما كنت وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حياً

«مباركاً» : مفعول ثان لـ «جعل» .

«ما دمتُ حياً» : ما ، في موضع نصب على الظرف ؛ أى : حين دولم حياً .

وقيل : في موضع نصب على الحال ، و « حيا » : خبر « تمت » ، وائناء : اسم « دام » .

٣٢ - وبرا بوائتي ولم يحلني جباراً شقياً

« وَبَرَا » : عطف على « مباركا » .

ومن خفف « برا » ، عطفه على « الصلاة » .

٣٤ - ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون

« قول الحق » : من رفع « قولا » ضمير مبتدا ، وجعل « الحق » خبره ؛ تقديره : ذلك عيسى بن مريم ، ذلك قول الحق ، وهو قول الحق ، وهذا الكلام قول الحق .

وقيل : إن « هو » الضمير ، كناية عن عيسى عليه السلام ، لأنه يكلمه الله جل ذكره ، وقد سماه الله كلمة ، إذ بالكلمة يكون ؛ ولذلك قال الكسائي على هذا المعنى : إن « قول الحق » نعت لعيسى - عليه السلام - .

ومن نصب « قولا » على المصدر ؛ أى : أقول قول الحق .

٣٦ - وإن الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم

من فتح « أن » عطفها على « الصلاة » ، ومن كسرهما استأنف الكلام بها .

٤١ - واذكر فى الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً

« صديقاً » : خبر « كان » ، و « نبياً » : نصب بـ « صديق » .

وقيل : هو خبر بعد خبر .

٤٦ - قال أرأغب أنت عن آلهى يا إبراهيم ...

« أرغب » : مبتدا ، و « أنت » : رفع بفعله ، وهو الرغبة ، ويسد مسد الخبر ؛ وحسن الابتداء ببنكرة ، لاعتذارها على ألف الاستفهام قبلها .

٤٧ - قال سلام عليك سأستغفر لك ربى ...

« سلامٌ عليك » : سلام ، ابتداء ؛ والمجرور : خبره ، وحسن الابتداء ببنكرة ، لأن فيها معنى التصويب ، وفيها أيضاً معنى التبرئة .

فلما أفادت فوائد جاز الابتداء بها ، والأصل ألا يتبدأ ببنكرة إلا أن تليد فائدة عند المخاطب .

٥٢ — وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيا

« نجيا » : نصب على الحال .

٥٨ — . . . . إذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا

« سجدا وبكيا » : نصب على الحال ، ويكون « بكيا » : جمع « بالك » .

وقيل : « بكيا » : نصب على الصدر ، وليس جمع « بالك » ؛ وتقديره : خروا سجدا وبكوا بكيا .

٦٢ — لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما . . .

« إلا سلاما » : نصب على الاستثناء التقطع .

وقيل : هو بدل من « لغوا » .

٦٣ — تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا

« نورث » : يتعدى إلى مفعولين ، لأنه رباعى ، من « أورث » ، فالمفعول الأول « ها » محذوفة ؛ تقديره : « نورثها » ، وللمفعول الثاني « من » ، في قوله : « من كان تقيا » ، و « من » متعلقة بـ « نورث » ؛ والتقدير : تلك الجنة التي نورثها من كان تقيا من عبادنا .

٦٨ — فوريك لتحضرنهم والشياطين ثم لتحضرنهم حول جهنم جثيا

« جثيا » : نصب على الحال ، إن جملة جمع : جاث ؛ ونصب على الصدر ، إن لم تجعله جمعا وجملة مصدرأ .

٦٩ — ثم لنزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا

قرأ هارون القارى : بنصب « أيهم » ، أعمل فيها « لنزعن » .

والرفع في « أيهم » عند التحليل ، على الحكاية ، فهو ابتداء ، وخبره : « أشد » ؛ تقديره : لنزعن من كل شيعة الذي من أجل عتوه ، يقال له : أى هؤلاء أشد عتيا ؟

وذهب يونس إلى أن « أيا » رفع بالابتداء على الحكاية ، ويوافق الفعل ، وهو « لنزعن » ، فلا يعمل في اللفظ ، ولا يجوز أن يتعلق مثل « لنزعن » عند سيدييه والتحليل ، إنما يجوز أن يتعلق مثل أفعال الشد وشبهها بما لم يتحقق وقوعه .

وذهب سيدييه إلى أن « أيا » مبنية على الضم ، لأنها عنده بمنزلة « الذي » و « ما » ، لكن خالفتهما

في جواز الإضافة ، فأعربت لما جازت فيها الإضافة ، فلما حذف من أصلها ما يعود عليها لم تقو ، فرجعت إلى أصلها وهو البناء ، كـ « الذي » و « ما » ، ولو أظهرت الضمير لم يحز البناء عنده ؛ وتقدير الكلام عنده : ثم لنزعن من كل شيعة أيهم هو أشد ، كما تقول : لنزعن الذي هو أشد ؛ ويصبح حذف « هو » مع « الذي » . وقرئ : « تماماً على الذي أحسن » ٦ : ١٥٤ ، برفع « أحسن » ، على تقدير حذف « هو » ، والحذف مع « الذي » قبيح ، ومع « أي » حسن ؛ فلما خالفت « أي » أخواتها في حسن الحذف معها حذفت « هو » ، بذيت « أبا » على الضم .

وتد اعترض على سيبويه في قوله « وكيف بنينا المضاف وهو متمكن » ؛ وفيه نظر ، ولو ظهر الضمير المحذوف مع « أي » لم يكن في « أي » إلا النصب عند الجميع .

وقال الكسائي : « لنزعن » : واقعة على المعنى .

وقال الفراء : « معنى : « لنزعن » : لينادين ، فلم يعمل ، لأنه بمعنى النداء .

وقال بعض الكوفيين : إنما لم تعدل « لنزعن » في « أيهم » ، لأن فيها معنى الشرط والمجازاة ، فلم يعمل ما قبلها فيها ؛ وللعق : لنزعن من كل فرقة إن شايعوا ، أو لم يتشايعوا ؛ كما تقول : ضربت القوم أيهم غضب ؛ والمعنى : إن غضبوا ، أو لم يغضبوا .

وعن البرد : أن « أيهم » رفع ، لأنه متعلق بـ « شيعة » ؛ والمعنى : من الذين تشايعوا أيهم ؛ أي من الذين تشارفوا فظفروا أيهم .

٧٥ - حتى إذا رأوا ما يوعدون إما العذاب وإما الساعة ...

« إما العَذَاب وإِمَّا السَّاعَة » : نصبا على البدل من « ما » ، التي في قوله « حتى إذا رأوا ما يوعدون » .

٨٠ - ونثرته ما يقول وبأيتنا فردا

« ونثرته ما يقول » : حرف الجر محذوف ؛ تقديره : ونثر منه ما يقول ؛ أي : نثر منه ماله وولده .  
« فردا » : حال .

٨٧ - لا يهلكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً

« من » : في موضع رفع على البدل من الضمير المرفوع في « يهلكون » .  
ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء ، على أنه ليس من الأول .



٩٠ — تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا

« هدا » : مصدر ؛ أى : تم هدا ؛ أو : مفعول له ؛ أى : لأنها تهد .

٩١ — أن دعوا للرحمن ولدا

« أن » : فى موضع نصب ، مفعول من أجله .

٩٢ — وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا

« أن » : فى موضع رفع بـ « ينبغي » .

٩٣ — إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا

« إن » : بمعنى « ما » ، و « كل » : رفع بالابتداء ؛ والخبر : « إلا آتى الرحمن عبدا » .

و « آتى » : اسم فاعل ، و « الرحمن » : فى موضع نصب بـ « الإتيان » ، و « عبدا » نصب على الحال ،  
ومثله : « فردا » الآية : ٩٥

— ٢٠ —

### سورة طه

٣ — لا تذكرة لمن يخشى

« تذكرة » : منصوب على المصدر ، أو على الاستثناء النقطع الذى فيه « إلا » بمعنى « لكن » .

ويجوز أن يكون حالا أو مفعولا معه ، على تقدير : إنا أنزلنا عليك التنزيل لتحتمل متاعب التبليغ ، وما أنزلنا  
عليك هذا الشاق إلا ليكون تذكرة .

٤ — تنزيل من خالق الأرض والسموات العلى

« تنزيل » ، فيمن قرأ بالنصب : وجوه :

أن يكون بدلا من « تذكرة » الآية : ٣ ، إذا جعل حالا ، لا إذا كان مفعولا له ، لأن الشيء لا يطل بنفسه .  
وأن ينصب بـ « أنزل » مضرا .

وأن ينصب بـ « أنزلنا » ، لأن معنى : ما أنزلنا إلا تذكرة : أنزلناه تذكرة .

١٢ — إني أنا ربك فاطلع نعليك إنيك بالواد للقدس طوى

« طوى » ، من ترك تنويته ، فدانه أنه معدون ، كعمر ، وهو معرفة .

وقيل : هو مؤنث ، اسم للبقعة ، وهو معرفة .

ومن ثونه جملة اسماء للكان غير معدول .

وهو بدل من « الوادى » فى الوجهين .

١٧ — وما تلك يمينك يا موسى

« تلك » : عند الزجاج ، بمعنى « التى » ؛ و « يمينك » : صلتها .

وهى عند القراء بمعنى : هذه ، وهذه وتلك ، عندهم يحتاجان إلى صلة كالتى .

وذكر قطرب عن ابن عباس أن « تلك » بمعنى : « هذه » ؛ و « ما » : فى موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها الخبر ؛ ومعنى الاستفهام فى هذا : التنبية .

٢٢ — واخضعهم يدك إلى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى

« بيضاء » : نصب على الحال من الضمير فى « تخرج » ؛ و « آية » : بدل من « بيضاء » ، حال أيضا ؛ أى : تخرج مضيئة عن قدرة الله جل ذكره .

وقيل : « آية » : اتصّب بإصممار فعل ؛ التقدير : آيتناك آية أخرى .

والرفع جائز فى غير القرآن ، على : هذه آية .

٢٩ ، ٣٠ — واجعل لى وزيراً من أهلى ه هارون أخى

« هارون » : بدل من « وزيراً » .

وقيل : ه ه منسوب بـ « اجعل » ، على التقديم والتأخير ؛ أى : واجعل لى هارون أخى وزيراً .

٣١ ، ٣٢ — أشدد به أزرى وأشركه فى أمرى

من قرأ بوصل ألف « أشدد » وفتح ألف « أشركه » : جملة على الدعاء والطلب ، فهو مبقى .

ومن قطع ألف « أشدد » وضم ألف « أشركه » ، وهو ابن عامر ، جملة مجزوما جواباً لـ « اجعل » ، والألفان : ألفا التكلم .

وهما فى القراءة الأولى ، الأولى ألف وصل ، والثانية قطع .

٣٣ — كى نسبحك كثيراً

« كثيراً » : نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : تسبيحاً كثيراً ، أو نعت لـ « وقت » محذوف ؛ تقديره : نسبحك

وقتا طويلاً .

٣٩ — أن اذنيه في الثابت فاذنيه في الم...

« أن » : في موضع نصب على البدل من « ما » ، وهاء المأء الأولى في « اذنيه » : لموسى ، والثانية : للثابت .

٥٢ — قال عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا يلى

ما بعد « كتاب » صفة له من الجنتين ، و « ربى » : في موضع نصب ، بحذف الخافض ؛ تقديره : لا يضل للكتاب عن ربى ولا يلى .

ويجوز أن يكون « ربى » : في موضع رفع ، ينفي عنه الضلال والتسليان .

٥٨ — فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن

ولا أنت مكاناً موسى

« المكان » : نصب ، على أنه مفعول ثانٍ لـ « اجعل » ، ولا يجوز نصبه بـ « الموعد » ، لأنه قد وصف بقوله « لا » نخلفه نحن ولا أنت ، والأسماء التي تعمل عمل الأفعال إذا وصفت أو صغرت لم تعمل ، لأنها تخرج عن شبه الفعل بالصفة والتصغير ، إذ الأفعال لا تصغر ولا توصف ، فإذا أخرجت بالصفة والتصغير عن شبه الفعل امتدت من العمل . وهذا أصل لا يختلف فيه البصريون ، وكذلك إذا أخبرت عن المصادر أو عطفت عليها لم يجوز أن تصلها في شيء ، لا بد أن تفرق بين الصلة والوصول ، لأن للمعول فيه داخل في صلة المصدر ، والخبر والمطوف عليه داخلان في الصلة ، ولا يحسن أن يكون « مكاناً » في هذا الموضع ، لم تجره العرب مع الظروف مجرى سائر المصادر معها ؛ ألا ترى أنه قال الله تعالى : ( إن موعدكم الصبح ) ١١ : ٨١ ، لم يجوز إلا النصب في « الصبح » ، على تقدير : وقت الصبح ؛ وقد جاء « الموعد » اسماً للمكان ، كما قال الله - جل وعز - : ( وإن جهنم لموعدهم ) ١٥ : ٤٣

وقد قيل : معناه : المكان موعدهم .

وقوله « سوى » ، هو صفة لكان ، لكن من حذف كسر السين ، جملة نادراً ؛ لأن « فعلاً » لم يأت صفة إلا قليلاً ؛ مثل : هم قوم عدى ؛ ومن ضم السين آتى به على الأكثر ، لأن « فعلاً » كثير في الصفات ، مثل : رجل حطم ، ولد ، وشكع ؛ وهو كثير .

٥٩ — قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشركم الناس ضحى

الرفع في « يوم » على خبر « موعدكم » ، على تقدير حذف مضاف ؛ تقديره : موعدكم وقت يوم الزينة .

وقد نصب الحسن « يوم الزينة » على الظرف .

« أَنْ يُحْشَرَ » : أن ، في موضع رفع عطف على « يوم » ؛ على تقدير : موعدكم وقت يوم الزينة ، ووقت حشر الناس .

وقيل : « أن » في موضع خفض ، على النعت على « الزينة » .

ومن نصب « يوم الزينة » جعل « أن » في موضع نصب على العطف على « يوم » .

ويجوز أن يكون في موضع رفع ، على تقدير : وموعدكم يوم حشر الناس .

أو في موضع خفض ، على المطف على « الزينة » .

٦٣ - قالوا إن هذان سحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما وبذهبا

بطريقتكم المثلى

من رفع « هذان » حملة على لغة ابنى الحارث بن كعب ، باتون بالثني بالالف على كل حال .

وقيل : « إن » : بمعنى : نعم ، وفيه بُعد ، لدخول اللام في الخبر ، وذلك لا يسكون إلا في شعر ؛ كقوله :

• أم الخليل لعجوز شهر به •

وكان وجه الكلام : لأم الخليل عجوز ؛ وكذلك كان وجه الكلام في الآية ، إن حملت « إن » معنى :

« نعم » : إن هذان سحران ، كما تقول : لهذان سحران ، نعم ؛ ولحمد رسول الله . وفي تأخر اللام مع لفظ

« إن » بعض القوة على « نعم » .

وقيل : إن للبهيم لالم يظهر فيه إعراب في الواحد ولا في الجمع ، جرت التثنية على ذلك ، فأنى بالالف

على كل حال .

وقيل : إنها مضمرة مع « إن » ؛ وتقديره : إن هذان سحران ، كما تقول : إن زيد منطلق ؛ وهو قول

حسن ، لولا أن دخول اللام في الجر يبعد .

فأما من خفف « أن » فهي قراءة حسنة ؛ لأنه أصلح في الإعراب ، ولم يخالف الخط ، لسكن دخول اللام في الجر

- يعنى - ما على منحنى سبويه ؛ لأنه إن يقدر أنها المنقطة من التثنية ، لا بد أن يرفع ما بعدها بالابتداء والخبر ،

لتقص بنيانها ، فراجع ما بعدها إلى أصله . فاللام لا يدخل في خبر ابتداء آتى على أصله إلا في شعر .

على ما ذكرنا .

وأما على مذهب الكوفيين فهو من أحسن شيء ، لأنهم يقدرون « أن » الخفيفة بمعنى « ما » ، واللام بمعنى « إلا » ؛ فتقدير الكلام : ما هذان إلا ساحران ؛ فلا خلل في هذا التقدير إلا ما ادعوا أن اللام تأتي بمعنى « إلا » .

٦٦ — قال بل اقرأ فإذا حبا لهم وعصمهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى

من قرأ « يخيل » ، بالياء ، جمل « أن » في موضع رفع ، لأنها مفعول لم يسم فاعله له « يخيل » .  
ومن قرأ « يخيل » بالتاء ، وهو ابن ذكوان ، فإنه جمل « أن » في موضع رفع ، على البدل من الضمير في « يخيل » ، وهو بدل الاشتغال .

ويجوز مثل ذلك في قراءة من قرأ بالياء ، على أن يجعل الفعل ذكر على للمعنى .

ويجوز أن يكون في قراءة من قرأ بالتاء في موضع نصب ، على تقدير حذف « الياء » ؛ تقديره : يخيل إليه من سحرهم بأنها تسعى ، ويجعل المصدر ، و « إليه » ، في موضع مفعول لم يسم فاعله .

٦٧ — فأوحى في نفسه خيفة موسى

« موسى » : في موضع رفع بـ « أوحى » ، و « خيفة » : مفعول لـ « أوحى » ؛ وأصل « خيفة » : خونة ، ثم أبدل من الواو ياء وكسر ما قبلها ليصح بناء « رعدة » .  
وإنما خاف موسى أن يفتن الناس .

وقيل : لما أبطأ عليه الوحي فألقى عصاه خاف .

وقيل : بل غلبه طبع البشرية عند ما يفته ما لم يعتد .

٦٨ — وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى

« تَلَقَّفَ » : من جزم « تلقف » جملة جواباً للأمر ، ومن رفعه ، وهو ابن ذكوان ، رفع على الحال من « ما » ، وهي الصا .

وقيل : هو حال من « الملقى » ، وهو موسى ؛ تنبأ إليه التلقف ، لما كان عن فعله وحركته ، كما قال ( وما رميت إذ رميت ولكن الله رمي ) ٨ : ١٧ ، وهي حال مقدرة ، لأنها إنما تلقف جبالهم بعد أن ألقاها .

« إن ما صنعوا » : ما : اسم « إن » ، بمعنى « الذي » ، و « كيد » : خبرها ؛ و « الهاء » : محذوفة من « صنعوا » ؛ تقديره ، صنعوه كيد ساحر .



ومن قرأ « كيد سحر » ، فعناه : كيد ذى سحر .

ويجوز في الكلام نصب « كيد » بـ « صنعوا » ، ولا تضمر « هاء » ، على أن تجعل « ما » كافة لـ « أن »  
عن العمل .

ويجوز فتح « أن » ، على معنى : لأن ما صنعوا .

٧٢ — قالوا لن نؤثر على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فانفس

ما أنت قاض إنما تقضى هذه الحياة الدنيا

« الذى فطرنا » : الذى ، فى موضع نصب ، على العطف على « ما » ، ، وإن شئت على القسم .

« إنما تقضى هذه الحياة الدنيا » : ما كافة لـ « أن » عن العمل ، و « هذه » : نصب على الظرف ، « والحياة » :  
بدل من « هذه » ، أو نعت ؛ تقديره : إنما تقضى الحياة الدنيا .

ويجوز فى الكلام رفع « هذه » و « الحياة » ، على أن تجعل « ما » بمعنى : الذى ؛ و « الهاء » ، محذوفة مع  
« تقضى » ، و « هذه » : خبر « أن » ، و « الحياة » : بدل من « هذه » ، أو نعت ؛ تقديره : إن الذى تقضيه  
أمر هذه الحياة .

٧٣ — إنا آتينا برينا ليخبر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من

السحر والله خير وأبقى

« ما » : فى موضع نصب ، على العطف على « الخطايا » .

وقيل : هو حرف نافية ؛ فإذا جمعت « ما » نافية « تعلق » « من » بـ « الخطايا » ؛ وإذا جمعت « ما » بمعنى  
« الذى » تعلق « من » بـ « أكرهتنا » .

٧٧ — ولقد أوحينا إلى موسى أن أسرعبادى فاضرب لهم طريقا

فى البحر ييبا لانخاف دركا ولا تخشى

من رفع « تخاف » جملة حالا من الفاعل ، وهو موسى ؛ التقدير : اضرب لهم طريقاً فى البحر لا خائفا دركا  
ولا خائفا ؛ ويقوى رفع « تخاف » إجماع القراء على رفع « تخشى » وهو معطوف على « تخاف » .

ويجوز رفع « تخاف » على القطع ؛ أى : أنت لا تخاف دركا .

وقيل : إن رفعه على أنه نعت لـ « طريق » ؛ على تقدير حذف « فيه » .

ومن جزم « تخاف » ، وهو حمزة ، جملة جواب الأمر ، وهو « فاضرب » ؛ والتقدير : إن تضرب لا تخف  
دركا من خلفك ؛ ويرفع « تخشى » على القطع : أى : وأنت لا تخشى غرقاً .

وقيل : إن الجزم فى « لا تخف » ، على النهى .

وأجاز الفراء أن يكون « ولا تخشى » فى موضع جزم ، وبنيت الألف كما بنيت الياء والواو ، على تقدير حذف  
الحركة منها ؛ وهذا لا يجوز فى الألف ، لأنها لا تتحرك أبداً إلا بتغيرها إلى غيرها ، والواو والياء  
يتحركان ولا يتغيران .

٨٥ - يا بني إسرائيل قد أعطيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور  
الأيمن ونزلنا عليكم اللن والسوى

انتصب « جانب » على أنه مفعول ثان لـ « واعد » ، ولا يحسن أن ينتصب على الظرف ؛ لأنه ظرف مكان  
مختص ؛ وإنما تعدى الأفعال والمصادر إلى ظروف المكان إذا كانت مبهمة ، هذا أصل الاختلاف .

وتقدير الآية : وواعدناكم إتيان جانب الطور ، ثم حذف المضاف .

٨٦ - فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم  
يعدكم ربكم وعدا حسنا

يجوز أن يكون « الوعد » بمعنى : الموعود ؛ كما جاء « الخلق » بمعنى المخلوق ، فصبت « وعدا » على هذا التقدير ،  
على أنه مفعول ثان لـ « يعد » ، على تقدير حذف مضاف ؛ تقديره : ألم يعدكم ربكم تمام وعد حسن .

ويجوز أن يكون انتصب « وعد » على المصدر .

٨٧ - قلوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكنا حملنا أوزاراً من زينة  
القوم نقذناها فكذلك ألقى السامري

« الملك » : مصدر ، فى قراءة من ضم الميم ، أو فتحها ، أو كسرهما ، وهى لفات ؛ والتقدير : ما أخلفنا موعدكم  
بملكنا الصواب ، بل أخلفناه بخلقنا . والمصدر مضاف فى هذا إلى الفاعل ، والمفعول محذوف ؛ كما يضاف فى موضع  
آخر إلى المفعول ويحذف الفاعل ؛ نحو قوله تعالى ( بسؤال أمجتك ) ٣٨ : ٥٤ ، وقوله ( من دعاء الخير ) ٤١ : ٤٩

وقيل : إن من قرأه بضم الميم جملة مصدر قولهم : هو ملك بين الملوك ، ومن كسر جملة مصدر : هو مالك بين  
الملك ، ومن فتح جملة اسماً .

«فكذلك التّي» : الكاف ، في موضع نصب ، على النعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : فألقى السامري بلاءه كذلك .

٩٤ — قال يابن أم لا تأخذ بلعيق ولا براسي إني خشيت أن تقول

فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي

« يابنَ أم » : من فتح « الليم » أراد : يابن أمي ، ثم أبدل من « الباء » التي للإضافة ألأ .

وقيل : بل جعل الاسمين اسما واحداً ، فبناها على الفتح .

ومن كسر « الليم » فعل أصل الإضافة ، لكن حذف « الباء » ، لأن الكسرة تدل عليها ، وكان الأصل إثباتها ؛ لأن « الأم » غير منادى ، إنما المنادى هو « الابن » ، وحذف « الباء » إنما يحسن ويختار مع المنادى بعينه ، و« الأم » ليست بمندادة .

٩٧ — قال فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لاساس وإن لك موعدا لن نخلفه ...

«سَنَ نُخْلِفَ» : من قرأ بكسر اللام ، قيل : أن تجده عخلفا ؛ كما تقول : أجدته ؛ أي : وجدته مخدواً .

وقيل : إن معناه محمول على التهديد ؛ أي : لا بد لك من أن تصير إليه .

ومن فتح اللام ، فمعناه : لن نخلفه الله ، والمخاطب مضمّر مفعول لم يسم فاعله ، والفاعل هو الله جل ذكره ، و« الهاء » : للفعول التاني .

والمخاطب ، في القراءة الأولى : فاعل ، على المعنيين جميعاً .

وأخلف : معدى إلى مفعولين ، فالتاني محذوف في قراءة من كسر اللام ؛ والتقدير : لن نخلف أنت الله للوعد الذي قدر أن ستأتيه فيه .

٩٨ — كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا

« الكاف » : في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ أي : نقص عليك قصصاً كذلك .

١٠٢ — يوم ينفخ في الصور وتحشر الهرمين يومئذ زرقا

« زُرْقَا » : حال من « الهرمين » .

١٠٣ — يتخافتون بينهم إن لبثتم إلا عشراً

« إلا عشراً » : نصب بـ « لبثتم » .

١١٨، ١١٩ — إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى • وأنت لا تطعمها ولا تضحي

« ألا » : إن موضع نصب ، لأنها اسم « إن » .

ومن فتح « وأنت لا تطعم » ، عطفاً على « ألا تجوع » ، والتقدير : وأن لك من عدم الجوع وعدم الطعم في الجنة .

ويجوز أن تكون الثانية في موضع رفع ، عطفاً على الموضع .

ومن كسر فعل الاستئناف .

١٢٨ — أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم

إن في ذلك لآيات لأولى النى

فاعل « يهد » : مضمَر ، وهو المصدر ؛ تقديره : أفلم يهد الهدى لهم .

وقيل : الفاعل مضمَر ؛ على تقدير : الأمر ؛ تقديره : ألم يهد الأمر لهم كم ؟

وقال الكوفيون : « كم » : هو فاعل « يهد » .

وهو غلط عند البصريين ؛ لأن « كم » لها صدر الكلام ، ولا يصل ما قبلها فيها ، إنما يصل فيها ما بعدها ،

« كأي » في الاستفهام ، فالعامل في « كم » الناصب لها عند البصريين : « أهلكنا » .

١٣١ — ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا

لنفثهم فيه ورزق ربك خير وأبقى

نصب « زهرة » على فعل « ضمَر » ، ذلك عليه « متعنا » ، بمنزلة : جعلنا ؛ وكأنه قال : جعلنا لهم زهرة الحياة .

وهو قول الزجاج .

وقيل : هي بدل من « الماء » في « به » على الوضع ؛ كما تقول : مررت به أخاك .

وأشار الثراء إلى نصبه على الحال ، والعامل فيه « متعنا » ؛ قال : كما تقول : مررت به السكين ؛ وفدّره : متعنا

به زهرة في الحياة الدنيا وزينة فيها .

قال : فإن كانت معرفة فإن العريب تقول : مررت به الشريف الكريم ، تعني : نصبه على الحال ، على تقدير

زيادة الألف واللام .

ويجوز أن تنصب « زهرة » على أنها موضوعة موضع المصدر ، موضع « زينة » ، مثل « سمع الله » ، و « وعد الله » . وفيه نظر .

والأحسن أن تنصب « زهرة » على الحال ، وحذف التنوين لسكونه وسكون اللام في « الحياة » ، كما قرئ . ( ولا الليل سابق النهار ) ٤٠: ٣٦ ، بنصب « النهار » بـ « سابق » ؛ على تقدير حذف التنوين ، لسكونه وسكون اللام ؛ فتكون « الحياة » مخفوضة على البدل من « ما » ، في قوله « إلى ما متنا » ، لأن « لنفثهم » متعلق بـ « متنا » ، وهو داخل في صلة « ما » ، فـ « لنفثهم » داخل أيضاً في الصلة ، ولا يقدم البدل على ما هو في الصلة ؛ لأن البدل لا يكون إلا بعد تمام الصلة للبدل منه ، فامتنع بدل « زهرة » من « ما » ، على الوضع .

١٣٣ — وقالوا لولا يأتينا بآية من ربنا أولم تأتكم بينة ما في الصحف الأولى

« ما » : في موضع خفض ، بإضافة « البينة » إليها .

وأجاز الكسائي تنوين « بينة » ، فتكون « ما » : بدلا من « بينة » .

١٣٥ — قل كل مترهبون فتعلون من أصحاب الصراط السوي

ومن اهتدى

« من » : في موضع رفع بالابتداء ، ولا يعمل فيها « ستمعون » ، لأنها استفهام ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله

وأجاز القراء أن يكون « من » : في موضع نصب بـ « ستمعون » ، حملة على غير الاستفهام ، جعل « من » « ليجلس » ، كقوله تعالى : ( والله يعلم للفسد من المصلح ) ٢ : ٢٢٠ .

## سورة الأنبياء

٢ — ما يأتهم من ذكر من ربهم عذب إلا أنهم يهيمون

« عذب » : نعت لله .

وأجاز الكسائي نصبه على الحال .

وأجاز القراء رفعه على نعت لـ « ذكر » ، على الوضع ؛ لأن « من » زائدة ، و « ذكر » : فاعل .

٣ — لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا ...

« الَّذِينَ » : بدل من المضمرة المرفوعة في « أسروا » ، والضمير يعود على « الناس » الآية : ١



وقيل : « الدين » : رفع على إضمار « هم » .

وقيل : « الدين » : في موضع نصب على : أغنى .

وأجاز الفراء أن يكون « الدين » في موضع نعت لـ « الناس » الآية : ١ .

وقيل : « الدين » : رفع بـ « أسروا » ، وأنى لفظ الضمير في « أسروا » على لغة من قال : أكلوني البراغيث .

وقيل : « الدين » : رفع على إضمار : « يقول » .

١٠ — لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون

« الذكر » : مبتدأ ، و « فيه » : الخبر ؛ والجملة في موضع نصب على النعت لـ « كتاب » .

٢٢ — لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش  
عما يصفون

« إلا » : في موضع « غير » ، نعت لـ « آلهة » ، عند سيوبه واللسكاثي ؛ تقديره : غير الله ، فلما وضعت « إلا » في موضع « غير » أعرب الاسم بعدها بثلث إعراب « غير » .

قال الفراء : « إلا » ، بمعنى : سوى .

٢٤ — أم اتخذوا من دونه آلهة بل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي  
وذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون

« ذكر ، وذكر » : قرأ عيسى بن يعمر : بالتثنية .

« الْحَقُّ » : نصب بـ « يعلمون » .

وقرأ الحسن : بالرفع ، على معنى : هو الحق ، وهذا الحق .

٢٦ — وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون

أى : بل هم عباد ، ابتداء وخبر .

وأجاز الفراء : بل عبادا مكرمين ، بالنصب ، على معنى : بل اتخذ عبادا .

٣٠ — أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما

وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون

إنما وحد « رتقا » ، لأنه مصدر ؛ وتقديره : كانتا قوائ رتق .

« من الماء » : في موضع للفعول الثاني لـ « جعل » .

ويجوز في الكلام « حيا » ، بالنصب ، على أنه المفعول الثاني ، ويكون ، « من الماء » في موضع البيان .

٣٣ — وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون

في « يسبحون » : الواو والنون ، وهو خبر عما لا يعقل ، وحق الواو والنون ألا يكونا إلا لمن يعقل ، ولكن لما أخبر عنهما أنهما يملآن فعلا ، كما عبر عن يعقل ، أتى الخبر عنهما بالخبر عن من يعقل .

٣٤ — وما جطنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون

حق حمزة الاستفهام ، إذا دخلت على حرف شرط ، أن تكون رتبها قبل جواب الشرط ؛ فالمعنى : فهم الخالدون إن مت ، ومنه : ( أفان مات أو قتل انقلبتم ) ٧ : ١٤٤ ، وهو كثير .

٤٧ — وضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن

كان مثقال حبة من خردل أثينا بها وكفى بنا حاسبين

من رفع « مثقال » جعل « كان » تامة ، لا تحتاج إلى خبر ؛ ومن نصبه جعل « كان » نامة تحتاج إلى خبر ، واسم « كان » مضمرة فيها ؛ تقديره : وإن كان الظلم مثقال حبة ؛ فلتقدم ذكر الظلم جاز إخماره .

« أَتَيْنَا بِهَا » : من قرأ بالقصر ، فمعناه : جئنا بها . وقرأ ابن عباس ومجاهد : « آتينا » ، على معنى : جازينا بها ، فهو « فاعلنا » ، ولا يحسن أن يكون « أفعلنا » ، لأنه يلزم حذف الباء من « بها » ، لأن « أفعل » لا يتعدى بحرف ، وفي حذف الباء مخالفة للخط .

٥٢ — إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون

المامل في « إذ » : آتينا إبراهيم ؛ أي : آتينا رسله في وقت قال لأبيه .

٦٠ — قالوا سمعنا فما يذكرم يخال له إبراهيم

« إِبْرَاهِيمُ » : رفع على إخمارة « هو » ، ابتداء وخبر محكي .

وقيل : تقديره : الذي يعرف به : إبراهيم .

وقيل : هو رفع على النداء المفرد ، فتكون ضمة بناء ، و « له » : قام مقام المفعول الذي لم يسم فاعله لـ « يقال » .

وإن شئت : أضمرت المصدر ليقوم مقام الفاعل ، و « له » : في موضع نصب .

٧٤ - ولوطا آتينا حكما وعلما وننجيناك من القرية التي كانت تعمل  
الجبائش إنهم كانوا قوم سوء فاسقين

« لوطا » : نصب بإضمار فعل ؛ تقديره : وآتينا لوطا آتينا .

٧٦ - ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله  
من الكرب العظيم

أى : واذكر يا محمد نوحا .

٧٨ - وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرت ...

أى : واذكر يا محمد داود وسليمان .

٧٩ - فهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال  
يسبحن والطير وكنا فاعلين

« والطير » : عطف على « الجبال » ، وهو مفعول معه .

ويجوز الرفع بعطفه على المضمر في « يسبحن » .

٨٧ - وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه ...

« ذا النون » : في موضع نصب على معنى : واذكر ذا النون .

« مُغَضِّباً » : نصب على الحال ؛ ومعناه : غضب على نومه لربه إذ لم يجبه قومه ، فأنضب على القوم كان  
لخالفهم أمر ربهم .

٨٨ - فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك تنجي المؤمنين

« تنجي » : قرأه ابن عامر وأبو بكر « نجى » : بنون واحدة مشددا ، فكان يجب أن يفتح الياء ، لأنه  
فعل ماض لم يسم فاعله ، ويجب أن يرفع « المؤمنون » على هذه القراءة ، لأنه مفعول لم يسم فاعله ، أو فعل  
ماض لم يسم فاعله ، لكن أتى على إضمار المصدر ، أقامه مقام الفاعل ؛ وهو بعيد ؛ لأن المفعول أولى بأن  
يقوم مقام الفاعل ، وإنما يقوم المصدر مقام الفاعل ، عند عدم للمفعول به ، أو عند استعمال المفعول به بحرف  
الجر ، نحو : قم وسر بزيد ؛ فأما « الياء » فأسكنها في موضع الفتح كن يسكنها في موضع الرفع ، وهو  
بعيد أيضا ، إنما يجوز في الشعر .

وقال بعض العلماء : أعني أنه فعلٌ سمي فاعله ، وإنما أدغم النون الثانية في الجيم ؛ وهو قول بعيد أيضاً ؛ لأن النون لا تدغم في الجيم إدغاما صحيحا يكون معه التشديد ، وإنما يخفى عند الجيم ، والإخفاء لا يكون معه تشديد .

وقال علي بن سليمان : هو في هذه القراءة ، فعل سمي فاعله ؛ وأصله : تنجى بنونين وبالتشديد ، عي « تفعل » ، لكن حذفت النون لاجتماع النونين ، كما حذفت إحدى التاءين في « تفرق » ٦ : ١٥٣ .

واستدل من قال بهذين القولين الآخرين على قوله بسكون الياء ، فدل سكونها على أنه فعل مستقبل ؛ وفي هذا أيضاً قول ضعيف ؛ لأن للثلاثين في هذه الأعياء لا يحذف الثاني استخفافاً إلا إذا انفتحت حركة للثلاثين ، نحو : تفرقون ، وتعارفون . فإذا اختلفت لم يحذف الثاني ، نحو : تتعارفون ، وتتأرجحون ، والتونان في « تنجى » قد اختلفت حركتهما ، فلا يجوز حذف الياء ؛ وأيضاً فإن النون الثانية أصلية ، والأصل لا يجوز حذفه الياء ، والثاء المحذوفة في : « تفرقوا » ، و « تعاونوا » زائدة ، فحذفها حسن ، إذا انفتحت الحركات .

٩٠ — ... ويدعوننا رغياً ورهباً وكانوا لنا خاشعين

« رغياً ورهباً » : نصب على المصدر .

٩١ — والتي أحصت فرجها فتفتحت فيها من روحنا وجعلناها وابنها

آية للعالمين

« التي » : في موضع نصب ، على معنى : واذكر التي .

« آية » : مفعول ثانٍ لـ « جعل » ، ولم يشن ، لأن التقدير ، عند سيوبه : وجعلناها آية للعالمين وجعلنا ابنها آية ، ثم حذف الأول لدلالة الثاني عليه .

وتقديره ، عند المبرد ، على غير حذف ، لكن يراد به التقديم ؛ تقديره ، عنده : وجعلناها آية للعالمين وابنها .

٩٦ — حتى إذا نحت بأجوج ومأجوج وم من كل حدب فسفلون

جواب « إذا » : مخنوف ، والمعنى : قالوا يا بولتنا ، نحذف « القول » .

وقيل : جوابها : « واقرب الوعد الحق » الآية : ٩٧ ، و « الوار » : زائدة .

وقيل : جوابها : « فإذا هي شاخت » الآية : ٩٧ .

١٠٩ - فإن تولوا أهل آذنتكم على سواء وإن أدري أقرب أم بعيد  
ما توعدون

يحمل « على سواء » : أن يكون في موضع نصب ، تمت مصدر محذوف ؛ أى : إنذاراً على سواء .

ويحمل أن يكون في موضع الحال من الفاعل ، وهو النبي - صلى الله عليه وسلم - ومن الكفار ؛ أى :  
مستوون في العلم بنقض العهد ، فهذا كقولك : لقي زيد عمراً ضاحكين ؛ وفيه اختلاف من أجل اختلاف العاملين  
في صاحبي الحال .

### سورة الحج

١ - يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم

« يا أيها الناس » : أى ، نداء مفرد ؛ و « ها » : للتنبيه ؛ ولا يجوز في « الناس » ، عند سيوبه ،  
إلا الرفع ، وهو نعت لمفرد ، لأنه لا بد منه ، وهو المنادى في المعنى .

وأجاز سيوبه النصب فيه على موضع المفعول ، لأن المنادى مفعول به في المعنى .

وإنما ضم ، لأنه مبنى ؛ وإنما بنى ، لوقوعه موضع المخاطب ؛ والمخاطب لا يكون اسماً ظاهراً ، إنما يكون مضمراً ،  
كافاً أو تاءاً ، والدليل على أن المنادى مخاطب أنك لو قلت : والله لا خاطبت زيدا ، ثم قلت : يا زيد ، فثبت لأنه  
مخاطب ، فلما وقع موقع المضمربنى ، كما أن المضمربنى أبداً ، لكنه في أصله متمكن في الإعراب ، فبنى على  
حركته ، واختير له الضم لقوته .

وقيل : لشبهه بـ « قبل » و « بعد » .

٤ - كتب عليه أنه من تولاه فإنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير

« أنه من تولاه » : أن ، في موضع رفع بـ « كتب » .

« فإنه يضله » : أن ، عطف على الأولى ، في موضع رفع ؛ قاله الزجاج ، ثم قال : و « التاء » :



الأجود فيها أن تكون في موضع الجزاء ؛ ثم رجع فنقض ذلك ، وقال : حقيقة « أن » الثانية أنها مكررة على جهة التأكيد ، لأن المعنى : كتب على الشيطان أن من تولاه أضله .

وقد أخذت عليه إجازته ذلك أن تكون « اللام » عاطفة ، لأن « من تولاه » شرط ، و « اللام » جواب الشرط . ولا يجوز العطف على « أن » الأولى إلا بعد تمامها ، لأن ما بعدها من صلتها ، فإذا لم تتم صلتها لم يجوز العطف عليها ، إذ لا يطف على الموصول إلا بعد تمامه ، والشرط وجوابه في هذه الآية خبر « أن » الأولى .

وأخذ عليه أيضاً قوله : « فإن » الثانية ، مكررة للتأكيد ، وقيل : كيف تكون للتأكيد والمؤكد لم يتم ، وإنما يصلح التأكيد بعد تمام للمؤكد ، وتعام « أن » الأولى عند قوله « السعير » .

والصواب في « أن » الثانية أن تكون في موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : كتب على الشيطان أن من تولاه فتأته ، أو تأمره ، أن يضله ؛ أى : فتأته الإضلال .

ويجوز أن تكون الثانية في موضع رفع بالاستقرار ، تضر « له » ؛ تقديره : كتب عليه أنه من تولاه فله أن يضله ؛ أى : فله إضلاله وهدايته إلى عذاب السعير .

٦ — ذاك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير

« ذلك » : في موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : الأمر ذلك .

وأجاز الزجاج أن تكون « ذلك » : في موضع نصب ، بمعنى : فعل الله ذلك بأنه الحق .

٩ — ثانی عطفه ليشل عن سبيل الله له في الدنيا خزي وتذيقه يوم القيامة

عذاب الحريق

« ثانی عطفه » : نصب على الحال من المضر في « يجادل » الآية : ٨ ، وهو راجع على « من » في قوله « من يجادل » ، ومعناه : يجادل في آيات الله بغير علم ، معرضاً عن الذكر .

١٠ — ذلك بما قدمت يدك وأن الله لیس بظلام للعبيد

« ذلك » : مبتدأ ، و « بما قدمت » : الخبر ؛ ولوله « وأن الله » : في موضع خفض ، عطف على « بما » .

وقيل : « أن » : في موضع رفع ، على معنى : والأمر أن الله ؛ والكسر على الاستئناف حسن .

١٣ — يدعوا لمن ضره أقرب من نفسه لبئس المولى ولئس المشير

قال الكسائي : اللام في « لمن » : موضعها و « من » في موضع نصب بـ « يدعوا » ؛ والتقدير : يدعوا من ضره أقرب من نفسه ؛ أى : يدعوا إليها ضره أقرب من نفسه .

وقال المبرد : في الكلام حذف «مقول» ، «اللام» في موضعها ، و «من» في موضع رفع بالابتداء ، و «ضربه» : مبتدأ ، و «أقرب» : خبره ، والجملة صلة «من» ، وخبر «من» : محذوف ؛ تقديره : مقول لمن ضربه أقرب من نفعه إليه .

١٧ — إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين

اشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد

«إن الذين آمنوا» : خبر «إن» : قوله «إن الله يفصل» .

وأجاز البصريون : إن زيدا إنه منطلق ، كما يجوز ، إن زيدا هو منطلق .

ومنه للقراء ، وأجازوه في الآية ؛ لأن فيها معنى الجزاء ، فعمل الخبر على المعنى .

١٨ — ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس

والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير

حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله

يفعل ما يشاء

ارتفع «كثير» على المطف على «من» في قوله «يسجد له من» ، وبجاز ذلك ؛ لأن السجود هو التذلل والانتقاد ، فالكفار الذين حق عليهم العذاب أذلاء تحت قدر الله وتديره ، فهم متقادون لما سبق فيهم من علم الله ، لا يخرجون عما سبق في علم الله فيهم ؛

وقيل : ارتفع «كثير» بالابتداء ، وما بعده الخبر .

ويجوز النسب كما قال (الظالمين - أعد لهم عذاباً أليماً) ٧٦ : ٣٦ ، بإختصار فعل ؛ كأنه قال : وأبان كثيراً حق عليه العذاب ، أو : خلق كثيراً حق عليه العذاب ، وشبه ذلك من الإختصار ، الذي يدل عليه للمعنى .

وإنما جار فيه الرفع عند الكسائي ، لأنه محمول على معنى الفعل ، لأن معناه : وكثير أبى للسجود .

٢٠ — يصهر به ما في بطونهم والجلود

«ما» : في موضع رفع به «يصهر» ، و «الجلود» : عطف على «ما» ، والمعنى : يذاب به ما في بطونهم

وتذاب به جلودهم : والماء في «به» : تعود على «الحميم» الآية : ١٩ .

٢٥ - إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس

سواء الماكف فيه والباد ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذره من عذاب ألم

« وَيَصْدُونَ » : إنما عطف « ويصدون » ، وهو مستقبل ، على « كفروا » وهو ماض ، لأن « يصدون » في موضع الحال ، والماضي يكون حالا مع « قد » .

وقيل : هو عطف على المعنى ؛ لأن تقديره : إن الكافرين والصادين .

وقيل : إن « الواو » : زائدة ، و « يصدون » : خبر « إن » .

وقيل : خبره محذوف ؛ تقديره : إن الذين كفروا ونفلوا بكذا وكذا خسروا وهلكوا ، وشبه ذلك من الإضمار الذي يدل عليه الكلام .

« سواء الماكف فيه » : ارتفع « سواء » على أنه خبر ابتداء مقدم ؛ تقديره : الماكف والباد فيه سواء .

وفي هذه القراءة دليل على أن « الحرم » لا يملك ، لأن الله قد سوى فيه بين القيم وغيره .

وقيل : إن « سواء » : رفع بالابتداء ، و « الماكف فيه » : رفع به ، ويسد مسد الخبر .

وفيه بُد ؛ لأنك لا بد أن تجعل « سواء » بمعنى : « مُسْتَوٍ » ، لتلك يعمل ؛ ولا يحسن أن يجعل « مُسْتَوٍ » حق يعتمد على شيء قبله ؛ فإن جعلت « سواء » وما بعدها موضع للمفعول الثاني في « جعلنا » حسن أن يرتفع بالابتداء ؛ ويكون بمعنى : « مُسْتَوٍ » ، فرفع « الماكف به » ، ويسد مسد الخبر .

وقد قرأه حفص عن عاصم بالنصب ، جملة مصدرا عمل فيه معنى « جعلنا » ، كأنه قال : سويناه للناس سواء . ويرتفع « الماكف » ؛ أي : مستويا فيه الماكف ، والمصدر يأتي بمعنى اسم التاعيل ، فـ « سواء » وإن كان مصدرا ، فهو بمعنى « مُسْتَوٍ » ، كما قالوا : رجل عدل ، بمعنى : عادل ؛ وعلى ذلك أجاز سيبويه وغيره : مروت برجل سواء والعدم ، ورجل سواء هو والعدم ؛ أي : مستو . ويجوز نصب « سواء » على الحال من الضمير المقدم مع حرف الجر في قوله « للناس » ، والظرف عامل فيه ، أو من « الهاء » ، في « جعلناه » ، و « جعلناه » : عامل فيه . ويجوز نصبه على أنه مفعول ثانٍ بـ « جعلنا » ، ونحذف « الماكف » على النعت « للناس » ، أو على البدل .

وقد قرئ ، بنحذف « الماكف » على البدل من « الناس » ، وقيل : على النعت ؛ لأن « الناس » جنس من أجناس الخلق . ولا بد من نصب « سواء » في هذه القراءة ، لأنه مفعول ثانٍ بـ « جعل » ؛ تقديره : جعلناه سواء للماكف فيه والباد .

« ومن يرد فيه بإلحاد بظلم » : الباء : في « بإلحاد » : زائدة ؛ والباء ، في « بظلم » : متعلقة بـ « يرد » .

٢٦ — وإذا برأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئاً ...

« برأنا » : إنما دخلت في « إبراهيم » على أن « برأنا » محمول على معنى : جعلت ؛ وأصل « برأ » لا يمدى بحرف .

وقيل : اللام ، زائدة .

وقيل : هي متعلقة بمصدر محذوف .

« أن لا تشرك » ؛ أى : بأن لا ، وهي في موضع نصب .

وقيل : هي زائدة للتوكيد .

وقيل : هي بمعنى : أى ، للتفسير .

٢٧ — وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين

من كل فج عميق

إنما قيل : « يأتين » ، لأن « ضامرا » بمعنى الجمع . ودلت « كل » على العموم ، فأتى الخبر على المعنى يلفظ الجمع .

وقرأ ابن مسعود : « يأتوك » ، رده على « للناس » .

٣٠ — ... فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور

« من الأوثان » : « من » لإبانة الجنس . وجعلها الأختى للتبيين ، على معنى : فاجتنبوا الرجس الذى هو بعض الأوثان .

ومن جعل « من » لإبانة الجنس ، فعناء : واجتنبوا الرجس الذى الأوثان منه ، فهو أعم في التنبه وأولى .

٣١ — حَتَمَ اللَّهُ غيرَ مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر

من السماء تنخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق

« حَتَمَ اللَّهُ » : نصب على الحال من الضمير في « اجتنبوا » ، وكذلك : « مشركين » .

« فَتَنَخُطِفُهُ الطَّيْرُ » : من قرأه بتثنية الطاء ، فأصله عنده : فتخطفه ، تفعل ، ثم حذف إحدى التاءين

لستغناء لاتفاق حركتهما . ومن خفف بناء على : خطف يخطف ؛ كما قال : ( إلا من خطف ) ٣٧ : ١٠

٣٢ - ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب

« ذلك » : في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ معناه : الأمر ذلك ، أو على الابتداء ، على معنى : ذلك الأمر .  
وقيل : موضع « ذلك » : نصب ، على معنى : اتبعوا ذلك من أمر الله .

٣٣ - والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف...

« والبدن » : جمع : بدنة ، مثل : خشبة وخشب . ويجوز ضم البدن إلى هذا القول . وبه قرأ ابن أبي إسحاق ، والإسكان أحسن ؛ لأنه في الأصل نت ؛ إذ هو مشتق من « البدانة » ، وليس مثل : خشبة وخشب ؛ لأن هذا اسم ، فالضم فيه حسن .

« صواف » : نصب على الحال ، لكن لا ينصرف لأنه « فواعل » ، فهو جمع ، وهو لا نظير له في الواحد ، فنع من الصرف لهاتين العلتين ، ومعناه : مصطنة .

وقد قرأ الحسن : صوافي ، بإلقاء مقترحة ، ونصبه على الحال ، ومعناه : خالصة لله من الشرك ، فهو مشتق من « الصفاء » .

وقرأ قتادة : « صوافن » ، بالنون ، ومعنى : المصافة : التي جمعت رجالها ورفضت سائبكها .  
وقيل : هي المقولة بالحيل للجر ؛ والصافن : في مقدم رجل الترس ، إذا ضرب عليه رفع رجله .  
٤٠ - الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ...  
« أن » : في موضع نصب ، لأنها بمعنى : إلا بأن يقولوا .

٤١ - الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة...

« الذين » : في موضع نصب على البدل من « من » ، في قوله « لينصرون الله من ينصروه » الآية : ٤٠ ، وهم : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي - رضي الله عنهم -

٤٥ - فكأن من قرية أهلكتها وهي ظالة فهي خاوية على عروشها  
وبئر معطلة وقصر مشيد

« وبئر معطلة » : هو عطف على « قرية » .



٦٣ - ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة ...

هذا الكلام عند سيويو والحليل خبر ، وإيست « الفاء » بجواب ، لقوله « ألم تر » ؛ والمعنى عندها : انتبه يا بن آدم : أنزل الله من السماء ماء فحدث منه كذا وكذا وكذا ، فذلك أني « فتصبح » مرفوعاً .  
وقال الفراء : هو خير ، معناه : إن الله ينزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة .

٦٥ - ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه إن الله بالناس لرؤوف رحيم

« أن » : في موضع نصب ، على معنى : كراهة أن تقع ؛ وثلاث تقع ؛ وخاف أن تقع .

٧٨ - وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس ...

« ملة » : نصب على إختار : اتبعوا ملة أبيكم .

وقال الفراء : هو منصوب على حذف حرف الجر ؛ تقديره : كلمة أبيكم ، فكلمة حذف حرف الجر نصب ، وتقديره : وسع عليكم في الدين كلمة أبيكم ؛ لأن « ما جعل عليكم » بدل على « وسع عليكم » ؛ وهو قول بيد .  
« هو سماكم المسلمين » : هو ، لله جل ذكره ، عند أكثر المفسرين .

وقال الحسن : هو ، لإبراهيم عليه السلام .

« وفي هذا » : أي : وسماكم للمسلمين في هذا القرآن ؛ والضمير في « سماكم » يحتمل الوجهين جميعاً أيضاً .

### سورة المؤمنون

١ — قد افلح المؤمنون

قرأ ورش بإثاء حركة الهمزة على الدال ، وإنما حذف الهمزة لأنها لما اتيت حركتها على ما قبلها بقيت ساكنة ، وقبلها الدال ساكنة ، لأن الحركة عليها عارضة ، فاجتمع ما يشبه الساكنين ، فحذفت الهمزة لالتقاء الساكنين ، وكانت أولى بالحذف ، لأنها قد انخفضت بزوال حركتها ؛ ولأن بها وقع الاستتفال ، ولأنها هي الساكنة في اللفظ .

٨ — والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون

« لأماناتهم » : مصدر ، وحق المصدر ألا يجمع ، لدلالته على القليل والكثير من جنسه ؛ لكنه لما اختلفت أنواع الأمانة ، لوقوعها على الصلاة والزكاة والطهر والحج ، وغير ذلك من العبادات ، جاز جمعها ؛ لأنها لاختلاف أنواعها شابهت المفعول به ، فجمعت كما يجمع المفعول به ، وقد أجمعوا على الجمع في قوله تعالى : ( أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ) ٤ : ٥٨ ، وقد قرأ ابن كثير بالتوحيد في « قد افلح » ، ودليله إجماعهم على التوحيد في « وعهدهم » ، ولم يجمع : عهدهم ، وهو مصدر مثل الأمانة ؛ فقرأ بالتوحيد على أصل المصدر ، ومثله القول في : صلاتهم ، وصلواتهم .

١٤ — ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العاقة مضغة ...

« النطفة علقة » : مفعولان لـ « خلق » ، لأنه بمعنى : صيرنا ؛ و « خلق » إذا كان بمعنى « أحدث » : تعدى إلى مفعول واحد ، وإذا كان بمعنى « صير » : تعدى إلى مفعولين .

٢٠ — وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للآكلين

« وشجرة » : عطف على « جنات من نخيل » الآية : ١٨ ؛ وأجاز الفراء فيها الرفع ، على تقدير : وثم شجرة ؛ وما بعدها نعت لـ « شجرة » .

« سيناء » : من فتح السين ، جعله سفة ، فلم يصرف لهمزة التأنيث والصفة . وقيل : لهمزة للتأنيث وللزومها . فأما من كسر السين : فقد منع الصرف للتعريف والمجعة ، أو التأنيث ، لأنها بقعة .  
« تنبت بالدهن » : من ضم التاء في « تنبت » ، جعل « الباء » زائدة ، لأن العمل معدى بغير حرف ؛ لأنه رباعي .

لكن قيل : إن « الباء » دخلت لتحل على لزوم الإثبات ومداومته ، كقوله تعالى : ( اقرأ باسم ربك ) ٩٦ : ١  
وقيل : إن الباء في « بالدهن » إنما دخلت على مفعول ثان ، هو في موضع الحال ، والأول محذوف ؛ تقديره : تثبت  
حبا بالدهن ؛ أي : وفيه دهن ، كما تقول : خرج بتيابه ، وركب بسلاحه ؛ أي : خرج لابساً ومسلحاً ، والمجرور في  
موضع الحال .

فأما من فتح « التاء » ، ذ « الباء » للتعدي لا غير ، لأنه ثلاثي لا يتعدى ؛ ويجوز أن يكون في موضع الحال ؛ وقد  
قالوا : نبت الزرع ، وأنبت ، فتكون القراءة اتان بمعنى .

#### ٢٩ - وقل رب أنزلى منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين

« منزلاً » : من ضم « الميم » جملة مصدراً من « أنزل » ، وقيل « أنزلى » ، ومعناه : أنزلاً مباركاً .  
ويجوز أن يكون اسماً للمكان ؛ كأنه قال : أنزلى مكاناً أو موضعاً ؛ فهو مفعول به لا ظرف ، كأنه قال :  
اجعل لي مكاناً .

ومن فتح « الميم » جملة مصدراً لفعل ثلاثي ، لأن « أنزل » بدل على « نزل » .  
ويجوز أن يكون اسماً للمكان أيضاً .

#### ٣٣ - ... ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون

« مما تشربون » : « ما » والفعل مصدر ، فلا تحتاج إلى عائذ .

ويجوز أن تكون بمعنى « الذي » ، ويحذف العائد من « تشربون » ؛ أي : مما تشربونه .

وقال الفراء : تقديره : مما تشربون منه ، وحذفت « منه » .

#### ٣٥ - أهدكم أنكم إذا منم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون

« أنكم مخرجون » : أن ، بدل من « أن » الأولى ، النسبة بـ « بعد » ، عند سيبويه .

وقال الجرمي والبرد : هي تأكيد للأولى ، لأن البدل من « أن » لا يكون إلا بعد تمام صفتها .

ويلازمها أيضاً ألا يجوز التأکید ، لأن التأکید لا يكون إلا بعد تمام للوصول بصلته ، وصلته هو الخبر ، والخبر  
يتم إلى قوله « مخرجون » ، ولم يأت بعد .

وقال الأخفش : « أن » الثانية ، في موضع رفع ، بالظرف ، وهو « إذا » ؛ تقديره : أهدكم أنكم إذا منم

إخراجكم ؛ أى : وقت موتكم إخراجكم ؛ وقوله : « إذا متم مخرجون » : فى موضع رفع على خبر « أن » الأولى ،  
والعامل فى « إذا » مضر ، كأنك قلت : أبعثكم أنكم حادث إذا متم إخراجكم .

ولا يجوز أن يعمل فيه « إخراجكم » ، لأنه يصير فى صلة « الإخراج » ، وهو مقدم عليه ، وتقديم الصلة على  
للموصول لا يجوز ، ولا يحسن أيضا أن يعمل فى « إذا » قوله « متم » ، لأن « إذا » مضافة إليه ، ولا يعمل المضاف  
إليه فى المضاف لأنه بعضه ؛ وهذا كقولك : اليوم القتال ، ف « اليوم » : خبر عن « القتال » ، والعامل  
فى « اليوم » مضر ؛ كأنك قلت : اليوم يحدث القتال ، أو حادث القتال . ولا يجوز أن يعمل فى « اليوم » : القتال ؛  
لأنه يصير فى صلة ، وهو مقدم عليه ؛ فذلك غير جائز . وهذا المضمير العامل فى الظروف فيه ضمير يعود على المبتدأ ،  
فإذا أتت الظرف أو المجرور مقامه وحذفته صار ذلك المضمير متوها فى الظرف أو المجرور ، لقيامه مقام الخبر  
الذى فيه ضمير يعود على المبتدأ .

### ٣٦ - هيات هيات لما توعدن

« هيات هيات » : من فتح التاء بناء على التفتح ، والوقوف عليه ، لمن فتح التاء عند البصريين ، بالهاء ،  
وموضعه نصب ؛ كأنه موضوع موضع للصدر ، كأنك قلت : ببدأ ببدأ لما توعدون .

وقيل : موضعه رفع ، كأنه قال : البعد لما توعدون .

ومن كسر التاء وقف بالتاء ، لأنه جمع ، كبيعة وبيضات .

وبعض العرب ينونه للفرق بين المعرفة والنكرة ؛ كأنه إذا لم ينون فهو معرفة ، بمعنى : البعد لما توعدون ؛ وإذا  
نون فهو نكرة ، كأنه قال : بعد لما توعدن ؛ وكررت للتأكيد .

### ٤٤ - ثم أرسلنا رسلا تراء كلما جاء أمة رسولها كذبوهم . . .

« تراء » : هو فى موضع نصب على المصدر ، أو على الحال من « الرسل » ؛ أى : أرسلنا رسلا متوازين ؛  
أى : متتابعين .

ومن نونه جملة على أحد وجهين :

إما أن يكون وزنه فعلا ، وهو ، وهو مصدر دخل النون على نعمة إزاء ؛ أو يكون ملحقا بمضمر ، والنون  
دخل على ألف الإلحاق .

فإذا وقعت على هذا الوجه ، جازت الإمالة ، لأنك ترى أن تنقف على الألف التى دخلت للإلحاق لا على ألف  
التنوين ، فتميلها إن شئت .

وإذا وقعت على الوجه الأول لم تجز الإمالة ، لأنك تقف على الألف التي هي عوض عن التنوين لا غير .  
ومن لم ينونه جعل ألفه للتأنيث ، والمصادر كثيراً ما تلحقها ألف التأنيث ، كالدعوى والذكرى ، فلم ينصرف  
للتأنيث وللزومه .

والفها بدل من واو ؛ لأنه بدل من « الواو » ، وهو الشيء ينفع الشيء .

٥٢ - وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأناربكم فاتقون

« وإن هذه أمتكم » : إن ، من فتحها جعلها في موضع نصب بحذف حرف الجر ؛ أي : وبأن هذه ، أولان  
هذه ؛ فالحرف متعلق بـ « اتقون » .

وقال الكسائي : هي في موضع خفض عطف على « ما » ، في قوله « بما تعملون » الآية : ٥١ .

وقال الفراء : هي في موضع نصب بإضمار فعل ؛ تقديره : واعلموا أن هذه .

ومن كسر « إن » فهو على الاستئناف .

« أمة واحدة » : نصب على الحال ؛ ويجوز الرفع على إضمار مبتدأ ؛ أو على البدل من « أمتكم » ، التي هي خبر  
« إن » ، أو على أنه خبر بعد خبر .

٥٣ - فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً . .

« زبراً » ؛ أي : مثل زير .

٥٥ ، ٥٦ - أعجبون إنما ندم به من مال وبينهم ناسرع لهم في الخيرات بل لا يشعرون

خبر « أن » : « ناسرع لهم في الخيرات » ، و « ما » بمعنى : الذي .

وقال هشام : تقديره : ناسرع لهم فيه ، وأظهر الضمير ، وهو لـ « الخيرات » ، و « ما » التي هي اسم « أن » ،

هي لـ « الخيرات » ؛ ومثله عنده قولك : إن زيدا يكلم عمرا في زيد ، أي : فيه ، ثم أظهر .

ولم يجز سيبويه هذا إلا في الشعر .

ولقد قيل : خبر « إن » محذوف .

٥٧ - إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون

خبر « إن » قوله : « أولئك يسارعون في الخيرات » الآية : ٦١ ، ابتداء وخبر في موضع خبر « إن » ؛

ومعنى « في الخيرات » ؛ أي : في عمل الخيرات .



٦٧ - مستكبرين به سامراً تهجرون

« سامراً » : حال ، ومثله : « مستكبرين » .

« تهجرون » : من فتح التاء جملة من « الهجران » ؛ أى : مستكبرين بالبيت الحرام سامراً ؛ أى : تسمرون بالليل في اللهو واللعب ، لأنكم فيه مع خوف الناس في مواطنهم ، تهجرون آياتي وما بتلى عليكم من كتابي .

ومن ضم التاء جملة من « الهجر » ، وهو من المذيان وما لا خير فيه من الكلام .

٧٦ - ولقد أخذناهم بالذابح لما استكانوا لربهم وما يتضرعون

« فَمَا اسْتَكَانُوا » : استملوا ، من « الكون » ، وأصله : استكونوا ، ثم أعل .

وقيل : هو « انملوا » من « الكون » : لكن أثبت فتح الكاف ، فصارت ألفا .

والقول الأول أصح في الاشتقاق ، والثاني أصح في المعنى .

٩٩ - حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني

« قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ » : إنما جاءت المخاطبة من أهل النار بلفظ الجماعة ، لأن الجبار يخبر عن نفسه بلفظ الجمع .

وقيل : معناه التكرير : أرجعن أرجعن ، جمع في المخاطبة ، ليدل على معنى التكرير .

وكذلك قل للآزني في قوله : ( ألقيا في جهنم ) : ٥٠ ؛ أى : ألقا الق .

١١٠ - فاعوذتموهم سنخربا حتى أنصركم ذكراً وكنتم منهم تضحكون

« سُنْخَرِبَا » : من ضم السين جملة من : السخرة والسفير ؛ ومن كسرهما جملة من الهزة والمب .

وقيل : هما لغتان ، بمعنى : الهزة .

١١١ - إني جزيتهم اليوم بما صبروا إنهم هم الفائزون

« أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ » : أن ، في موضع نصب ، مفعول ثانٍ لـ « جزيتهم » ؛ تقديره : إني جزيتهم اليوم جبرهم للفوز . والفوز : النجاة .

ويجوز أن يكون « أن » ، في موضع نصب على حذف اللام في « جزيتهم » ؛ أى : جبرهم ، لأنهم للفائزون في عسى ، وما تقدم لهم من حكمة .

١١٢ - قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين

« كم لبثتم » : كم ، في موضع نصب لـ « لبثتم » ، و « عدد سنين » : نصب على البيان ، و « سنين » : جمع سنن ، بالياء .

- ٢٤ -

### سورة النور

١ - سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون

رُفِعَتْ « سورة » على إختصار مبتدأ ؛ تقديره : هذه سورة ، و « أنزلناها » : صفة لـ « سورة » ؛ وإنا احتجج إلى إختصار مبتدأ ، ولم ترفع « سورة » بالابتداء ، لأنها نكرة ، ولا يبتدأ بنكرة ، إلا أن تكون ممنوعة . وإذا جعلت « أنزلناها » فعلا ، لم يكن في الكلام خبر لها ، لأن نعت البتداء لا يكون خبرا له ، فلم يكن بد من إضمار مبتدأ ليصبح نعت « السورة » : « أنزلناها » .

وقرأ عيسى بن عمر « سورة » ، بالنصب ، على إضمار فعل . يجره : « أنزلناها » ؛ تقديره : أنزلنا سورة أنزلناها .

ولا يجوز أن يكون « أنزلناها » : صفة لـ « سورة » ، على هذه القراءة ؛ لأن الصفة لا تفسر ما يعمل في اللوصف .

وقيل : النصب على تقدير : قل سورة أنزلناها ؛ فعلى هذا التقدير يحسن أن يكون « أنزلناها » نعت لـ « سورة » ؛ لأنه غير مفسر للعامل في « السورة » .

٢ - الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ...

« الزانية والزاني فاجلدوا » : الاختيار عند سيبويه الرفع ؛ لأنه لم يقصد بذلك قصد اثنين بأعيانهما ؛ والرفع عند سيبويه على الابتداء ؛ على تقدير حرف جر محذوف ؛ تقديره : فيها فرض عليكم الزاني والزانية فاجلدوا .

وقيل : الخبر : ما بعده ، وهو « فاجلدوا » ، كما تقول : زيد فاضربه ؛ وكأن « انتهاء » زائدة .

٤ - والذين يرمون المحضات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ...

نصب « ثمانين » ، على المصدر ؛ « وجلدة » ، على التفسير .

٥ — إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم

« الذين » : في موضع نصب ، على الاستثناء .

وإن شئت : في موضع خفض على البدل من الضمير في « لهم » .

٦ — والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهادا إلا أنفسهم فشهادة أحدهم

أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين

« إلا أنفسهم » : رفع على البدل من « شهداء » ، وهو اسم « كان » ، و « لهم » : الخبر .

ويجوز نصب « شهداء » على خبر « كان » مقلما ، و « أنفسهم » : اسمها .

ويجوز نصب « أنفسهم » على الاستثناء ؛ أو على خبر « كان » ؛ ولم يقرأ بهما .

« فشهادة أحدهم أربع شهادات » : انصب « أربع » على المصدر ، والعامل فيها « شهادة » ،

و « الشهادة » : مرفوعة على إخبار مبتدأ ؛ تقديره : فالحكم والفرض شهادة أحدهم أربع مرات ؛ أي : الحكم أن يشهد أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين .

وقيل : إن « الشهادة » : رضى بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ أي : فليهم ، أو : فلابد لهم ، أن يشهد أحدهم

أربع شهادات .

« بالله » : متعلق بـ « بشهادات » ، فهو في صلتها ، إن عملت الثاني .

وإن قدرت إعمال الأول ، وهو « شهادة » ، كانت الباء متعلقة بـ « شهادة » .

ومن رفع « أربع » فعلى ، خبر « شهادة » ؛ كما تقول : صلاة الظهر أربع ركعات ؛ ويكون « الله » متعافا

بـ « شهادات » ، ولا يجوز تعلقه بـ « شهادة » ؛ لأنك كنت تفرق بين الصلة والوصول بخبر الابتداء ؛ وهو

« أربع » ، ويكون « إنه لمن الصادقين » متعلقا بـ « شهادة » ، ولا يتعلق بـ « شهادات » ، لما ذكرنا من التفرقة بين الصلة والوصول .

« إنه لمن الصادقين » : في موضع نصب منقول به ، بـ « شهادة » ، ولم يفتح « أن » ، من أجل

اللام التي في الخبر ؛ مثل قولك : علمت إن خبيدا لم يطلق .

٧ — والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين

« والخامسة » : ارتفع على المطف على « أربع » ، في قراءة من رآه ؛ أو على القطع .

وأصله نمت أقيم مقام متعوت ، كأنه قال : ويشهد الشهادة الخامسة .

ومن رفع فعلی الابتداء من « أن لعنة الله » :

« أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ » : أن ، وما بعدها : في موضع رفع خبر « الخامسة » ، إن رفعت بالابتداء ، أو في موضع نصب على حذف الناقص ، إن نصبت « الخامسة » ، و « الخامسة » : نمت قام مقام المتعوت في الرفع ؛ والتقدير : والشهادة الخامسة أن لعنة الله عليه .

ولا يجوز تليق « الباء » بالشهادة المذونة ، لأنك تفرق بين الله والوصول بالصفة ، وذلك لا يجوز .

٨ — ويدروا عنها المذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين

لا يحسن في « أربع » غير النصب بـ « تشهد » ، و « أن » : في موضع رفع بـ « يدروا » ؛ تقديره : ويدفع عنها الحد شهادتها أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين . و « إنه » وما بعده في موضع نصب بـ « تشهد » ؛ وكسرت ، « أن » لأجل « اللام » التي في الخبر ، و « بالله » ، يحسن تعلق « الباء » فيه بالأول .

٩ — والخامسة أن غضب الله عليهما إن كان من الصادقين

و « الخامسة » : من نصب عطفه على « أربع شهادات » ، أو على إخبار صل تقديره : وتشهد الخامسة ، وهو موضع موضع المصدر ، وأصله نمت أقيم مقام متعوت ، كأنه قال : وتشهد الشهادة الخامسة . ومن رفع ، فعلی الابتداء .

« أن غضب الله » : ( انظر : أن لعنة الله ، الآية : ٧ ، فهي هي ) .

١١ — إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحبوه شراً لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم . . .

« عصبة » : خبر « إن » .

ويجوز نصبه ، ويكون الخبر : « لكل امرئ منهم » .

١٧ — يظنكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين

« أَنْ تَعُودُوا » : أن ، في موضع نصب على حذف حرف الجر ؛ تقديره : لا تعودوا ، أو : كراهة أن تعودوا ، فهو مفعول من أجله .

٢٥ — يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويملون أن الله هو الحق المبين

« يَدِينُهُمُ الْحَقُّ » : قرأ مجاهد برفع « الحق » ، جعله نعتاً لله ، جل ذكره ؛ والنصب ، على النعت لـ « الدين » .

٣٠ - قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم . . .

« مِنْ أَبْصَارِهِمْ » : من ، لبيان الجنس ، وليست للتبيين .

٣١ - ... والتابعين غير أولى الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم

يظهروا على عورات النساء . . .

« غَيْرِ أَوْلَى الْإِربَةِ » : من نصب « غير » نصبه على الاستثناء ، أو على الحان .

ومن خفضه جملة ، لأن « التابعين » ليسوا بعرفة صحيحة المين ، إذ ليسوا بيهودين .

ويجوز أن يخفض على البدل ، وهو في الوجهين بمنزلة « غير للغضوب عليهم » ١ : ٧ .

٣٣ - وليستغف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله والذين

يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاთبهم إن علمتم فمهم خيراً . . .

« وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ » : الذين ، رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : وقباً يتلى عليكم

الذين يبتغون الكتاب .

ويجوز أن يكونوا في موضع نصب ، بإضماره فعل ؛ تقديره : كاتبوا الذين يبتغون الكتاب .

٣٥ - الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة

الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة . . .

« مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ » : مثل ، ابتداء ، و« الكاف » : الخبر ، و« الهاء » في « نوره » : تعود على

الله ، جل ذكره .

وقيل : على النبي صلى الله عليه وسلم .

وقيل : على المؤمن .

وقيل : على الإيمان في قلب المؤمن .

« دُرِّيَّ » : من ضم الدال وشدد الياء نسبة إلى : الدر ، لدرط ضيائه ، نوره : فُتِلَى .

ويجوز أن يكون وزنه : « نَيْلًا » ، غير منسوب ، لكنه مشتق من : الدر ، فخرات الهمزة فانقلبت ياء ،

فأدغم الياء التي قبلها فيها .

فأما من قرأ بكسر الدال والهمزة ، فإنه جملة : « نَيْلًا » مثل : فسيق ، وسكير ؛ ومعناه : أنه يطفئ الظلام

لتلأله وضيائه ، فهو من : درأت النجوم تدرأ ، إذا اندفعت .



فأما من قرأه بضم الدال والهمزة ؛ فإنه جملة : «فعيلاً» ؛ أيضاً ؛ من : درأت النجوم، إذا اندثرت؛ وهو صفة قليلة النظير

٣٦ - في يوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالتدو والآصال

« الآصال » : جمع : أمل ، و « الأصل » : جمع : أربيل ، كـرغيف ورغف .

وقيل : جمع ، « الأصل » : أمائل .

وقيل : « أمائل » : جمع آصال .

٤٠ - أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج . . .

« ظلمات » من رفعه ، فعلی الابتداء ، والخبر : « من فوقه » ، أو على إضمار مبتدأ ؛ أى : هذه ظلمات .

ومن خفضها جعلها بدلا من « ظلمات » الأولى ؛ و « السحاب » : مرفوع بالابتداء ، و « من فوقه » : الخبر .

٤١ - ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والأرض والطير صافات

كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون

« كل قد علم صلاته » : رفعت « كل » ، وفي « علم » ضمير الله سبيل ذكره ويجوز على هذا نصب

« كل » بإضمار فعل تفسيره ما بعده ؛ تقديره : علم الله كلا علم صلاته .

وإن جمعت الضمير في « علم » لـ « كل » بعد نصب « كل » ، لأنه فاعل وقع فعله على شيء من سببه ، فإذا

نسبت به إضمار فعل عدت فعله إلى نفسه .

وفي هذه للسألة اختلاف وفيها نظر ، لأن الفاعل لا يمدى فعله إلى نفسه ، وإنما يجوز لك في الأفعال الداخلة

على الابتداء والخبر ، كظننت وعلمت ؛ هذا مذهب سيوبه ، فالنصب في « كل » ، وهو فاعل ، لا يجوز عنده ؛ ويجوز عند الكوفيين .

٤٣ - ألم تر أن الله يرزق سحابة ثم يؤلف بينها ثم يجعله ركاماً فترى الودق

يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء

ويصرفه ممن يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالابصار

« وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ » : من ، الثانية : زائلة ، و « من » الثالثة :

البيان ؛ والتقدير : وينزل من السماء جبالا فيها من برد ؛ أى : جبالا من هذا النوع .

وقال الفراء : التقدير : وينزل من السماء من جبال برد ؛ أى : « من برد » ، على قول الفراء : فى موضع خفض ، وعلى قول البصريين : فى موضع نصب على البيان ، أو على الجبال .

وقيل : إن « من » الثالثة : زائدة ؛ والتقدير : وينزل من السماء من جبال برد ؛ أى ينزل من جبال السماء بردا . فهذا يدل على أن فى السماء جبالا ينزل منه البرد .

وعلى القول الأول يدل على أن فى السماء جبال برد .

« يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ » : قرأ أبو جعفر بضم الياء ، من « يذهب » ، وهذا يوجب أن لا يؤتى بالياء ؛ لأنه رباعى من « أذهب » ، والمهزلة تصاقب الياء ، ولكن أجازوه البرص وغيره ، على أن تكون الياء متعلقة بالمصدر ، لأن الفعل يدل عليه ، إذ منه أخذ ؛ تقديره : يذهب ذهابه بالأبصار . وعلى هذا أجاز : أدخل السجن دخولا يزيد .

٥٣ — وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تفسدوا طاعة معروفة إن الله خير بما تعملون

« طَاعَةٌ » : رفع بالابتداء ؛ أى : طاعة أولى بكم ؛ أو على إضمار مبتدأ ؛ أى : أمرنا طاعة . ويجوز النصب على المصدر .

٥٥ — وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ولنجعلن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ...

« وعد » : أمل « وعد » أن يتعدى إلى مفعولين ، ولك أن تقتصر على أحدهما ، ثم ذلك تمضى فى هذه الآية إلى مفعول واحد ، وفسر المدة بقوله : « ليستخلفنهم » ، كما فسر المدة فى المائة : ٩٠ بقوله ( لهم مغفرة ) ، وكما فسر الوصية فى « النساء : ١١ » بقوله ( للذكر مثل حظ الأنثيين ) .

« تعبدوننى » : فى موضع نصب على الحال من « الذين آمنوا » ، أو فى موضع رفع على التقطع .

٥٧ — لا تحسبن الذين كفروا معجزين فى الأرض ومأواهم النار ولبلس العسير

« لا تحسبن » : من قرأه بالياء أضمر المفاعل ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، و « الذين » و « معجزين » مفعولا « حسب » .

ويعوز أن يكون « الدين » هم الفاعلون ، ويضم المفعول الأول لـ « حسب » ، و « معجزين » : الثاني ؛  
والتقدير : لا يحسن الدين كلوا أنفسهم معجزين .

ومن قرأه بالتاء ، فالتاء على الله عليه وسلم هو الفاعل ، و « الدين » و « معجزين » : مفعولا « حسب » .

٥٨ - يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا  
الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم  
من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ...

« ثلاث عورات » : من نصب « ثلاثاً » جملة بدلاً من قوله « ثلاث مرات » ، و « ثلاث مرات » : نصب  
على الصدر .

وقيل : لأنه في موضع الصدر ، وليس بمصدر على الحقيقة .

وقيل : هو ظرف ؛ وتقديره : ثلاثة أوقات ، يستأذنكم في ثلاثة أوقات ؛ وهذا أصح في المعنى ، لأنهم لم يؤمروا  
أن يستأذنهم المييد والصبيان ثلاث مرات ، إنما أمروا أن يستأذنهم في ثلاثة أوقات ؛ ألا ترى أنه يتن الأوقات ،  
فقال : « من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء » ؛ فبين الثلاث المرات  
بالأوقات ، فلم أنها ظرف ؛ وهو الصحيح .

فإذا كانت ظرفاً أبدلت منها « ثلاث عورات » ، على قراءة من نصب « ثلاث مرات » ، ولا يصح هذا البديل  
حتى تقدر ههنا مضافاً ؛ تقديره : أوقات ثلاث عورات ، فأبدل « أوقات ثلاث عورات » من « ثلاث مرات » ،  
وكلاهما ظرف ، فأبدل ظرفاً من ظرف ، فصح المعنى والإعراب .

فأما من قرأ « ثلاث عورات » بالرفع ، فإنه جملة خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : هذه ثلاث عورات ، ثم  
حذف المضاف اتساعاً ؛ وهذه إشارة إلى الثلاثة الأوقات المذكورة قبل هذا ، ولكن انسح في الكلام ، فبجملت  
« الأوقات » : عورات ؛ لأن ظهور العورة فيها يكون .

وقيل : مثل قولهم : نهارك صائم ، وليك نائم ؛ أخبرت عن النهار بالصوم ، لأنه فيه يسكون ؛ وأخبرت عن  
الليل بالنوم ، لأنه فيه يسكون ؛ ومنه قوله تعالى : ( ليلة مكر الليل والنهار ) ٣٤ : ٣٣ ، أضيف المكر إلى الليل  
والنهار ، لأن فيهما يكون من فاعلهما ، فأضيف المكر إليهما اتساعاً ؛ كذلك أخبرت عن الأوقات بالعورات ،

لأن فيها تظهر من الناس ، فذلك أمر الله عباده ألا يدخل عليهم في هذه الأوقات عبد ولا صبي إلا بعد استئذان .

وأصل «الواو» في «عورات» : الفتح ، لكن أسكنت لئلا يلزم فيها القلب ، لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ومثله : نبضات .

وهذا الأمر إنما كان من الله للمؤمنين ، إذ كانت البيوت بغير أبواب

٦٠ — والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن

ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله مسمع عليم

«القواعد» : جمع : قاعد ، على النسب ، أى : ذات قعود ، فذلك حذف «الماء» .

وقال الكوفيون : لا لم تفع إلا للمؤنث استغنى عن «الماء» .

وقيل : حذف «الماء» للفرق بينه وبين القاعدة ، بمعنى : الجالسة .

«غير متبرجات» : نصب على الحال ، من الضمير في «يضعن» .

«وأن يستعففن» : أن ، في موضع رفع على الابتداء . و «خير» : الخبر .

٦١ — ... ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا

على أنفسكم تحية من عند الله ...

«جميعاً أو أشتاتاً» : كلاهما حال من الضمير في «تأكلوا» .

«تحية» : مصدر ، لأن «فسلموا» معناه : فحيوا .

٦٢ — لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً قد يعلم الله الذين يتسللون

منكم لو إذا فليخبر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتة أو يصيبهم

عذاب اليم

«كدعاء بعضكم» : الكاف ، في موضع نصب ، مفعول ثان لـ «تجعلوا» .

«لوإذا» : مصدر ؛ وقيل : حال ، بمعنى : ملاوذين ، وصح «لوإذا» لصحة «لاوذ» ، ومصدر

«فاعل» لا يعمل .

### سورة الفرقان

١ - تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً

« تبارك » : تفاعل ، من « البركة » ، والبركة : الكثرة من خير ؛ ومعناه : زاد عطاؤه وكثر .

وقيل : معناه : دام وثبت إصابه . وهو من : برك الشيء ، إذا ثبت .

« ليكون للعالمين » : الضمير فى « يكون » للنبي صلى الله عليه وسلم .

وقيل : للقرآن .

٥ - وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهم على بكرة وأصيل

« أساطير الأولين » : أى : هذه أساطير الأولين ، فهو خير ابتداء محذوف .

والأساطير : جمع : أسطورة .

وقيل واحداً : أسطار ، بمنزلة : أقوال وأقوال .

٧ - وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق لولا أنزل

إليه ملك فليكون معه نذيراً

« مال هذا الرسول » : وقعت « اللام » منفصلة فى المصحف ، وعلة ذلك أنه كتب على لفظ للملئ ، كأنه كان يقطع لفظه ، فسكتب الكاتب على لفظه .

وقل القراء : أصله : ما بال هذا ؟ ثم حذفت « بال » فبقيت « اللام » منفصلة .

وقيل : إن أصل حروف الجر أن تأتى منفصلة عما بعدها ، مما هو على حرفين ، فأتى ما هو على حرف واحد

على قياس ما هو على حرفين ؛ ومثله : « فمال هؤلاء القوم » ٧٨:٤

١٤ - لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً

« ثبوراً » : مصدر .

وقيل : هو مقبول به .



١٥ — قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون

كانت لهم جزاء ومصيراً

«أذلك خير أم جنة الخلد» : قيل : هو مردود على قوله : «إن شاء جعل لك خيراً من ذلك» الآية : ١٠ ، فرد الجنة على ما ألوها تعالى كونه في ذلك ، إشارة إلى ما ذكر من الجنات والقصور في الدنيا .

وقيل : هو مردود على ما قبله من ذكر السعير والنار ، وجاء التفضيل بينهما على ما جاء عن العرب ؛ حكى سيبويه : الشقاء أحب إليك أم السعادة ؟ ولا يجوز فيه عند النحويين : السعادة خير من الشقاء ، لأنه لاخير في الشقاء فيقع فيه التفاضل ، وإنما تأتي «أفضل» أبداً في التفضيل بين شيئين في خير أو شر ، وفي أحدهما من الفضل والشر ما ليس في الآخر ، وكلاهما فيه فضل أو شر ، إلا أن أحدهما أكثر فضلاً أو شراً .

وقد أجاز الكوفيون : العمل أحلى من الحل ، ولا حلاوة في الخل ، فيفاضل بينها وبين حلاوة العمل .

ولا يميز هذا البصريون ، ولا يجوز : السلم خير من النصراني ؛ إذ لاخير في النصراني ؛ ولو قلت : اليهودي خير من النصراني ، لم يجز ، إذ لاخير في واحد منهما : ولو قلت : اليهودي شر من النصراني ، جاز ؛ إذ الشر فيهما موجود ، وقد يكون أحدهما أكثر شراً .

٢٢ — يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجراً محجوراً

«يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ» : العامل في «يوم» محذوف ؛ تقديره : يعمنون البشارة يوم يرون الملائكة ، ولا يعمل فيه «لا بشرى» ، لأن ما بعد التثنية لا يعمل فيها قبله .

وقيل : التقدير : واذكر يا محمد يوم يرون الملائكة .

«لا بشرى» : لا يجوز أن تعمل «لا بشرى» في «يومئذ» ، إذا جعلت «لا بشرى» مثل : «لا رجل» ، وبنيت على الفتح ؛ ولكن تجعل «يومئذ» خبراً ، لأن الظروف تكون خبراً عن المصادر ، و «للمجرمين» : صفة لـ «بشرى» ، أو تبيناً له .

ويجوز أن تجعل «للمجرمين» خبر لـ «بشرى» ، و «يومئذ» : تبين لـ «بشرى» . وإن قدرت أن «بشرى» غير مبنية مع «لا» جاز أن تعملها في «يومئذ» ، لأن المعاني تعمل في الظروف .

٢٦ - الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوماً على الكافرين عسيراً

« الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ » : يجوز أن ينصب « يومئذ » بـ « الملك » ، فهو في صلته ، مثل قوله « والوزن يومئذ » ٧ : ٨ ، ويجوز نصب « يومئذ » بـ « الرحمن » ، تقدر في الظرف للتأخير ؛ وتقديره : الملك الحق للرحمن يومئذ ؛ أى : الملك الحق لمن رحم يومئذ عباده المؤمنين .  
و « الملك » : مبتدأ ، والحق : نته ، و « الرحمن » : الخبر .  
وأجار الزجاج « الحق » ، بالنصب : على المصدر ؛ ليكون « الرحمن » : خبر « الملك » .  
« حِجْرًا » : نصب على المصدر :

٣٧ - وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم

« وَقَوْمُ نُوحٍ » : عطف على الضمير في « ندمرناهم » الآية : ٣٦ .  
وقيل : انتصب على : « اذكر » .

وقيل : على إضمار فعل ، تفسيره : أغرقناهم ؛ أى : أغرقنا قوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم .

٣٨ - وعاداً ونموداً وأصحاب الرس وقروناً بين ذلك كثيراً

« وعاداً ونموداً » : وما بعده ، عطف كله على « قوم نوح » ، إذا نصبتهم بإضمار : اذكر ، على العطف على الضمير في « ندمرناهم » الآية : ٣٦ .

ويجوز أن يكون معطوفاً على الضمير في « وجعلناهم » الآية : ٣٧ .

٣٩ - وكلا ضربنا له الأمثال وكلا تبرنا تكبيراً

« وكلا » : نصب بإضمار فعل ؛ تقديره : وأنذرنا كلا ضربنا له الأمثال ؛ لأن ضرب الأمثال أعظم الإنذار ، فجاء أن يكون تفسير الإنذار .

٤٠ - وإذا رأوك إن يتخونك إلا هزوا أهذا الذى بئس الله رسولا

« رَسُولًا » : نصب على الحال .

وقيل : على المصدر ، وهو بمعنى : رسالة .

٤١ - إن كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها...

« إن كاد ليضلنا » : تقديره ، عند سيوئه ؛ إنه كاد ليضلنا ؛ وعند الكافرين : ما كاد إلا يضلنا ، و « اللام »

يعنى : « إلا » ، عندهم ؛ و « إن » بمعنى : « ما » ، وهى مخففة من الثقيلة ، عند سيبويه ، و « اللام » لام التأكيد .

« لولا أن صبرنا » : أن ، فى موضع رفع ، وقد تقدم شرحها .

٤٩ — لنحي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا أنعاماً . وأناسي كثيراً

« وأناسي كثيراً » : واحد « أناسي » : إنسى . وأجاز الفراء أن يكون واحدها : إنسانا ، وأصله ، عنده : أناسين ، أبدل من النون ياء ، ولا قياس يسهفه فى ذلك ؛ ولو جاز هذا لجاز فى جمع « سرحان » : سراحى ، وذلك لا يقال .

٥٧ — قل ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا

« من » : فى موضع نصب ، لأنه استثناء ليس من الجنس .

٥٩ — الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام

نم استوى على العرش الرحمن فأسأل به خيرا

« الرحمن » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : هو الرحمن . وقيل : هو مبتدأ ، و « فأسأل » : الخبر .

وقيل : هو بدل من الضمير فى « استوى » . ويجوز الخلف على البدل من الحى « الآية : ٥٨ » ، ويجوز النصب على المدح .

« وخيرا » : نصب بقوله « فأسأل » ، وهو نعت لمخدوف ، كأنه قال : فأسأل عنه إنسانا خيرا .

وقد قيل : « الخبير » : هو الله لا إله إلا هو ؛ فيكون التقدير : فأسأل عنه خبرا خيرا ، ولا يحسن أن يكون « خيرا » : حالا ؛ لأنك إن جعلته حالا من الضمير فى « فأسأل » لم يحز ، لأن « الخبير » لا يحتاج أن تسأل غيره عن شيء ، إنما يحتاج أن يسأل هو عن الأمور يخبر بها .

وإن جعلته حالا من الضمير فى « به » لم يحز ، لأن المستول عنه ، وهو الرحمن ، خير أبدا . والحال أكثر أمرها أنها لا ينتقل ويتغير ، فإن جعلتها الحال المؤكدة التى لا تنتقل ، مثل : « وهو الحق » ٤٧ : ٢ ، فبه نظر .

٦٣ — وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا

وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً

« وعباد الرحمن الذين يمشون » : عباد ، رفع بالابتداء ، والخبر : « الذين يمشون » .

وقال الأنفسي : « الذين يمشون » : نعت لـ « عباد » ، والخبر محذوف .

وقال الزجاج : « الذين يمشون » : نعت ، والخبر : « أولئك يحزون » الآية : ٧٥ .

« سلاماً » : نصب على الصدر ، معناه : تسلياً ، فأعمل « القول » فيه ؛ لأنه لم يحك قولهم بعينه وإنما حكى معنى قولهم ، ونوحى قولهم بعينه لكان حكياً ولم يعمل فيه القول ، وإنما أخبر تعالى ذكره أن هؤلاء القوم لم يجاوزوا بلفظ سلام بعينه .

وقد قال سيبويه : هذا منسوخ ، لأن الآية نزلت بمكة قبل أن يؤمروا بالقتال .

والتكلم سيويه في شيء من الناسخ والمنسوخ غير هذه الآية ، فهو من السلام ، وليس من التسليم .

قال سيبويه : وإنما لم يؤمر المسلمون يؤمنوا أن يسلموا على المشركين ، استدل سيويه بذلك أنه من السلام ، وهو البراءة من المشركين ، وليس من التسليم ، انتهى هو النجدة .

٦٧ — والذين إذا ألقوا لم يرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً

« وكان بين ذلك قواماً » : اسم « كان » مضمراً فيها ؛ والتقدير : كان الإتفاق بين ذلك قواماً .

و « قواماً » : خبر « كان » .

وأجاز الفراء أن يكون « بين ذلك » اسم « كان » وهو منسوخ ، كما قال ، « وما دون ذلك » ٧٢ : ١١ ، ف « دون » عنده ، مبتدأ ، وهو منسوخ : وإنما جاز ذلك لأن هذه الألفاظ كثر استعمال الفتح فيها ، فتركت على حالها في موضع الرفع ، وكذا تقول في قوله : « لقد تقطع بينكم » ٨٤ : ٦ ، هو منرفع بـ « تقطع » ، ولكنه ترك مفتوحاً ، لكثرة وقوعه كذلك ، والبصريون على خلافه في ذلك .

٦٩ — يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً

من جزم ، جملة بدلا من « يلقى » الآية : ٦٨ ، لأنه جواب الشرط ، ولأن « لقاء الآثام » هو مضاعفة العذاب والخلود ، فأبدل منه ، إذ المعنى يشتمل بعضه على بعض ؛ وعلى هذا المعنى يجوز بدل بعض الأفعال من بعض ؛ فإن ببايئت معانيها لم يحز بدل بعضها من بعض .

ومن رفع ، فعلى التقطع ، أو على الحال .

٧١ - ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً

« متاباً » : مصدر فيه معنى الوعد ، لأنه أتى بعد لفظ فعله .

٧٢ ، ٧٣ - والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراماً

والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صها وعمياناً

« كراماً ، صها وعمياناً » : كلها أحوال .

٧٧ - قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاماً

« فسوف يكون لزاماً » : اسم « كان » مضمر فيها ، و « لزاماً » : الخبر ؛ والتقدير : سوف يكون

جزاء التكذيب لزاماً ، عذاباً لازماً ، قبل : في الدنيا ، وهو ما نزل بهم يوم بدر من الفضل والأسر ؛ وقيل : ذلك في الآخرة .

وقال الثراء : في « يكون » : مجهول ؛ وذلك لا يجوز ، لأن المجهول إنما يفسر بالجل لا بالفرادات .

### سورة الشعراء

٢ - تلك آيات الكتاب المبين

« تلك » : ابتداء ، و « آيات » : الخبر ، وهو إشارة إلى ما نزل من القرآن . بل هو إشارة إلى هذه

الحروف التي في أوائل السور منها تأتلف آيات القرآن .

وقيل : « تلك » ، في الوضع : رفع على إسماء مبتدا ؛ أي : هذه تلك آيات الكتاب المبين التي كنتم وعدتم في

كتبكم ، لأنهم وعدوا في التوراة والإنجيل بإنزال القرآن .

٣ - لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين

« ألا يكونوا » : أن ، في ، وضع نصب ، مفعول من أجله .

١٠ - وإذا نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين

أي : واطل عليهم : إذ نادى .



٢٢ - ونكث نعمة تمنها على أن عبت بنى إسرائيل

« أن عبت » : أن ، فى موضع رفع ، على البدل من « نعمة » .

ويجوز أن يكون فى موضع نصب ؛ على تقدير : « لأن عبت » ، ثم حذف الحرف ، وحذفه مع « أن » كثير فى الكلام والقرآن ، وذلك قال بعض النحويين : إن « أن » فى موضع خفض بالخافض المحذوف ، لأنه لما كثر حذفه مع « إن » عمل ، وإن كان محذوفاً .

٧٧ - فإنهم عدو لى إلا رب العالمين

« فإنهم عدو لى » : عدو ، واحد ، يؤدى عن الجماعة ، فلا يجمع ، ويأتى للمؤنث بغير هاء ؛ تقول : هى عدو لى .

وحكى التراء : عدوة لى .

قال الأخفش الصغير : من قال عدوة ، بالهاء ، فمعناه : معادية ؛ ومن قال : عدو ، بغير هاء ، فلا يجمع ولا يثنى ، وإنما ذلك على النسب .

« إلا رب العالمين » : نصب على الاستثناء الذى ليس من الأول ، لأنهم كانوا يعبدون الأصنام ، وإقرارهم بالله مع عبادتهم للأصنام لا ينفعهم .

وأجاز الزجاج أن يكون من الأول ، لأنهم كانوا يعبدون الله مع أصنامهم .

١٤٩ - وتحتون من الجبال بيوتاً فارهين

« فارهين » : حال من المضمر فى « تحتون » .

١٧٦ - كذب أصحاب الأيكة الرسالين

« أصحاب الأيكة » : من فتح « ائاء » جملة اسماً لليلة ، ولم يصرفه ، للتعريف والتأنيث ، ووزنه « فملة » .

ومن خفض ائاء جملة معرفة بالالف واللام ، فنخفضه لإضافة « أصحاب » إليه .

وأصل : أَيْكَة : اسم لموضع فيه شجر ملتف .

ولم يعرف اللبرد « أَيْكَة » على « فملة » ، إنما هى عنده : أَيْكَة ، دخلها حرفا التعريف وانصرفت ، وقراءة من

فتح « ائاء » عنده غلط ، إنما تكون « ائاء » مكسورة ، واللام مفتوحة ، التى عليها حركة الهجزة .

١٩٣ - نزل به الروح الأمين

يجوز أن يكون « به » : في موضع المفعول لـ « نزل » ، ويجوز أن يكون « به » : في موضع الحال ؛ كما تقول : خرج زيد ثيابيه ، ومنه قوله : ( قد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به ) ٥ : ٦١ ؛ أي : دخلوا كافرين وخرجوا كافرين ، لم يرد أنهم دخلوا بغير يحملونه معهم ، إنما أراد أنهم دخلوا على حال وخرجوا على تلك الحال .

٢٠٧ - ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون

« ما أغنى عنهم » : ما ، استفهام ، في موضع نصب بـ « أغنى » .  
ويجوز أن يكون حرف نفي ، و « ما » الثانية : في موضع رفع بـ « أغنى » .

٢٠٩ - ذكرى وما كنا ظالمين

موضع « ذكرى » ، عند الكسائي : نصب على الحال .

وقال الزجاج : على المصدر ؛ لأن معنى « هل نحن منظرون » الآية : ٢٠٣ ؛ أي : مذكرون ذكرى .  
ويجوز أن تكون « ذكرى » : في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ أي : إنذارنا ذكرى ، أو ذلك ذكرى ، أو تلك ذكرى .

ويجوز توينها ، إذا جعلتها مصدراً .

٢٢٧ - إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً واتصروا من

بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون

« أي منقلب » ، نصب « أيا » . « ينقلبون » ، فهو نعت لمصدر « ينقلبون » ؛ تقديره : أي انقلب ينقلبون . ولا يجوز نصبه بـ « سيعلم » ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، لأن صدر الكلام إنما يعمل فيه ما بعده .

وقيل : إنما لم يعمل فيه ما قبله ، لأنه خبر ، ولا يعمل الخبر في الاستفهام ، لأنهما مختلفان .

## سورة النمل

٢ — هدى وبشرى للمؤمنين

« هدى وبشرى » : حالان من « كتاب » الآية : ١

٧ — إذ قال موسى لأهله إني آنست نارا سأتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب

قبس لملككم تصطلون

« شهاب قبس » : من أضاف فإنه أضاف النوع إلى جنسه ، بمنزلة قولك : ثوب خز .

وقال القراء : هو إضافة الشيء إلى نفسه ، كجملة الأولى ؛ إنما هي في الأصل موصوف وصفة ، فأضيفه  
الموصوف إلى صلاته ؛ وأصله : الصلاة الأولى .

ولو في غير القرآن لجاز على الحال أو على البيان .

والشهاب : كل ذى نور . والقبس : ما يقبض من جبر ونحو ؛ لقناه ، أى لم ينون ؛ شهاب من قبس ،  
والقبس : المصدر ؛ والقبس : الاسم ؛ كما أن معنى « برد خز » : برد من خز .

« تصطلون » : أصل « الطاء » : تاء ، ووزنه : تفتعلون ، فأبدلوا من التاء طاء ، لثوافتها الصاد إلى الإطباق ؛  
وأعلت لام الفعل فحذفت ، لتسكونها وتكون الواو ، بعدها .

٨ — فلما جاءها نودى أن بورك من فى النار ومن حولها وسبعان الله

رب العالمين

« أن » : فى موضع نصب على حذف الحرف ؛ أى : نودى لأن بورك ؛ وبأن بورك ؛ والمصدر مضمَر يقوم  
بمقام الفاعل ؛ أى : نودى للتداء لأن بورك .

وبل : أن ، فى موضع رفع ، على أنه مفعول لم يسم فاعله لـ « نودى » .

وحكى الكسائي : باركك الله ، وبورك فيك .

١٠ - والى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يحسب

باموسى لا تخف إن لا يخاف لى المرسلون

« تهتز » : فى موضع نصب على الحال ، من « الهاء » فى « رآها » ؛ وكذلك : « كأنها جان » : فى موضع الحال أيضاً ؛ وتقديره : فلما رآها مهتزة مشبهة جانا ولى مدبراً .

و « رأى » : من رؤية العين .

« مدبراً » : حال من موسى ، عليه السلام .

١١ - إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فإني غفور رحيم

« من » : فى موضع نصب ، لأنه استثناء ليس من الأول .

وقال الفراء : هو استثناء من الجنس ، لكن للمستثنى منه محذوف ؛ وهذا بعيد .

وأجاز بعض النحويين أن يكون « إلا » ، بمعنى : الواو ؛ وهذا أبعد ، لاختلاط المعاني .

١٣ - فلما جاءهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين

« مبصرة » : حال من « آياتنا » ، ومعناه : مبينة .

ومن قرأ « مبصرة » ، بفتح الصاد ، جعله مصدراً .

٢٢ - فكث غير بيد فقال أعطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ بلأ يقين

« غير » : نعت لظرف ؛ تقديره : فكث وقتاً غير بعيد ، أو مصدر محذوف ؛ أى : مكثاً غير بعيد .

« من سبأ » : من صرفة جعله اسماً لأنثى أو لحي .

ومن لم يصرفه جعله اسماً للنبيلة أو المدينة ، أو لامرأة ؛ فلم يصرفه للتعريف والتأنيث .

ومن أسكن الهزة ، فعلى نية الوقف .

٢٥ - ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والأرض ويعلم

ما تخفون وما تعلمون

« أن لا يسجدوا » : أن ، فى موضع خفض بـ « يهتدون » الآية : ٢٤ ؛ والتقدير : فهم لا يهتدون

مثل أن يسجدوا ، و « لا » : زائدة .

وقيل : هي في موضع خفض على البدل من « السيل » ، و « لا » : زائدة .

فأما قراءة الكسائي : ألا يا اسجدوا ، بتخفيف ، « ألا » ، فإنه على ، ألا يا هؤلاء اسجدوا ؟  
ز « ألا » : للتلبية لا للنداء ، وحذف النادى لدلالة حرف النداء عليه ، و « اسجدوا » : مبنى ، على هذه القراءة ،  
ومنصوب على اقراءة الأولى بـ « أن » .

٣٠ — إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم

« إنه » : الكسر على الابتداء .

وأجاز القراء للفتح فيها في الكلام ، على أن يكون . وضمها رفعاً على البدل من « كتاب » الآية : ٢٩ ، وأجاز  
أن تكون في موضع نصب بحذف حرف الجر .

٣١ — ألا تملوا على وأنتمى مسلمين

« أن » : في موضع نصب ، على حذف الحائض ، أى : بأن لا تملوا .

وقيل : في موضع رفع على البدل من « كتاب » الآية : ٢٩ ، تقديره : إني ألقى إلى ألا تملوا .

وقال سيوريه : هي بمعنى . « أى » ، التى للتفسير ، لا موضع لها من الإعراب ، بمنزلة : « أن امشوا » ٣٨ : ٦ .

٣٧ — ارجع إليهم فلنأينهم بمنزلة لا قبل لهم بها وانشرجهم منها اذلة

وهم صاغرون

« اذلة » وهم صاغرون : حالان من الضمير للنصب ، في « انشرجهم » .

٣٩ — قال عفريت من الجن أنا آتيتك به قبل أن تقوم من مقامك

وإني عليه لقوى أمين

« عفريت » : التاء ، زائدة ، كزيادتها في « طافوت » ؛ وجمعه : عفاريث ، وعفار ؛ كما نقول في جمع

« طافوت » : طوافيت ، وطواف ؛ وعفار ، مثل : جوار ، التاء محذوفة ، قبل : لا لقاء الاكين ؛ وهما الياء

والثوين ؛ وقيل : للتخفيف ، وهو أصح ، وإن عوضت فاء : عفارى ، وطوافى .

وإنما دخل هذا القرب الثوين ، وهو لا ينصرف ، لأن الياء لما حذفت للتخفيف نقص البناء الذى من أجله

لم ينصرف ، فلما نقص دخل الثوين .

وقيل : بل دخل الثوين عوضاً من حذف الياء ، فإذا صارت هذه الأسماء لتي هي جوع لا تنصرف ، إلى حال

النصب ، رجعت الياء اومتعت من الصرف .



٤٣ — وصدها ما كانت تفيد من دون الله إنها كانت من قوم كافرين

« ما » : في موضع رفع ، لأنها الفاعلة للصد .

ويحوز أن تكون في موضع نصب بـ « صدها » ، على حذف حرف الجر ، وفي « صدها » ضمير الفاعل ، وهو الله جل ذكره ، أو سليمان عليه السلام ؛ أي : وصدها الله عن عبادتها ؛ أو : وصدها سليمان عن عبادتها .

« إنها كانت » : من كسر « إن » ، كسر على الابتداء ، ومن فزع جعلها بدلا من « ما » ، إذا كانت فاعلة .

وقيل : بل هي في موضع نصب على حذف الجار ؛ تقديره : لأنها كانت .

٤٤ — ... وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين

« مع » : حرف بني على الفتح ، لأنه قد يكون اسما ظرفا ، فتوى التمكن في بعض أحواله بني .

وقيل : هو حرف بني على الفتح ، لكونه اسما في بعض أحواله ، وحقه السكون .

وقيل : هو اسم ظرف ، فذلك فتح .

فإن أسكت العين فهو حرف لا غير .

٤٥ — ولقد أرسلنا إلى نوح أخا نوح صالحا أن اعبدوا الله فإذا هم

فرقا سمون

« أن » : في موضع نصب ، على حذف الجار ؛ تقديره : بأن اعبدوا الله .

٤٦ — قالوا اطيرنا بك وبمن معك قال طائرکم عند الله بل

أنتم قوم تفتنون

« اطيرنا » : أصله : تطيرنا ، ثم أدغمت التاء في الطاء فسكنت ، لأن الأول الدغم لا يكون إلا ساكنا ، ولا يدغم حرف في حرف حتى يسكن الأول ، فلما سكن الأول اجتلبت ألف وصل في الابتداء لابتدائها ، وكسرت لكونها وسكون ما بعدها .

وقيل : بل كسرت لكسر ثالث الفعل وفتحته ، ولم يفتح لفتح ثالث الفعل ، لئلا يشبه ألف التكلم ، وضمت بضمة ثالث الفعل ، لئلا يخرج من كسر إلى ضم ، فوزن « اطيرنا » ، على الأصل : فعملنا ، ولا يمكن وزنه على لفظه ، إذ ليس في الأمثلة « فعملنا » ، بحرفين مشددين متواليين .

٤٩ — قالوا تقاسموا بالله لنبيته وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا

مهلك أهله وإنا لصادقون

« قالوا تَقَاسَمُوا » : فعلان ماضيان ، لأنه إخبار عن غائب ، والأول إخبار عن مخاطب ، أو عن خبر عن نفسه .

٥١ — فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين

من قرأ « إنا » ، بالكسر ، فعلى الابتداء ، و « كيف » : خبر « كان » مقدم ، لأن الاستلزام له صدر الكلام ، و « عاقبة » : اسم « كان » ، ولا يعمل « انظر » في « كيف » ، ولكن يعمل في موضع الجملة كلها .  
وقيل : إن « كان » بمعنى : وقع وحدث ، و « عاقبة » ، الفاعل ؛ و « كيف » : في موضع الحال ؛ والتقدير : فانظر يا محمد على أى حال وقعت عاقبة أمرهم . ثم فسر كيف وقعت العاقبة فقال مفسرا مستأنفا : إنا دمرناهم وقومهم .

فأما من قرأ « أنا » ، بالفتح ، جعل « كيف » : خبر « كان » ، و « العاقبة » اسمها ، و « أن » بدلا من « العاقبة » ، و « كيف » في موضع الحال .

وإن شئت جعلت « أنا » خبر « كان » ، و « العاقبة » اسمها ، و « كيف » في موضع الحال ؛ والتقدير : فانظر يا محمد على أى حال كان عاقبة أمرهم وتدميرهم .

وقيل : « أن » : في موضع نصب ، على حذف حرف الجر ؛ والتقدير : فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم .

ويجوز في الكلام نصب « عاقبة » ، على خبر « كان » ؛ ونجعل « أنا » اسم « كان » .

وقيل : موضع « أنا » : موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : هو أنا دمرناهم ، والجملة خبر « كان » .

٥٢ — فذلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية لقوم يعطون

« فذلك بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ » . نصب على الحال .

ويجوز الرفع في « خاوية » من خمسة أوجه :

الأول : أن يكون « بيوتهم » بدلا من « تلك » ، و « خاوية » : خبر « البيوت » .

والثاني : أن تكون « خاوية » : خبرا ثانيا .

والثالث : أن ترفع « خاوية » ، على إضمار مبتدأ ؛ أى : هى خاوية .

والرابع : أن تجعل « خاوية » بدلا من « بيوتهم » .

والخامس : أن تجعل « بيوتهم » عطف بيان على « تلك » ، و « خاوية » خبر « تلك » .

٥٤ - ولو طأ إذ قال لقومه أنأتون الفاحشة وأنتم تبصرون

« ولو طأ » : انتصب على معنى : وأرسلنا لو طأ .

٥٩ - قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آله خير أم ما يشركون

إنما جاز الفاضلة في هذا ، ولا غير في آلهتهم ، لأنهم خوطبوا على ما كانوا يعتقدون ؛ لأنهم كانوا يظنون

في آلهتهم خيرا ، فخطبوا على زعمهم وظنهم .

وقد قبل : إن « خيرا » هنا ليست بأفضل تفضيل ، إنما هى اسم ، فلا يلزم فيها تفاضل بين شيئين ؛

كما قال حسان :

\* فشر كما لخير كما الفداء \*

أى : فالتذى فيه الشر منكما فداء الذى فيه الخير .

٦٦ - بل اذكرك عليهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم عنها عمون

« اذكرك » : من قرأه « أدرك » على « أصل » ، بناء على أن عليهم فى قيام الساعة قد تنهى لا مزيد عندهم

فيه ؛ أى : لا يملكون ذلك أبدا ولا مزيد فى عليهم ؛ يقال : أدرك النمر ، إذا تنهى .

وقبل : معناه : بل كل عليهم فى أمر الآخرة فلا مزيد فيه .

ودل على أنه على الإنكار ، قوله « بل هم فى شك منها » ؛ أى : لم يدركوا وقت حدوثها ، فهم عنها عمون .

والعمى عن الشيء أعظم من الشك فيه .

ومن قرأه بألف وصل متشدا ، فاصله : تدارك ، ثم ادغمت التاء فى الدال ، ودخلت ألف الوصل فى الابتداء ،

فكون أول المتشدد ، كقوله « اطرنا » الآية : ٤٧ ، ومعناه : بل كن عليهم فى قيام الساعة فلا مزيد عندهم .

وقيل : معناه : بل تتابع عليهم فى أمر الآخرة ، فلم يبلغوا إلى شيء .

« فى الآخرة » : فى ، بمعنى : تجاه ؛ أى : بالآخرة ؛ أى : بعلم الآخرة .

٧٢ - قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون  
 « رَدِفَ لَكُمْ » : اللام ، زائدة ، ومعناه : ردنكم ؛ ومثله : « وإذا بوانا لإبراهيم مكان البيت »  
 ٢٢ : ٢٦ ، ومثله : « إن كنتم للرؤيا تعبرون » ١٢ : ٤٣ ، وهو كثير ، « اللام » فيه زائدة لا تتعلق بشيء .  
 وفيه اختلاف .

٨٢ - وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم  
 أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون .

« أن » : في موضع نصب ، على حذف حرف الجر ؛ تقديره : تكلمهم بأن الناس .  
 ويجوز أن لا تقدير حرف جر ، وتبطل « أن » منمولا ، على أن تبطل « تكلمهم » بمعنى : تخبرهم .  
 ومن كسر « إن » على الاستئناف .

٨٧ - ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض  
 إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين

للعامل في « يوم » فعل مضمر ؛ تقديره : وإذا كر يوم ينفخ في الصور .

٨٨ - ونرى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي  
 أنقذ كل شيء إنه خبير بما تعملون

« سُئِنَ اللهُ » : نصب على المصدر ، لأنه تعالى لما قال « وهي تمر مر السحاب » دل على أنه تعالى صنع  
 ذلك ، فعل في « صنع الله » .

يجوز نصبه على الإغراء .

ويجوز الرفع على معنى : ذلك صنع الله .

٨٩ - من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون

« من » : شرط ، رفع بالابتداء ، و « فله » : الجواب ، وهو الخبر .

### سورة القصص

٢ - تلك آيات الكتاب المبين

« تلك » : في موضع رفع ، بمعنى : هذه ، و « آيات » : بدل منها .

ويجوز في الكلام أن تكون « تلك » في موضع نصب بـ « تلو » الآية : ٣ ، وينصب « آيات » على البدل من « تلك » .

٤ - إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم ...

« أَهْلَهَا شَيْعاً » : مفعولان لـ « جعل » ، لأنها بمعنى : صير : فإن كانت بمعنى « خلق » تعدت إلى واحد ، نحو قوله تعالى ( وجعل الظلمات والنور ) ١ : ٦ ؛ وخلق ، إذا كان بمعنى : صير ، تعدى إلى مفعولين ، نحو : « فخلقنا الملقاة مضغة » ٢٣ : ١٤ ، وإن كانت بمعنى : اخترع وأحدث ، تعدت إلى مفعول واحد ، نحو « وخلق الله السموات » ٢٩ : ٤٤

٩ - وقالت امرأة فرعون قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً وهم لا يشعرون

« قُرَّةُ عَيْنٍ » : رفع على إظهار مبتداً ، أي : هو قرة عين لي .

ويجوز أن يكون مبتداً ، والخبر : « لا تقتلوه » .

ويجوز نصبه بإظهار فعل ، تفسيره : لا تقتلوه ؛ تقديره : أتركوا قرة عين لي لا تقتلوه .

١٠ - وأصبح فراد أم موسى فارغاً إن كادت تبيد به لولا أن ربطنا

على قلبها لسكون من المؤمنين

« لولا أن ربطنا » : أن ، في موضع رفع ، والجواب محذوف .

١٤ - ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين

« أشده » ، عند سيوويه : وزنه : أفعل ، وهو عنده : جمع شدة ، كنمية وأنعم .

وقال غيره : هو جمع شد ، مثل : قد وأقد .

وقيل : هو واحد ، وليس في الكلام اسم مفرد على « إنفل » بغير « هاء » ، إلا « إصبعا » ، في بعض لغاته .

١٥ - ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتلان

هنا من شيعته وهذا من عدوه ...

« وهذا من عدوه » : أي ، من أعدائه ، ومنه : إذا نظر إليهما الناظر قال ذلك .



١٨ — فأصبح في المدينة خائفاً يترقب فإذا الذي استنصره بالأمس

يستصرخه قال له موسى إنك لغوى مبين

« خائفاً » : نصب على خبر « أصبح » ، وإن شئت : على الحال ، و « في المدينة » : الخبر .

« فإذا الذي استنصره بالأمس يستصرخه » : الذي ، مبتدأ ، و « يستصرخه » : الخبر ، ويجوز أن يكون « إذا » هي الخبر ، و « يستصرخه » : حالا .

٢٥ — فجاءته إحداهما تمشي على استحياء...

« تمشي » : في موضع الحال من « إحداهما » ، والفاعل فيه « جاء » .

« على استحياء » : في موضع الحال من المضمر في « تمشي » .

ويجوز أن يكون « على استحياء » في موضع الحال المقدمة من المضمر في « قالت » ، والفاعل فيه « قالت » .  
والأول أحسن .

ويحسن الوقف على « تمشي » على القول الثاني ، ولا يحسن الوقف على القول الأول إلا على « استحياء » .

٢٨ — قال ذلك بيني وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان عليّ

والله على ما تقول وكيل

« ذلك » : مبتدأ ، وما بعده خبر ، ومعناه ، عند سيبريه : ذلك بيتنا .

« أيما الأجلين قضيت » : نصب « أيما » بـ « قضيت » ، و « ما » : زائدة للتأكيد ، وخفض « الأجلين » لإضافة « أي » إليهما .

وقال ابن كيسان : ما ، في موضع خفض بإضافة « أي » إليهما ، وهي نكرة ، و « الأجلين » : بدل من « ١٠ » ، كذلك قال في قوله « فبارحة » ١٥٩ ، إن « رحمة » بدل من « ما » ، وكان يتلطف في ألا يجعل شيئاً زائداً في القرآن ، يخرج له وجهاً يخرج به من الزيادة .

٣٠ — فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الأيمن في البقعة المباركة

من الشجرة أن ياموسى إنى أنا الله رب العالمين

« أن ياموسى » : في موضع نصب بحذف حرف الجر ، أي بأن ياموسى .

٣١ — وأن ألق عصاك فلما رآها تهز كأنها جان ولي مدبراً ولم يعقب ...

« مدبراً » : نصب على الحال ، وكذلك موضع قوله « ولم يعقب » موضعه نصب على الحال ،

٣٢ — اسك يدك في جيبك تخرج يضاء من غير سوء واضمم إليك جناحك

من الرهب فذائك برهانان من ربك إلى فرعون ومكة إنهم كانوا قوماً فاسقين

« فذائك برهانان » : ذا ، مرفوع ، وهو رفع بالابتداء ، واللف « ذا » : محذوفة لدخول الف التنبيه عليها .

ومن قرأه بتشديد النون فإنه جعل التشديد عوضاً من ذهاب ألف « ذا » .

وقيل : إن من شدة إغما بناء على لغة من قال في الواحد : ذلك ، فلما بني أبنت اللام بعد نون التثنية ، م ادغم اللام في النون ، على حكم إدغام الثاني في الأول ، والأصل أن يدغم الأول أبداً في الثاني ، إلا أن تمنع من ذلك علة فيدغم الثاني في الأول . والعلة التي تمنع في هذا أن ندغم الأول في الثاني أنه لو فعل ذلك لصار في موضع النون ، التي تدل على التثنية ، لام مشددة ، فتغير لفظ التثنية ، وادغم الثاني في الأول ، لذلك نونا مشددة .

٣٤ — وأخى هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدقني

إني أخاف أن يكذبون

« ردءاً » : حال من الهاء في « أرسله » ، وكذلك : « يصدقني » ، في قراءة من رفعه ، جعله ساءل « ردءاً » .

ومن جزمه فعلى جواب للطلب .

٤٢ — وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من الملقوحين

اتصّب « يوم » على أنه مفعول به على السعة ، كأنه قال : وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ولعنة يوم القيامة ، ثم حذفت « اللعنة » الثانية لدلالة الأولى عليها ، وقام « يوم » مقامها فاتصّب اتصاها .

ويجوز أن ينصب « يوم » على أن تعطفه على موضع « في هذه الدنيا » .

ويجوز نصب « يوم » على أنه ظرف للمقبوحين ؛ أي : وهم من المقبوحين يوم القيامة ، ثم قدم الظرف

٤٣ — ولقد آتينا موسى الكتاب من بيد ما أهلكنا القرون الأولى

بصائر للناس وهدى ورحمة لهم يتذكرون

« بصائر للناس وهدى ورحمة » : نصب كله ، على الحال ، من « الكتاب » .

٤٦ — وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك ...

« ولكن رحمة من ربك » : انصب « رحمة » على المصدر ، عند الأختصاص ؛ والتقدير : ولكن رحمة ربك محمد رحمة .

وهو مفعول من أجله ، عند الزجاج ؛ أى : ولكن للرحمة فعل ذلك ؛ أى : من أجل الرحمة .

وقال الكسائي : هو خبر « كان » مضمرة ، بمعنى : ولكن كان ذلك رحمة من ربك .

ويجوز في الكلام الرفع على معنى : ولكن هي رحمة .

٥٨ — وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها ...

« المعيشة » : نصب ، عند اللزوم ، على تقدير حذف حرف الجر ؛ تقديره : بطرت في معيشتها .

وقال الفراء : هي نصب على التفسير ،

وهو بعيد ؛ لأنها معرفة والتفسير لا يكون إلا نكرة .

وقيل : هي نصب بـ « بطرت » ، و« بطرت » بمعنى : جهلت ؛ أى : جهلت شكر معيشتها ، ثم حذف المضاف .

٦٨ — وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله

وتعالى عما يشركون

« ما » : الثانية ، لا موضع لها من الإعراب .

وقيل : هي في موضع نصب بـ « يختار » ، وليس ذلك يحسن في الإعراب ، لأنه عائد يعود على ما في الكلام . وهو أيضاً بعيد في المعنى والاعتقاد ، لأن كونها للنفي يوجب أن يتم جميع الأشياء التي حدثت بقدر الله واختياره ، وليس للعبد فيها شيء غير اكتسابه بقدر من الله .

وإذا جعلت « ما » في موضع نصب بـ « يختار » ، لم يتم جميع الأشياء أنها مختارة لله جل ذكره ، وإنما وجب أنه يختار ما لهم فيه الخير لا غير ، وبقي ما ليس لهم فيه خير موقوفاً ؛ وهذا مذهب القدرية للمتزلة .

فكون « ما » للنفي أولى في المعنى ، وأصح في التفسير ، وأحسن في الاعتقاد ، وأقوى في الحرية ؛ ألا ترى أنك لو جعلت « ما » في موضع نصب ، لسكان ضميرها في « كان » اسمها ، والواجب نصب « الخيرة » ، ولم يقرأ بذلك أحد .

وقد قيل في تفسير هذه الآية ، إن معناها : وربك يا محمد يخلق ما يشاء ويختار لولايته ورسالته من يريد من ابتداء ، فنفي الاختيار عن الشركين وأنهم لا قدرة لهم ، فقال : ما كان لهم الحيرة ؛ أي : ليس الولاية والرسالة وغير ذلك باختيارهم ولا بمرادهم .

٧٦ - إن قارون كان من قوم موسى فبني عليهم وآتيناه من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة ...

« ما » : في موضع نصب بـ « آتيناه » منعولاً ثانياً ، و« إن » واسمها وخبرها وما يتصل بها إلى قوله « القوة » صلة « ما » .

وواحد « أولى » : ذو .

٨٢ - وأصبح الذين آمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ...

« ويكأن » الله : أصلها : وي ، متصلة من « الكاف » .

قال سيويه عن الخليل في معناها : إن القوم تنبها ، فقالوا : ويكأن ، وهي كلمة يقولها المتسم إذا أظهر ندامته .

وقال الفراء : وي ، متصلة بالكاف ، وأصلها : ويك إن الله ، ثم حذف اللام ، وانصلت اللام بـ « أن » . وفيه بُعد في المعنى والإعراب ؛ لأن القوم لم يخاطبوا أحداً ؛ ولأن حذف اللام من هذا لا يعرف ، ولأنه كان يجب أن تكون « إن » مكسورة ، إذ لا شيء يوجب فتحها .

٨٨ - ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون

انتصب « الوجه » على الاستثناء ، ويجوز في الكلام الرفع على معنى الصفة ، كأنه قال : غير وجهه ؛ كما قال :

وكل أخ مفارقة أخوه  
لعمري أليك إلا الفرقدان

أي : غير الفرقدين ؛ فـ « غير » : صفة « كل » ، كذلك جواز الآية .

### سورة النكبات

٢ — أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون

« أن يُشْرَكُوا » . أن ، في موضع نصب بـ « حسب » .

« أن يَقُولُوا » : أن ، في موضع نصب بحذف الناقص ؛ أي : بأن يقولوا ؛ أو : لأن يقولوا .

وقيل : هي بدل من الأولى .

٤ — أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون

« ساءَ ما يَحْكُمُونَ » : ما ، في موضع نصب ، وهي نسكرة ؛ أي : ساء شيئاً يحكمونه .

وقيل : ما : نقي ، في موضع رفع ، وهي معرفة ؛ تقديره : ساء الشيء الذي يحكمونه .

وقال ابن كيسان : ما ، في موضع رفع ؛ تقديره : ساء حكمهم .

٨ — ووصينا الإنسان بوالديه حسنا ...

« بوالديه حُسْنًا » ؛ أي : وصينا بوالديه أمراً ذا حسن ، ثم أقام الصلة مقام اللوصف ، وهو الأمر ،

ثم حذف المضاف ، وهو « ذا » ، وأقام المضاف إليه مقامه ، وهو « حسن » .

١٢ — وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم ...

« وَلنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ » : لفظة لفظ الأمر ، ومعناه الشرط والجزاء .

١٤ — ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ...

« أَلْفَ سَنَةٍ » : ألف ، نصب على الظرف ، و « خمسين » : نصب على الاستثناء ؛ وإنما انتصب على

الاستثناء ، عند سيره ، لأنه كالعمل ، إذ هو مستغنى عنه كالمفعول ، فآتى به تمام الكلام ، فانتصب كالنفعول .

ونصبه عند القراء بـ « إلا » ، وأصل « إلا » ، عنده : إن لا ؛ فإذا نصب نصب بـ « إن » ، وإذا

رفع رفع بـ « لا » .

ونصبه عند الليرد على أنه مفعول به ، و « إلا » ، عنده : قامت مقام الفاعل الناصب للاسم ، فهي تقوم مقام

« استغنى » ، ولا تستغنى من العدد إلا أقل من النصف ، عند أكثر النحويين .



١٦ - وإبراهيم إذ قال لقومه إن اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم

إن كنتم تعلمون

نصب « إبراهيم » ، على العطف على « الهاء » في « فأنجيناه » الآية : ١٥ .

وقيل : هو مطوف على « نوح » ، في قوله تعالى : « ولقد أرسلنا نوحا » الآية : ١٤ ؛ أى ، وأرسلنا

إبراهيم .

وقيل : هو منصوب بإضمار فعل ؛ أى : واذكر إبراهيم .

٢٢ - وما أأنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله

من ولي ولا نصير

أى : ولا من في السماء معجزين ، فيكون « في السماء » نعت لـ « من » المذنونة في موضع رفع ، ثم يقوم

النعت مقام النعت .

وفيه بُعِدَ ، لأن نعت النكرة كالصلة ، ولا يحسن حذف الموصول وإقيام الصلة مقامه ، والحذف في الصفة أحسن منه

في الصلة .

٢٥ - وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم

يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وماواكم النار

وما لكم من ناصرين

« وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم » : ما ، بمعنى : الذى ، وهو اسم « إن »

وراء الهاء مضمرة تعود على « ما » ؛ تقديره : إن الذى اتخذتموه أوثاناً ، و « أوثاناً » : مفعول ثان لـ « اتخذتم » ،

و « أها » المذنونة ، هي المفعول الأول لـ « اتخذتم » ، و « مودة » : خبر « إن » .

وقيل : هو رفع بإضمار : هو مودة .

وقيل : هي رفع بالابتداء ، و « في الحياة الدنيا » : الخبر ، والجملة خبر « إن » ، و « بينكم » : خفض بإضافة

« مودة » إليه .

وجاز أن تجعل : الذى اتخذوه من دون الله مودة ، على الاتساع ؛ وتصحيح ذلك أن يكون التقدير : إن الذى اتخذوه من دون الله أوثانا .

وقرىء بنصب « مودة » ، وذلك على أن تكون « ما » كافة لـ « أن » عن العمل ، فلا ضمير محذوف فى « اتخذتم » ، فيكون « أوثانا » مفعولا لـ « اتخذتم » ، لأنه تعدى إلى مفعول واحد واقتصر عليه ، كما قال الله تعالى : « إن الذين اتخذوا العجل سينالهم » ٧ : ١٥٢ ، وتكون « مودة » مفعولا من أجله ؛ أى : إنما اتخذتم الأوثان من دون الله للمودة فيما بينكم ؛ لأن عند الأوثان إنما أو ضرا .

ومن نون « مودة » ونصب أو رفع ، جعل « بينكم » ظرفا ، فنصبه ؛ وهو الأصل ، والإضافة اتساع فى الكلام ، والعامل فى الظرف : « المودة » .

ويجوز أن ينصب « بينكم » من نون « مودة » ، على الصفة للمصدر ؛ لأنه نكرة ، والنكرات توصف بالظروف والجل والأنفال ؛ فإذا نصب « بينكم » على الظرف جاز أن يكون قوله « فى الحياة الدنيا » ظرفا لـ « المودة » أيضاً ، وكلاهما متعلق بالعامل ، وهو « مودة » ، لأنها ظرفان مختلفان : أحدهما للزمان ، والآخر للسكان . وإنما يجتنع أن يتعلق بعامل واحد ظرفا زمان ومكان ، ولا ضمير فى واحد من هذين الطرفين ، إذا لم يتم واحد منهما مقام محذوف مقدر .

وإذا جعلت قوله « بينكم » صلة لـ « مودة » كان متعلقا بمحذوف ، وفيه ضمير كان فى المحذوف الذى هو صفة على الحقيقة ، فيكون « فى الحياة الدنيا » فى موضع الحال من ذلك الضمير فى « بينكم » ، والعامل فيه الظرف ، وهو « بينكم » ، وفى الظرف ، وهو « فى الحياة الدنيا » ، ضمير يعود على ذى الحال ؛ والصفة لا بد أن يكون فيها عائد على الوصف ؛ فإذا قام مقام الصفة ظرف صار ذلك الضمير فى الظرف كما يكون فى الظرف إذا كان خبر للبند أو حالا ؛ ولا يجوز أن يعمل فى قوله « فى الحياة الدنيا » ، وهو حال من المضمرة فى « بينكم مودة » ، لأنك قد وصفت المصدر بقوله « بينكم » ، ولا يعمل بعد الصفة ، لأن المفعول فيه داخل فى الصفة ؛ والصفة غير داخلية فى الصفة فتكون قد فرقت بين الصلة والموصول ، فلا يعمل فيه إذا كان حالا من المضمرة فى « بينكم » إلا « بينكم » ، وفيه ضمير يعود على المضمرة فى « بينكم » ، وهو هو ؛ لأن كل حال لابد أن يكون فيها ضمير يعود على ذى الحال كالصفة .

وأيضا فإن آوله « فى الحياة الدنيا » ، إذا جعلته حالا من المضمرة فى « بينكم » إنما ارتفع بالظرف ، وجب أن يكون العامل فى الحال الظرف أيضا ، لأن العامل فى ذى الحال هو العامل فى الحال أبدا ، لأنها هو فى العنى ، فلا يختلف العامل فيهما ، لأنه لو اختلف لكان قد عمل عاملان فى شيء واحد ، إذ الحال هى صاحب الحال ، فلا يختلف العامل فيهما .

ويجوز أن يكون « في الحياة الدنيا » صفة لـ « مودة » ، و « بينكم » صفة أيضاً ، فلا بد أن يكون في كل واحد منهما ضمير يعود على « المودة » ، والعامل فيهما المحذوف الذي هو صفة على الحقيقة ، وفيه كان الضمير ، فلما قام الظرف مقامه انتقل الضمير إلى الظرف ، كما ينتقل إذا كانت أخبارا للبتداء ؛ وتقدير المحذوف كأنه قال : إنما اتخذتم من دون الله آياتنا مودة مستقرة بينكم ثابتة في الحياة الدنيا ، ثم حذفت « مستقرة » ، وفيها ضمير ، و « ثابتة » وفيها ضمير ، يعودان على « المودة » ، وقام « بينكم » مقام « مستقرة » التي هي صفة ، فصار الضمير الذي كان فيه يعود على الموصوف في « بينكم » ، وصارت صفة لـ « المودة » . لأنها خلفت من الصفة . وكذلك حذفت « ثابتة » ، وفيها ضمير ، وأقت « في الحياة الدنيا » مقامها ، فصار الضمير في قولك « في الحياة الدنيا » ، فذلك المحذوف هو العامل في الطرفين وقام مقام المحذوفين الصفتين ، فصار ذا صفتين ، فمما ضميران يعودان على الموصوف .

٢٧ - ووهبنا له إسحاق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره

في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين

في قوله « في الآخرة » حرف متعلق بمحذوف ؛ وتقديره : وأنه صالح في الآخرة لمن الصالحين .

وقيل : هو متعلق « بالصالحين » ، والألف واللام للتعريف ، وليست بمعنى : الذين .

٢٨ - ولوطاً إذ قال لقومه إنكم لأتون الفاحشة ما سبقكم بها

من أحد من العالمين

« ولوطاً » : هو عطف على « الهاء » في « فأتيناه » الآية : ١٥ .

وقيل : عطف على « نوح » في قوله « ولقد أرسلنا نوحاً » الآية ، ١٤ .

وقيل : هو نصب ، على تقدير : واذكر لوطاً ؛ والعامل في « إذ » هو العامل في « لوط » .

٣٨ - وعاداً وئوداً وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم

فصدّهم عن السبيل وكانوا مستبصرين

وعاداً وئوداً : عطف على « الدين » في قوله « ولقد فتنا الذين من قبلهم » الآية : ٣ .

وقيل : هو عطف على الهاء واللام في قوله « فأخذتهم الرجفة » الآية : ٣٧ ، وهو أقرب من الأول .

وقيل : التقدير : واهلكنا عاداً وئوداً .

٣٩- وقارون وفرعون وهامان واتقد جاءهم موسى بالآيات فاستكبروا في الأرض وما كانوا باقين

« وقارون وفرعون وهامان » : عطف على « عاد » في جميع وجوهه ، وهي أسماء أعجمية مرفوعة ، فاذلك لم تصرف .

وقيل : عطف على الماء والميم في قوله « فصدحهم عن السبيل » الآية ٣٨ ؛ أى : وصد قارون وفرعون وهامان-

٤١- مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا

وإن أوهن البيوت لبیت العنكبوت لو كانوا يعلمون

« كمثل العنكبوت » : الكاف ، في موضع رفع خبر الابتداء ، وهو قوله « مثل الذين اتخذوا » .

وقيل : هي في موضع نصب على الظرف .

وجمع « العنكبوت » : عناكيب ، وعنكيب ، وعكاب ، وأعكب .

٤٦- ولا تعادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم...

« الذين » : في موضع نصب ، على البدل ، أو على الاستثناء .

٥١- أو لم يكلمهم أنا أنزلنا عليك الكتاب ينزل عليهم...

« أن » : في موضع رفع ، فاعل « يكلمهم » .

٥٨- والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئتهم من الجنة غرفاً...

« لنبوئتهم من الجنة غرفاً » : من قرأ « لتوئتهم » بالثاء ، فهو من التواء ، و« غرفاً » : منصوب على حذف

حرف الجر ، لأنه لا يتعدى الفعل المخصوص إلى ظرف المكان إلا بحرف ، لا تقول : جلست داراً ؛ فالتقدير : لتوئتهم في غرف ، فلما حذف الحرف نصب .

ومن قرأ بالباء ، جمل « غرفاً » مفعولاً ثانياً ، لأن الفعل يتعدى إلى مفعولين ؛ تقول : بوات زيدا منزلاً .

فأما قوله : « وإذا برأنا لإبراهيم مكان البيت » ٢٢: ٢٦ ؛ فاللام زائدة كزيادتها في « ودف لكم » ٢٧ : ٧٢ ، إنما هو : ردنكم ، وبرأنا إبراهيم .

٦٦ - ليكفروا بما آتيناهم وليتصموا فسوف يعلمون

« وليتصموا » : من كسر « اللام » جعلها : لام كي ، ويجوز أن تكون لام الأمر .  
ومن اسكنها فهي : لام أمر ، لا غير .

ولا يجوز أن تكون مع الإسكان : لام كي ، لأن « لام كي » حذفت بعدها « أن » ، فلا يجوز حذف حركتها أيضا ، لضعف عوامل الأفعال .

- ٣٠ -

### سورة الروم

٤ - في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون

« في بضع سنين » : الأصل في « سنة » ألا يجمع بالياء والنون ، والواو والنون ؛ لأن الواو والنون لمن يعقل ، ولكن جاز ذلك في « سنة » ، وإن كانت مما لا يعقل ، للحذف الذي دخلها ؛ لأن أصلها : سنة ؛ وقيل : سنة ، على « فملة » ؛ دليله قولهم : سنوات ، وقولهم : سائت ، من السنين . وكسرت السين في « سنين » ليدل على أنه جمع على غير الأصل ، لأن كل ما جمع جمع السلامة لا يغير فيه بناء الواحد في هذا الجمع ، وكلا تغير بناء الواحد في هذا الجمع ، وكسر أوله ، وقد كان مفتوحا في الواحد ، علم أنه جمع على غير أصله .

« من قبل ومن بعد » : قبل ، وبعد : مبدآن ، وهما طرفا زمان ، أصلهما الإعراب ، وإنما بلبا لأنهما يعرفان بغير ما تعرف به الاسماء ، وذلك أن الاسماء تعرف بالألف واللام ، وبالإضافة إلى المعرفة ، وبالإختصار ، وبالعهد ؛ وليس في « قبل » و « بعد » شيء من ذلك ، فلما تعرفا بخلاف ما تعرف به الاسماء ، وهو حذف ما أضيف ، خالفا للاسماء وشابها الحروف ، فلبا كما تبنى الحروف ، وكان أصلهما أن يلبا على سكون ، لأنه أصل البناء ، لكن قبل الآخر ساكن فيهما ، وأيضاً فإنه قد كان لهما في الأصل تمسك ، لأنهما يعرفان إذا أضيفا ، وأيضاً فإنه لم يكن من حركة أو حذف ، وإنما وجب أن يمكن الحذف في حروف السلامة ، فترك الثاني لأن البناء فيه ، تكون الحركة ضمما دون الكسرة والفتح ، لأنهما أشبهما للتأدي المفرد ، إذ للتأدي يعرب إذا أضيف أو فسر ، كما يعمل لهما ، فلبا على الضم كما بنى التأدي المفرد .

وقال علي بن سليمان : إنما بلبا لأنهما متعلقان بما بعدهما ، وأشبهما الحروف ، إذ الحروف متعلقة بغيرها لا تعيد شيئا إلا بما بعدها .

وقيل : إنما بلبا على الضم ، لأنهما غائبان قد اقتصر عليهما ، وحذف ما بعدهما ، فلبا لخالفتهما الاسماء ، وأعطيا للضم ، لأنه غاية الحركات .



وقيل : لما تضمننا الحروف بعدهما سارا ، كبعض اسم ، وبعض الاسم مبنى .  
 وقال النراء : إنما تضمننا معنيين - بمعنى : معناهما في أنفسهما ، ومعنى ما بعدهما المحذوف ، فبنيا ، وأعطيا الضمة ،  
 لأنها أقوى الحركات .  
 وقال هشام : لما لم يحز أن يقتضا فيشبا حلقهما في الإضافة ، ولم يحز أن يكسرا فيشبا اللضاف إلى المخاطب ،  
 ولم يسكتا لأن ما قبل الآخر ساكن ، لم يبق إلا انضم ، فأعطياه .  
 وأجاز النراء : رأيتك بندا ، بالتثنية رفعا ، و« بعدا » ، بالنصب منونا ؛ وهما معرفتان .  
 وأجاز هشام : رأيتك جديا هذا ، بالفتح غير منون ، على إضمار للضاف .  
 ومعنى الآية : لله الأمر من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء ؛ ندأ حذف ما بعد « قبل » و« بعد » ، وتضمننا معناه ،  
 خالفا للأسماء قبلها .

٦ - وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون

« وَعَدَ اللهُ » : مصدر مؤكد .

١٠ - ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون

« عاقبة » : اسم « كان » ، و« السواى » : خبرها ، و« أن كذبوا » : مفعول من أجله .

ويحوز أن يكون « السواى » : مفعول لـ « أساءوا » ، و« أن كذبوا » : خبر كان .

ومن نصب « عاقبة » جعلها خبر « كان » ، و« السواى » اسمها .

ويحوز أن يكون « أن كذبوا » : اسمها ، و« السواى » : مفعول لـ « أساءوا » .

٢٠ - ومن آياته أن خاةكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تلتفتون

« أن خاةكم » : أن ، في موضع رفع بالابتداء ، والمجرور قبلها خبرها ، وكذلك كل ما بعده من منته .

٢٨ . . . فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك تنصل الآيات لقوم يعقلون

« كخيفتكم » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : تخافونهم خيفة كخيفتكم ؛

أى : مثل خوفكم أنفسكم ، يعنى : كنخوفكم شركاءكم .

« كذلك تنصل الآيات » ؛ أى : تنصلا كذلك ؛ أى : مثل ذلك .

٣٠ - فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها ...

« فِطْرَةَ اللَّهِ » : نصب بإختصار فعل ؛ تقديره : اتبع فطرة الله ، ودل عليه : « فأقم وجهك للدين » ، لأن معناه : اتبع الدين .

وقيل : « فطرة الله » : اتصبت على الصدر ؛ لأن الكلام دل على : فطر الله الخلق فطرة .

٣١ - منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من الشركين

« مُنِيبِينَ إِلَيْهِ » : حال من التضمير في « فأقم » ، وإنما جمع ، لأنه مردود على المعنى ؛ لأن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم خطاب لأمته ؛ فتقديره : فأقيموا وجوهكم منيبين إليه .

وقال الفراء : اتقدير : فأقم وجهك ومن معك ، فذلك قال « منيبين » .

٣٥ - أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون

« السُّلْطَانُ » : يذكر ويؤث ، وهو جمع : سُلْطٌ ، كَرَفِيفٌ ورَغْفَانٌ ، لمن ذكره ، فعلى الجمع ؛ ومن الله فعلى الجماعة .

٣٦ - ... وإن نصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون

« إِنْ نُصِبَهُمْ سَيِّئَةً » : شرط ؛ وجوابه : « إذا هم يقنطون » ، فـ « إذا » : جواب ، بمنزلة الفاء ؛ وإنما صارت بمنزلة « الفاء » ؛ لأنها لا يبتدأ بها كما لا يبتدأ بـ « الفاء » ، وإنما لم يبتدأ بـ « إذا » لأنها تلي المفاجأة ، فـ « إذا » التي فيها معنى الشرط غير التي للمفاجأة ، والتي للشرط يبتدأ بها ، ولا تكون جواباً للشرط ، و « إذا » التي هي للمفاجأة لا يبتدأ بها ، فأشبهت « الفاء » ، فوفقت موقعها وصارت جواباً للشرط ، وقد يدخل على « إذا » ، التي هي للمفاجأة ، الفاء في جواب الشرط ؛ وذلك للتأكيد .

٤٧ - ... فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقاً علينا نصر المؤمنين

« حقاً » : خبر « كان » ، و « نصر » : اسمها .

ويجوز أن تضمير في « كان » اسمها ، وترفع « نصر » بالابتداء ، و « علينا » : الخبر ، والجملة خبر « كان » .

ويجوز في الكلام رفع « حق » ، على اسم « كان » ؛ لأنه وصف بـ « علينا » ، وتنصب « نصراً » ، على خبر « كان » .

ويجوز رفعهما جميعاً على الابتداء والخبر ، وتضمير في « كان » : الحديث والأمر ، والجملة خبر « كان » .

٤٨ — الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً فيبسطه في السماء كيف يشاء

ويجعله كسفا فتري الودق يخرج من خلاله . . .

« كسفا » : من فتح السين ، جمعه جمع : كسفة ، مثل : كسرة وكسر .

ومن أسكن ، فعل التخفيف .

« من خلاله » : الماء ، تعود على « السحاب » ، ويجوز أن تعود على « الكسف » ، لكنه ذكر ،

كما قال « من الشجر الأخضر » ٣٦ : ٨٠

٥١ — ولئن أرسلنا ريحا فראوه مصرا لظلوا من بعده يكفرون

فراوه مُصرا : الماء ، تعود على « الزرع » الآية : ٣٧ ؛ وقيل : على « السحاب » الآية : ٤٨ ،

وليل : على « الريح » .

وذكرت « الريح » لأن « الماء » للرسل منها . وقيل : ذكرت إذ لا ذكر لها ، فتأنيها غير حقيقي .

« لَظَلُّوا من بعده » : معناه : ليظلم ، فالماضي في موضع المستقبل ؛ وحسن هذا ، لأن الكلام بمعنى

المجازة ، والمجازة لا تكون إلا بمستقبل ؛ هذا مذهب سيويه .

### سورة لقمان

٢ ، ٣ — تلك آيات الكتاب للبين \* هدى ورحمة للمحسنين

« هُدًى ورحمة » : حالان من « تلك » ، ولا يحسن أن يكونا حالين من « الكتاب » ، لأنه مضاف إليه

فلا عامل يعمل في « الكتاب » ، إذ ليس لصاحب الحال عامل . وفيه اختلاف .

ومن رفع « ورحمة » ، جعل « هدى » في موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : وهو هدى ورحمة .

ويجوز أن يكون خبر « تلك » ، و « آيات » : بدل من « تلك » .

٦ — ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها

هزوا أولئك لهم عذاب مهين

« ويتخذها » : من نصبه عطفه على « ليضل » ، ومن رفع عطف على « يشتري » ، أو على التقطع ؛

و « الماء » في « يتخذها » : تعود على الحديث ، لأنه بمعنى : الأحاديث .

وقيل : تعود على « سبيل » .

وقيل : تعود على « الآيات » الآية : ٢ .

١٠ — خلق السموات بغير عمد زرونها . . .

« زرونها » : في موضع خفض على التثنية لـ « عمد » ، فيمكن أن يكون : ثم عمد ولكن لا ترى .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من « السموات » ، ولا عمد ثم البتة .

ويجوز أن يكون في موضع رفع على القطع ، ولا عمد ثم .

١١ — هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين

« ما » : استنهام ، في موضع رفع على الابتداء ، وخبرها : « ذا » ، وهو بمعنى « الذي » ؛ تقديره : فأروني  
أي شيء الذي خلق الذين من دونه ؛ والجملة في موضع نصب بـ « أروني » .

ويجوز أن يكون « ما » في موضع نصب بـ « خلق » ، وهي استنهام ، وتعمل « ذا » زائدة .

ويجوز أن يكون « ما » بمعنى : الذي ، في موضع نصب بـ « أروني » ، و « ذا » : زائدة ، ويضم « الماء » مع  
« خلق » ، يعود على « الذي » ؛ أي : فأروني الأشياء التي خلقها الذي من دونه .

١٣ — وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم

أي : واذكر يا محمد إذ قال لقمان .

ولقمان : اسم معرنة ، فيه زائدتان ، كقمان ، فلذلك لم ينصرف ؛ وقد يجوز أن يكون أعجمياً .

قال عكرمة : إنه كان نبياً .

وفي الخبر ، إنه كان حبشياً أسود .

١٤ — ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً أمه وهنأ على وهن وفصاله في عامين

أن اشكر لي ولوالديك إلى للصير

« وهنأ » : نصب على حذف الخافض ؛ تقديره : حملته أمه بوهن ؛ أي : بضعف .

« أَنْ اشْكُرْ لِي » : أَنْ ، في موضع نصب ، على حذف الخافض ؛ أي : بأن اشكر .

وقيل : هي بمعنى : أي ، لا موضع لها من الإعراب ، وقد تقدم القول في « إِنْ تَكُ مَثْقَالَ حَبَّةٍ » ٢١ : ٤٧

١٥ — وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا  
فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ...

« مَعْرُوفًا » : نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : وصاحبهما في الدنيا معجباناً معروفاً .

١٨ — وَلَا تَصْرُخْ فِي الدُّنْيَا وَلَا تَصْرُخْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا تَصْرُخْ فِي الْأَرْضِ مَرِحًا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ  
عِشْرَةٌ تَخْشَوْنَ اللَّهَ

« مَرِحًا » : مصدر في موضع الحال .

٢٠ — أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ  
نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ...

« ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً » : حالان .

ومن قرأ « نعمة » ، بالتوحيد ، جعل ما بعده نعتاً له .

٢٧ — وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٍ وَالْبَحْرِ يَدَاهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ  
مَا نَقَدْتُمْ كَلِمَاتِ اللَّهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ عِزُّ اللَّهِ

« وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ » : أَنْ ، في موضع رفع بفعل مضارع ؛ تقديره : لو وقع ذلك .

« وَالْبَحْرِ » : من رضمه جعله مبتدأ ، وما بعده خبر ، وهو « يَدَاهُ » ، والجملة في موضع الحال .

ومن نصب « البحر » عطفه على « ما » ، وهي اسم « إِنْ » ، و « يَدَاهُ » : الخبر .

ويجوز رفع « البحر » بعطفه على موضع اسم « إِنْ » ، و « أَقْلَامٍ » : خبر « إِنْ » ، في الوجهين

٢٨ — مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْيِيكُمْ إِلَّا ذُو الْعَرْشِ وَاحِدٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ عِزُّ اللَّهِ

« إِلَّا ذُو الْعَرْشِ وَاحِدٌ » : الكاف ، في موضع رفع خبر لـ « خَلَقَكُمْ » ؛ وتقديره : إلا مثل يمشي

نفس واحدة .



٣٣ - يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده  
ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ...

« هو جاز » : ابتداء وخبره ، وهو مذهب سيويه والخليل ، وأن تقف على « جاز » بخبر ياء ، لتعرف أنه كان  
في الوصل كذلك .

وحكى يونس أن بض الرب ينف بالياء ، لروال التنوين الذي من أجله حذفت الياء ، وهو القياس .

٣٤ - إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري  
نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله  
عليم خبير

« علم » : خبر « إن » ، و « خير » : نته

ويحوز أن يكون خبراً بعد خبر .

### سورة السجدة

٢٠١ - ألم • تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين

« ألم • تنزيل الكتاب » : تنزيل ، رفع بالابتداء ، و « لا ريب فيه » : الخبر ، أو خبر على إضمار مبتدأ ؛  
أى : هذا تنزيل ؛ أو : التلو تنزيل ؛ أو : هذه الحروف تنزيل ، ودلت « ألم » على ذكر الحروف .

ويحوز للنصب في الكلام على الصدر .

ويحوز أن يسكون « لا ريب فيه » : موضع الحال من « الكتاب » ، و « من رب العالمين » : الخبر ، وهو أحسنها  
و « من » : متعلقة بالخبر المحذوف .

فإن جملة « لا ريب فيه » الخبر ، كانت متعلقة بـ « تنزيل » .

٣ - أم يقولون افتراء بل هو الحق من ربك ...

« أم » : هنا ، لخروج خبر إلى خبر آخر .

وقيل : هي بمعنى « بل » .

٧ — الذى أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين

من أسكن «اللام» فى «خلقته» جملة مصدر؛ لأن قوله : «أحسن كل شيء» يدل على : خلق كل شيء خلقاً ، فهو مثل : «صنع الله» ٢٧ : ٨٨ ، و «كتاب الله عليكم» ٤ : ٣٤

وقيل : هو يدل من «كل» .

وقيل : هو منقول ثان ، و «أحسن» بمعنى : حسناً ، تتعدى إلى مفعولين .

ويجوز فى الكلام «خلقته» ، بالرفع ، على معنى : ذلك خلقه .

ومن قرأ بفتح اللام ، جملة فعلا ماضياً ، فى موضع نصب ، نقلاً لـ «كل» ، أو فى موضع خفض ، نقلاً لـ «شيء» .

١٠ — وقالوا أنذا ضلنا فى الأرض أننا لى خلق جديد بل هم بلقاء

ربهم كافرون

المائل فى «إذا» : فعل مضارع ؛ تقديره : أنبت إذا غيبتنا وتلفنا فى الأرض .

١٦ — تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمئناً

وبما رزقناهم ينفقون

«تتجافى» : فى موضع نصب ، على الحال من الضمر فى «خروا» الآية : ١٥ ، وكذلك : «يدعون» ، فى موضع الحال ، وكذلك : «سجدوا» الآية : ١٥ ، وكذلك موضع «وهم لا يستكبرون» ، وكذلك موضع قوله «وبما رزقناهم ينفقون» مما كلها أحوال من الضمر فى «خروا» الآية : ١٥ ، أو فى «سبحوا» الآية : ١٥

ويحتمل أن يكون ما بعد «كل» حالا من الضمر الذى فى الحال التى قبله .

«خوفاً وطمئناً» : ممدولان من أجلهما .

وقيل : مصدران .

١٧ — فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون

«ما أخفى لهم» : من أسكن الياء جعل الألف ألف التثنية ، والياء حقها الضم ، لأنه فعل مستقبل ، لكن أسكنت استخفافاً .

ومن فتح الياء جعله ضلماً ماضياً لم يسم فاعله ، وفيه ضمير يقوم مقام الفاعل .

و « ما » ، إن جعلتها بمعنى « الذي » كانت في موضع نصب بـ « تعلم » ، وتكون الهاء محذوفة من « الصة » على قراءة من أسكن الياء ؛ أي : أخيه لهم . ولا حذف في قراءة من فتح الياء ، لأن للضمير الرفع في « أخى » ، الذي لم يسم فاعله ، يعود على « الذي » .

فإن جعلت « ما » استفهاماً ، كانت في موضع رفع بالابتداء ، في قراءة من فتح الياء ، و « ما » في موضع نصب بـ « أخى » ، في قراءة من أسكن الياء ؛ والجملة كلها في موضع نصب بـ « تعلم » ، سدت سد الفعلين .

٢٠ ... كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون

« كلما » : ظرف .

٢٣ - ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرة من لقاءه وجعلناه

هدى لبني إسرائيل

« من لقاءه » : الهاء ، تعود على « الكتاب » ، أضاف المصدر إلى المفعول ، كقوله « بسؤال نعتك » ٣٨ : ٢٤ ؛ وتقديره : من لقاء موسى الكتاب ، فأصر « موسى » لتقدم ذكره ، وأضيف المصدر إلى « الكتاب » .

وبحوز أن تعود على موسى ، فيكون قد أضاف المصدر إلى الفاعل ، وللمفعول به محذوف ؛ كقوله : « لا يسموا دعاءكم » ٣٥ : ١٤ ؛ أي : دعاءكم إياهم ، وكقوله : « لفت الله أكبر من مقتكم أنفسكم » ٤٠ : ١ .

وقيل : « الهاء » تعود على ما لاقى موسى من قومه من الأذى والتكذيب .

وقيل : تعود على موسى ، من غير تقدير حذف مفعول ؛ أي : لا تكن يا محمد في مرة من أن تلقى موسى ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لقي موسى ليلة الإسراء .

وقيل : إنها تعود على « موسى » ، وللمفعول محذوف ، وهو التوراة ؛ أي : فلا تكن في مرة من لقاء موسى التوراة .

٢٦ - أو لم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون ...

فاعل « يهدى » : مصدر ؛ تقديره : أو لم يهد الهدي لهم ؛ وهو قول للبرد .

وقال القراء : « كم » ، هي الفاعل لـ « يهد » ؛ ولا يجوز هذا عند البصريين ؛ لأن « كم » لا يعمل فيها ما قبلها ، لأنها في الخبر بمنزلة الاستفهام لها مصدر الكلام فلا يعمل فيها ما قبلها ، كما يعمل في الاستفهام ما قبله .  
وقيل : الفاعل لـ « يهد » هو الله جل ذكره ؛ تقديره : أو لم يهد الله لهم .

ومن قرأ « نهد » ، بالتون ، فالفاعل هو الله ، بلا إشكال ولا اختلاف ؛ وهي قراءة عبد الرحمن السلمي وقادة ؛ و « كم » ، عند البصريين ، في هذه الآية : في موضع نصب بـ « أهلكنا » .

٢٨ — ويقولون متى هذا الفتح إن كنتم صادقين

« متى » : في موضع نصب ، على الظرف ، وهي خبر الابتداء ، وهو « هذا » ؛ و « الفتح » : نعت لـ « هذا » ، أو عطف بيان .

وجوز أن تكون « متى » في موضع رفع ، على تقدير حذف مضاف مع « هذا » ؛ تقديره : متى وقت هذا الفتح .

### ٤٣

#### سورة الأحزاب

١ — يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليا حكيما

« أي » : نداء مفرد ، مبنى على الضم ، و « ها » : للتبليغ ، وهو لازم لـ « أي » ، و « النبي » نعت لـ « أي » لا تستغنى عنه ، لأنه هو للنادي في المعنى ، ولا يجوز نصبه على الوضع ، عند أكثر النحويين . وأجازه للآزني جله كقولك : بإزيد الظريف ، بنصب « الظريف » على موضع « زيد » ، و هذا نعت تستغنى عنه ؛ ونعت « أي » : لا تستغنى عنه ، فلا يحسن نصبه على الوضع ؛ وأيضاً فإن نعت « أي » هو للنادي في المعنى ، فلا يحسن نصبه .

وقال الأخفش : هو صلة لـ « أي » ، ولا يعرف في كلام العرب اسم مفرد صلة « أي » .

٣ — وتوكل على الله وكنى بالله وكلا

« بالله » : في موضع رفع ، لأنه الفاعل ، و « وكلا » : نصب على البيان ، أو على الحال .

٤ — ... والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

« الحق » : نعت لمصدر محذوف ؛ أي : يقول القول الحق .

ويجوز أن يكون « الحق » مفعولا لقول .

٥ — ... وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم  
، كان الله غلورا رحيا

« وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ » : ما ، في موضع خفض ، عطف على « ما » في قوله « فيما  
أخطأتم به » .

ويجوز أن يكون في موضع رفع على الابتداء ؛ تقديره : ولكن ما تعمدت قلوبكم تؤاخذون به .

٦ — ... إلا أن تعملوا إلى أوليائكم معروفًا كان ذلك في الكتاب مسطورا

« إِلَّا أَنْ تَعْمَلُوا » : أن ، في موضع نصب على الاستثناء الذي ليس من الأول .

١٢ — وإذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا

العامل في « إذ » فعل مضارع فيها ؛ تقديره : وإذا ذكر يا محمد إذ يقول .

١٣ — وإذا قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن

فريق منهم النبي يقولون إن يوتنا عورة وما هي بعورة

إن يريدون إلا فرارا

« وإذا قالت » : إذ ، العامل فيها فعل مضارع ؛ تقديره : وإذا ذكر يا محمد إذ قالت .

« إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ » : عورة ، خبر « إن » ، وهو مصدر في الأصل ، وهو بمعنى : ذات عورة .

ويجوز أن يكون اسم فاعل ، أصله : عورة ، ثم أسكن تخفيفا .

ويجوز أن يكون مصدرا في موضع اسم الفاعل ، كما تقول : رجل عدل ؛ أي : عادل .

١٨ — قد يعلم الله المؤمنين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا

ولا يأتون بالبأس إلا قليلا

« هَلُمَّ إِلَيْنَا » : معناه : أقبوا ، وهذه لغة أهل الحجاز ، وغيرهم يقول : هلموا ، للجماعة ،

وهلى ، للمرأة .

وأصل هلم : ها ألم ؛ ها ، للتثنية ، وألم ، معناه : اقصد إلينا ، وأقبل إلينا ، لكن كثر الاستعمال فيها غلظت

ألف الوصل من « ألم » ، وتحركت اللام بضمة الميم الأولى ، عند الإدغام ، فصارت : « هالم » ، غلظت « ها »



لسكونها وسكون اللام بعدها ، لأن حركتها عارضة ، فالتصلت الهاء باللام ، فصارت : « هلم » كما ترى ؛ وفتحت الميم لالتقاء الساكنين ، كما تقول : رد ، ومد .

وقد قيل : إن ألف «ها» إنما حذفت لسكونها وسكون اللام ، قبل أن تلتق حركه الميم الأولى على اللام ، وادغمت في التي بعدها ، فصارت « هلم » كما ترى .

« إِلَّا قَلِيلًا » : نمت لمصدر مخوف ؛ تقديره : إلا أناساً قليلاً ؛ أو : إلا وقتاً قليلاً ؛ ومثله : ( ما قاتلوه إلا قليلاً ) الآية : ٢٠

١٩ — أشعة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتمهم ينظرون إليك تدور أعينهم  
كاندى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد  
أشعة على الخير . . .

« أَشِيعَةُ عَلَيْكُمْ » : أشعة ، وزنها : أفعة ؛ جمع : شعيع ؛ مثل أرغفة ، ولكن قلبت حركة الهاء الأولى على الشين وادغمت في الثانية ، وأصله : أشععة ، ونصبه على الحال ، والعامل فيه « والقائلين » الآية : ١٨ ، وهو حال من المضر في « القائلين » ؛ هذا قول النجاشي .

وأجاز أيضاً أن يعمل فيه مضر حل عليه « المعوقين » الآية : ١٨ ، فهو حال من الفاعل في الفعل المضر ، كأنه قال : يعوقون أشعة .

ويجوز عنده أن يكون العامل فيه « ولا يأتون » الآية : ١٨ ، فهو حال من المضر في « يأتون » . وأجاز أيضاً نصبه على التثنية .

ولا يجوز عند البصريين أن يكون العامل « المعوقين » ، ولا « والقائلين » ، لأنه يكون داخل في صلة الألف واللام ، وقد فرقت بينهما بقوله « ولا يأتون البأس » الآية : ١٨ ، وهو غير داخل في الصلة ، إلا أن يجعل « ولا يأتون البأس » في موضع الحال من المضر في « القائلين » .

ولا يجوز أن يكون أيضاً « أشعة » حالاً من ذلك المضر ، ويعمل فيه « القائلين » ، لأنه كله داخل في صلة الألف واللام من « القائلين » ، ولا يحسن أن يكون « أشعة » حالاً من المضر في « المعوقين » ولا من المضر في « يأتون » ، على مذهب البصريين ، بوجه ، لأن « والقائلين » عطف على « المعوقين » غير داخل في صفته ، و « أشعة » ، إن جعلته حالاً من المضر في « المعوقين » كان داخل في الصلة ؛ وكذلك « ولا يأتون » ، وقد فرقت بين الصلة والموصول بالمطوف .

ولا يحسن أيضاً ، على مذهب البصريين ، أن يعمل فيه فعل مضارع يفسره « الموقين » ، لأن ما في الصلة لا يفسره ما ليس في الصلة .

والصحيح أنه حال من المضمر في « يأتون » ، وهو العامل فيه ، وقوله « لا يأتون » : حال من المضمر في « القائلين » ، فكلامها داخل في الصلة .

وكذلك إن جعلتهما جميعاً حالين من المضمر في « القائلين » ، فهو حسن ، وكلامها داخل في الصلة .  
فأما نصبه على الهم ، فجائز .

« أشعة » : حال من المضمر في « سلقوكم » ، وهو العامل فيه .

٢٢ — ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله

وما زادهم إلا إيماناً وتسلماً

« وما زادهم » : الضمير المرفوع يعود على « النظر » ، لأن معنى قوله « ولما رأى » : ولما نظر .

وقيل : للمضمر يعود على الرؤية ؛ لأن « رأى » يدل على « الرؤية » ، وجاز تذكرها لأن تأنيثها غير خفي .

٢٣ — من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه . . .

« ما عاهدوا » : ما ، في موضع نصب بـ « صدقوا » ، وهي والاعل مصدر ؛ تقديره : صدقوا العهد ؛

أي : وفوا به .

٢٨ — يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها

فما لئن أمتعن وأسرحن سراحاً جليلاً

« نَسَحَلْنَ » : من « العلو » ، وأصله : الارتفاع ، ولكن كثر استعماله حتى استعمل في معنى : « أنزل » ؛

فيقال : نَسَحَلْنِي : نال ؛ أي : أنزل .

٢٣ — وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقن الصلاة وآتين الزكاة

وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً

« زَيْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ » : من كسر « القاف » جملة من الوفاة في البيوت ؛ فيكون مثل : عدن ، زن ،

لأنه معدول ، وهي الواو ، ويجوز أن يكون من « القرار » فيكون مضطراً ، يقال : قر في المكان يقر ،

هذه اللفظة المشهورة ؛ ويكون أصله : اقررن ، فبدل من الراء ، التي هي عين الفعل ، بباء ، كراهة التضعيف ، كما أبدلوا

في «قواطع» ، و«دينار» : فتصير الباء مكسورة ، فتلقى حركتها على القاف ، وتُحذف لكونها وسكون الواو ، ويستثنى عن ألف الوصل ، لتحرك «القاف» ، فتصير : قرن .

وقيل : بل حذفت الراء الأولى كراهة التضعيف ، كما قالوا : ظلت ؛ والأصل : ظلت ، والتبيت حركتها على «القاف» ، فحذفت ألف الوصل ، لتحرك «القاف» أيضا .

فأما من قرأ بفتح «القاف» ، فهي حكاه أبو عبيد عن الكسائي أنه يقال : قررت في المكان أقر ، وهي لغة ذكرها المازني وغيره ، ثم جرى الاعتلال على الوجهين المذكورين في الكسر أولا .  
وقد قيل : إنه أخذ من : قررت به عينا أقر ، ثم أعل أحد الأصلين المذكورين .

«أهل البيت» : نصب على النداء . وإن شئت : على المدح ، ويجوز في الكلام الخفض على البدل من الكاف واليم في «عنكم» عند الكوفيين ؛ ولا يجوز ذلك عند البصريين ؛ لأن القائب لا يبدل من المخاطب ، لاختلافهما .  
وقيل : إنما لم يحز ، لأن البدل بيان ، والبدل والمخاطب لا يحتاجان إلى بيان .

٣٥ - إن للمسلمين والصلوات والمؤمنين والثمنات والقائتين والقائات والصادقين

والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والتصدقين والتصدقات

والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين

الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما

«والحافظين فروجهم والحافظات» : أعمل الأول من هذين الفعلين ، وكان قياسه على أصول هذا الباب ، لو آخر مفعول الفعل الأول ، أن يقال : والحافظات ؛ ولكن لما قدمه استغنى عن الضمير لبيان المعنى في أن الأول هو المعمول ، إذ مفعوله بعده لم يتأخر بعد الفعل الثاني ، وحذف الضمير من هذا ، إذا تقدم مفعول الأول ، حسن فصيح ، وإثبات الضمير ، إذا تأخر مفعول الأول في آخر الكلام ، أحسن وأصح ، ومثله في القياس ، «والذاكرين الله كثيرا والذاكرات» ، لو تأخر المفعول إلى آخر الكلام لكان وجه الكلام : والله أكرانه ، فلما تقدم حسن حذف الضمير ، وإثباته في الكلام جائز لتقدم ذكره .

٣٦ - وإذا تحول الذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمك عليك وزوجك واتق الله وتحنن

في نفسك ما الله مبديه وتحنى الناس والله أحق أن تحشاه...

«والله أحق أن تحشاه» : الله ، ابتداء ، و«أحق» : خبره ، و«أن» : في موضع نصب ، على

حذف الحاشئ .

وإن شئت جعلت « أن » وما بعدها ابتداءً ثانياً ، و « أحق » : خبره ؛ ولا يجوز أن تفدر إضافة « أحق » إلى « أن » ألبتة ، لأن « أفعل » لا يضاف إلا إلى ما هو به .

٣٨ - ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الدين خلوا من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً

« سنة الله » : مصدر ، عمل فيه معنى ما قبله .

٣٩ - الذين يلقون رسالات الله ويخفونها ولا يخشون أحداً إلا الله وكفى بالله حياً

« الذين يلقون » : في موضع خفض على البدل ، أو على التعت ، لقوله « في الدين خلوا » الآية : ٣٨

٤٠ - ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين

وكان الله بكل شيء علماً

« ولكن رسول الله » : رسول ، خبر « كان » مضمرة ؛ تقديره : ولكن كان محمد رسول الله .

ومن رفته ، فعل مضارع « هو » ؛ أي : هو رسول الله .

٥٠ - يا أيها النبي إنا أحلنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وماملكت يمينك

بما آفاه الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالتك وبنات خالاتك

التي هاجرن منك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي

أن يستكحبها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم

في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج

وكان الله غفوراً رحيماً

« وامرأة » : عطف على « الأزواج » وما بعدهن ؛ والعامل : « أحلنا » .

ومن قرأ « أن وهبت » ، بفتح « أن » ، وهو مروي عن الحسن ، جعل « أن » بدل من « امرأة » .

وقيل : هو على حذف حرف الجر ؛ أي : لأن وهبت .

« خالصة » : حال .

« لكيلا يكون » : اللام ، متعلقة بقوله « أحلنا » ؛ وقيل : به « فرضنا » .

٥١ - ... ويرضين بما آتينكم كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليا حليما

« كلهن » : تأكيد للمضمر في « يرضين » ، ولا يجوز أن يكون تأكيداً للمضمر في « آتينكم » ، لأن المعنى على خلافه .

٥٢ - لا يحمل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك

حسنهن إلا ما مَلَكَت يمينك وكان الله على كل شيء رقيما

« إلا ما ملكت » : ما ، في موضع رفع على البدل من « النساء » أو في موضع نصب على الاستثناء ، ولا يجوز أن يكون في موضع نصب بـ « ملكت » ، لأن الصلة لا تعمل في الموصول ، وفي الكلام « ها » محذوفة من الصلة بها يتم الكلام : تقديرها : إلا ما ملكتها يمينك .

ويجوز أن تجعل « ما » وتعمل مصدراً في موضع المفعول ، فيكون المصدر في موضع نصب ، لأنه استثناء ليس من الجنس ، ولا يحتاج إلى حذف « ها » ؛ تقديره : إلا ما ملكت يمينك .

و « ملك » بمعنى : ملكك ، فيكون بمنزلة أولم : هذا درهم ضرب الأمير ؛ أي : مضروبه .

٥٣ - يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتقروا ولا مستأنسين لحديث إن ذاكم كان يؤذي النبي فيسبى منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سألوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذاكم أظهر ثيابهم وقلوبهم و، كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما

« إناه » : ظرف زمان ، وهو منسوب « أنى » الذي بمعنى السابق ، ، قابت النون قبل الألف ، وغيبت الهمزة إلى الكسر ، فعناه : غير ناظرين أنه ؛ أي : حينه ، ثم قلب وغير على ما ذكرنا .

« غير » : نصب على الحال من الكف والميم في « لكم » ، والعامل فيه « يؤذن » ، ولا يحسن أن تجعل « غير » وصلاً لـ « طعام » ، لأنه يلزم فيه أن يظهر الضمير الذي في « ناظرين » ، فيلزم أن تقول : غير ناظرين أنتم إناه ؛ لأن اسم التفاعل إذا جرى صفة أو خبراً أو حالاً ، أو صفة على غير من هو له ، لم يستر فيه ضمير التفاعل ، وذلك في الفعل جائز ، فلو قال في الكلام : إن أذن لكم إلى طعام لا تنتظرون إناه فسكروا ، لجاز أن يكون « لا تنتظرون » وصفاً للطعام ، وأن يكون حالا من الكف والميم في « لكم » ؛ إلا ترى أنك تقول : زيد تضربه ، فـ « زيد » مبتدأ ، و « تضربه » : خبر له ، وهو فعل للمخاطب ليس هو لـ « زيد » ، وفيه ضمير المخاطب مستتر ، ولولا « الهاء » ما كان خبر « زيد » ، فأوجملت في موضع « تضربه » : ضاربه . لم يكن بد من إظهار الضمير ، فتقول : زيد ضاربه أنت ، فكذلك قياس : الذي تضربه زيد ، فـ « تضربه » : صلة



ل « الذي » ، وفيه ضمير المخاطب ؛ فإن جعلت موضعه « ضاربه » أظهرت الضمير ، فقلت : الذي ضاربه زيد ، وكذلك الصفة والحال في قولك ؛ مررت برجل تضربه ، ومررت بزيد تضربه ، فإن جعلت في موضع « تضربه » اسم فاعل لم يكن بد من إظهار الضمير من الصفة والحال ، كما ظهر من الخبر والصلة ، فهذا معنى : إذا جرى اسم التفاعل على غير من هو له ، خبراً أو صفة أو حالاً أو صلة ، لم يكن بد من إظهار الضمير ؛ ويجوز ذلك في الفعل ولا يظهر الضمير .

« وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ » : في موضع نصب ، عطف على « غير ناظرين » ، أو في موضع خفض على اللفظ ، ناظرين .

« وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا » : أن ، في موضع رفع ، اسم « كان » ، وكذلك : « ولأن تسكحوا » ، عطف عليها .

٦٠ — . . . ثم لا يحاورونك فيها إلا قليلاً

« فيها إلا قليلاً » : حال من المضمير للأزواج في « يحاورونك » ؛ أي : لا يحاورونك إلا في حال قلنتهم وذلهم .

وقيل : هو نعت لمصدر محذوف ؛ تدبره : إلا جواراً قليلاً ؛ أو : وقتاً قليلاً .

٦١ — ملعونين أينما تقفوا أخذوا وذنوا تقبلاً

« ملعونين » : حال أيضاً من المضمير في « يحاورونك » .

وقيل : هو نصب على انتم والشم .

٦٢ — سنة الله في الدين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً

« سنة الله » : نصب على المصدر ؛ أي : سن الله ذلك سنة لمن أرجف بالأنبياء وناق .

٧٣ — لعن الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين

والمؤمنات وكان الله غفوراً رحيماً

« وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً » ؛ أي : لم ينل كذلك ، و « رحباً » : حال من المضمير في « غفوراً » ،

وهو العامل فيه ؛ أي : يغفر في حال رحمة .

ويجوز أن يكون نعال « غفور » ، وأن يكون خبراً بعد خبر .

### سورة سبا

٢ - يعلم ما يبلغ في الأرض وما يخرج منها...

« يعلم » : حال من اسم الله ، جل ذكره .

ويجوز أن يكون مستأنفا .

٧ - وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبشكم إذا مزقتم كل ممزق

إنكم لفي خلق جديد

« إذا مزقتم » : العامل في « إذا » : فعل دل عليه الكلام ؛ تقديره : ينبشكم بالبعث ، أو بالحياة ، أو بالنشور ، إذا زتم ؛ وأجاز بعضهم أن يكون العامل : « مزقتم » ، وليس بجيد ؛ لأن « إذا » ، مضافة إلى ما بعدها من الجلى والأفعال ، ولا يعمل المضاف إليه في المضاف ؛ لأنه كعضه ، كما لا يعمل بعض الاسم في بعض . ولا يجوز أن يكون العامل : « ينبشكم » ، لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت ، فليس للمعنى عليه .

١٠ - واتخذ آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد

« والطير » : من نصب عطفه على موضع نصب ، بمعنى النداء ؛ وهو قول سيبويه .

وقيل : هو مفعول معه .

وقال أبو عمرو : هو منصوب بإضمار فعل ؛ تقديره : وسخرنا له الطير .

وقال الكسائي : تقديره : وآتيناه الطير ، كأنه معطوف على « فضلا » .

وقد قرأ الأعرج بالرفع ، عطفه على لفظ « الجبال » .

وقيل : هو معطوف على للضمير الرفع في « أوبي » ، وحسن ذلك لأن « معه » قد دخلت بينهما فقامت

بتمام التأكيد .

١١ - أن تعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون بصير

« أن تعمل » : أن ، تفسير ، لا موضع لها من الإعراب ، بمعنى : أى .

وقيل : هي في موضع نصب على حذف الخافض ؛ تقديره : لأن عمل ؛ أي : وإنما له الحديد لهذا الأمر .

١٢ — وليبان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر ومن

الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه

من عذاب السعير

« غَدُوْهَا شَهْرٌ » : ابتداء وخبر ؛ تقديره : سير غدوها مسيرة شهر ؛ وكذلك ، « ورواحها شهر » ؛ وإنما احتيج إلى ذلك لأن الغدو والروح ليسا بالشهر وإنما يكونان فيه .

« ومن الجن مَن يَعْمَلُ » : من ، في موضع نصب على العطف على مفعول « سخرنا » ؛ أي : وسخرنا له من الجن من يعمل .

« ومن يزغ » : من ، رفع بالابتداء ، وهي شرط ، اسم تام ، و « نذقه » : الجواب ، وهو خبر الابتداء .

١٤ — فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته

فلما خر تبليت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في المذاب المهين

« مِنْسَأَتُهُ » : من قرأه « منسأته » بالالف ، فاصل الألف همزة مفتوحة ، لكن آتى البدل في هذا ، والقياس أن نجعل الهمزة بين الهمزة والالف ، وهذا آتى على البدل من الهمزة ، ولا يقاس عليه ، والهمز هو الأصل .

« تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا » : أن ، في موضع رفع بدل من « الجن » ؛ والتقدير : تبين للإنس أن الجن لو كانوا .

وقيل : هي في موضع نصب ، على حذف اللام .

١٥ — لقد كان لِبَأً فِي مَسْكِمْ آيَةٌ جِئَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ

رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدًا طَيِّبَةً وَرَبِّ غَفُورٍ

« مَسْكِمْ » : من قرأه بالتوحيد وفتح الكاف ، جعله مصدراً ، فلم يجمعه ، وأتى به على القياس ، لأن « فعل يفعل » قياس مصدره أن يأتي بالفتح ؛ نحو ، القعد ، والدخل ، والمخرج .

ومن كسر الكاف ، جعله اسماً للسكان ، كالمسجد .

وقيل : هو أيضا مصدر ، خرج عن الأصل ، كالطلع .

« آية جتان » : جتان ، بدل من « آية » ، وهو اسم « كان » .

ويحوز أن يكون رفع « جتان » ، على إضمار مبتدأ ؛ أي : هي جتان ، وتكون الجملة في موضع نصب على التفسير .

« بلدة » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أي : هذه بلدة .

وكذلك : « ورب غفور » ؛ أي : وهذا رب غفور .

١٦ — فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم جنتين ذواتى أكل  
خط وأثل وثىء من سدر قليل

« ذَوَاتِى أَكُلَ خَمِطٍ » : من أضاف « الأكل » ، إلى « الخبط » جمل « الأكل » : هو الثمر ؛  
« الخبط » : شجرا ، فأضاف الثمر إلى شجره ، كما تقول : هذا تمر نخل ، وعنب كرم .

وقيل : لما لم يحسن أن يكون « الخبط » تماثلا « الأكل » ، لأن « الخبط » أصل شجر بعينه ، ولم يحسن  
أن يكون بدلا ؛ لأنه ليس هو الأول ولا هو بعينه ، وكان الجنى والثر من الشجر ، أضيف على ؛ تقدير :  
« من » في قولك : هذا ثوب خز .

فأما من نونه فإنه جمل « الخبط » عطف بيان على « الأكل » ، فيبين أن « الأكل » لهذا الشجر الذى  
هو « الخبط » ، إذ لم يمكن أن يكون وصفا ولا بدلا ، فيبين به أكل أى شجر هو !

١٧ — ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازى إلا الكفور

« ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ » : ذلك ، في موضع نصب بـ « جزينا » .

١٨ — وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها

السير سيرا وأياما آمنين

« ليالى وأياماً » : هما طرفان للسير ؛ والليالى : جمع ليلة ، وهو على غير قياس ، كأن أصل واحد : ليلة ،  
فجمع على غير لفظ واحد ؛ مثل : ملائح : جمع ملقحة ؛ وكذلك : مشابه : جمع مشبهة ؛ ولم يستعمل .

٢٠ — ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين

من خفف « صدق » نصب « ظنه » انتصاب الظرف ؛ أي : في ظنه .

ويجوز على الاتساع أن تنصبه انتصاب للفعول به .

وقيل : هو مصدر .

فأما من شدد « صدق » ، فـ « ظنه » : مفعول به بـ « صدق » .

ومن قرأ بتخفيف « صدق » ، ونصب « إبليس » ، ورفع « الظن » ، جعل « الظن » فاعل « صدق » ، ونصب « إبليس » ، لأنه مفعول به بـ « صدق » ؛ والتقدير : ولقد صدق ظن إبليس ، كما تقول : ضرب زيداً غلامه ؛ أى : ضرب غلام زيد زيدا .

ومن خفف ورفعهما جميعاً جعل « ظنه » بدلاً من « إبليس » ، وهو بدل الاشتغال .

٢٣ — ولا تنفع الشهادة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فزع عن قلوبهم  
قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير

« ماذا قال ربكم » : ما ، فى موضع نصب بـ « قال » ، و « ذا » : زائدة ؛ ودليلى ذلك قوله تعالى :  
« قالوا الحق » ، فنصب الجواب بـ « قالوا » ، فكذلك يجب أن يكون السؤال .

ويجوز فى الكلام الرفع بـ « قالوا الحق » ، على أن تكون « ما » استهلاماً فى موضع رفع على الابتداء ،  
و « ذا » : بمعنى « انتهى » : خبره ، ومع « قال » : « ها » ، محذوفة ؛ تقديره : أى شئ الذى قاله ربكم ، فرفع  
الجواب ، إذ السؤال مرفوع .

٢٤ — قل من يرزقكم من السموات والأرض قل الله وإنا أو إياكم لعلى  
هدى أو فى ضلال مبين

« إنا أو إياكم » : هو عطف على اسم « إن » ، ويكون « لعلى هدى » خبراً للثانى ؛ وهو « إياكم » ،  
وخبر الأول محذوف لدلالة الثانى عليه . هذا مذهب - يبو .

والبرد يرى أن « لعلى هدى » : خبر للأول ، وخبر الثانى محذوف لدلالة الأول عليه .  
ولو عطفت « وإياكم » على موضع اسم « إن » فى الكلام لقلت : وأنتم ، ويكون « لعلى هدى » :  
خبراً للأول لا غير ، وخبر الثانى محذوف .

ولا اختلاف فى هذا ، لأن المطف على موضع اسم « إن » لا يكون إلا بعد مفعلى الخبر ، فلا بد من ضمير  
خبر الثانى بعد المطفوف ، ليعطف على الموضع بعد إتيان الخبر فى النظم .



٢٨ - وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس

لا يعلمون

« إلا كافة » : حال ، ومعناه : جامع للناس .

٣٠ - قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون

أضاف « الميعاد » إلى « اليوم » على السعة ، ويجوز في الكلام : ميعاد يوم ، منونين مرفوعين ، تبدل الثاني من الأول ، وهو هو ؛ على تقدير : وقت ميعاد يوم . و « ميعاد » : ابتداء ، و « لكم » : الخبر .

ويجوز أن تنصب « يوماً » على الظرف ، وتكون « الهاء » في « عنه » تعود على « الميعاد » ، أضفت « يوماً » إلى ما بعده ، فقلت : يوم لا يستأخرون عنه .

ولا يجوز إضافة « يوم » إلى ما بعده إذا جمعت « الهاء » لليوم ، لأنك تضيف الشيء إلى نفسه ، وهو نفسه ، وهو اليوم ، تضيفه إلى جملة فيها « الهاء » ، هي اليوم ، فتكون أضفت « اليوم » إلى « الهاء » ، وهو هي .

٣١ - . . . لولا أتم لكنا مؤمنين

« لولا أتم » : لا يجوز عند البرد غير هذا ، تأتي بضمير مرفوع ، كما كان الظاهر مرفوعاً .

وأجاز سيوريه : لولا كم ، والضمير في موضع خفض ، عند ما كان الظاهر ؛ ومنه البرد .

٣٧ - وما أموالكم ولا أولادكم بالتي قربكم عندنا زلنى إلا من آمن

وعمل صالحاً فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون

« زلنى » : في موضع نصب على المصدر ، كأنه قال : إزلاقاً . والزلنى : القربى ، كأنه يقربكم عندنا تقريباً :

و « التى » : عند الغراء : الأموال والأولاد .

وقيل : هي للأولاد خاصة ، وحذف خبر « الأموال » لدلالة الثاني عليه ؛ تقديره : وما أموالكم بالتي قربكم عندنا زلنى ، ولا أولادكم بالتي قربكم ، ثم حذف الأول لدلالة الثاني عليه .

« إلا من آمن » : من ، في موضع نصب ، عند الزجاج ، على البدل من الكاف والميم ، في « قربكم » ؛ وهو وهم ، لأن المخاطب لا يبدل منه ، ولكن هو نصب على الاستثناء . وقد جاء بدل الغائب من المخاطب بإعادة العامل ،

وهو قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » ٣٣ : ٢١ ، ثم أبدل من الكاف والميم بإعادة الخافض فقال : « لمن كان يرجو » .

« أولئك لهم جزاء الضعف » : جزاء : خير « أولئك » .

ويجوز في الكلام : جزاء الضعف ، بتثوين « جزاء » ، ورفع « الضعف » ، على البدل من « جزاء » ، ويجوز حذف التثوين لالتقاء الساكنين ، ورفع « الضعف » ، ولا تقرأ بشيء من ذلك .

ويجوز نصب « جزاء » على الحال ، ورفع « الضعف » على الابتداء ، و « لهم » : الخبر ، والجملة : خبر « أولئك » .

٤٦ - قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى . . .

« مثنى وفرادى » : حال من الضمر في « تقوموا » .

٤٨ - قل إن ربي يقذف بالحق علام الغيوب

من رفع « علام » جملة نعتاً للرب ، على الموضع ، أو على البدل منه ، أو على البدل من الضمر في « يقذف »

ومن نصبه ، وهو عيسى بن عمر ، جعله نعتاً للرب ، على اللفظ ، أو البدل .

ويجوز الرفع على أنه خبر بعد خبر ، وعلى إضمار مبتدأ .

٥٢ - وقالوا آمنا به وإننى لهم المتناوش من مكان بعيد

« المتناوش » : هو من : ناش ينوش ، ففناه : من أين لهم تناول التوبة بعد البعث ، فلا أصل له في الهمز .

ومن همزه ، فلأن « الواو » انضمت بعد ألف زائدة ، فهمزها .

وقيل هي من « الناش » ، وهي الحركة في إبطاء ، فأصله الهمز ، على هذا لا غير .

### سورة فاطر

١ - الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل اللاتكة رسلا إلى أجنحة  
متى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير

« جاعل اللاتكة » : يجوز تبين « جاعل » ، لأنه لما مضى ، و « رسلا » : مفعول ثان لـ « جاعل » .

وقيل : انصب على إضمار فعل ، لأن اسم الفاعل بمعنى الماضي لا يعمل النصب .  
« متى وثلاث ورباع » : هذه أعداد معدولة في حال تكثيرها ، فترفع بالعدل ، فمنعت من الصرف للعدل  
والتعريف والصلة ؛ والفائدة في العدل أنها تدل على التكرير ، فصفاها : اثنان اثنان ، وثلاثة ثلاثة ، وكذلك  
« رباع » ، وقد تقدم في أول « النساء » الآية : ٣ ، شرح هذا .

٣ - يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله  
يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأتى تؤفكون

« غير الله » : من رافع « غير » جملة فاعلا ؛ كما تقول : هل ضارب إلا زيد .

وقيل : هو نعت لـ « خالق » ، على الوضع .

وجوز النصب على الاستثناء .

ومن خفضه جملة نعتاً لـ « خالق » ، على اللفظ .

٥ - يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم  
بأفقه الغرور

« بأفقه الغرور » : من فتح الغين جملة اسماً للشيطان ، ومن ضمها جملة جمع : غار ، كفولك :  
بالس وجلوس .

وقيل : هو جمع : غر : وفر : مصدر .

وقيل : هو مصدر كالدخول .

٧ — الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم  
مغفرة وأجر كبير

«الذين كفروا لهم عذاب» : الذين ، في موضع خفض على البدل من «اصحاب» الآية : ٦ ، أو في  
موضع نصب على البدل من «حزبه» الآية : ٦ ، أو في موضع رفع على البدل من المضمرة في «يكونوا» الآية : ٦  
«والذين آمنوا» : الذين ، في موضع رفع على الابتداء ، و «مغفرة» : ابتداء ثان ، و «لهم» خبره ؛  
والجمله : خبر عن «الذين» .

٨ — أقمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي  
من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن الله عالم بما يصنعون  
«حسرات» : نصب على المفعول من أجله ، أو على المصدر .

٩ — من كان يريد العزة فلاه العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب  
والعمل الصالح يرفعه والذين يـمـكـرون السيئات لهم عذاب شديد  
ومكر أولئك هو يبور

«يـمـكـرون السيئات» : السيئات ، نصب على الصدر ، لأن «يـمـكـرون» ، بمعنى : يسيئون .  
وقيل : تقديره : يـمـكـرون المكرات السيئات ، ثم حذف المنعوت .  
وقيل : هو مفعول به ، و «يـمـكـرون» ، بمعنى : يعملون .  
و «الماء» في «يرفعه» : تعود على «الكلم» .

وقيل على «العمل» ، فيجوز النصب في «الكلم» على القول الثاني ، بإضمار فعل يفسره «يرفعه» ، ولا  
يجوز على القول الأول إلا الرفع .

١٨ — ولا تزر وازرة وزر أخرى وإن تدع مثقلة إلى حملها  
لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى . . .

«ولو كان ذا قُرْبَى» : اسم «كان» مضمرة فيها ؛ تقديره ولو كان الدعوى ذا قربى .  
ويجوز في الكلام : ولو كان ذو قربى . ويكون «كان» بمعنى : وقع ، أو على حذف الخبر .

٢٨ - ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه

كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور

« مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ » ؛ أى : خلق مختلف ألوانه ، فإنها ترجع على المحذوف ، و « مختلف » : رفع بالابتداء ، وما قبله من الخبر خبره ، و « ألوانه » : فاعل .

« كَتَبْنَاكَ إِنَّمَا يَخْشَى » : المكاف ، فى موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : اختلافًا مثل ذلك الاختلاف المتقدم ذكره .

٣٣ - جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا

وليأسهم فيها حسر

« أَسَاوِرَ » : جمع أسورة ، وأسورة ، جمع سوار ، وسوار . وحكى فى الواحد : إسوار ، وجمعه : أساور . « جَنَّاتُ عَدْنٍ » : الرفع فى « جنات » على الابتداء ، و « يدخلونها » : الخبر ؛ أو على إضمار مبتدأ ؛ أى : هى جنات ، و « يدخلونها » : نعت لـ « جنات » .

« يُحَلِّتُونَ فِيهَا ، وَلِيَأْسُفُوا فِيهَا حَرِيرٌ » : كلاهما نعت لـ « جنات » ، رفعتها أو نصبتهما ، على البدل من « الجنات » ، أو على إضمار فعل يفسره ما بعده .

ويجوز أن يكونا فى موضع الحال من الضمير الرفع ، أو النصب فى « يدخلونها » ، لأن فى كلا الحالين عائدتين : أحدهما يعود على الرفع فى « يدخلونها » ، والآخر على النصب .

٣٥ - الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يحسن فيها نصب ولا يحسن فيها لنوب

« الَّذِى أَحَلَّنَا » : الذى ، فى موضع نصب ، نعت لاسم « أن » ، أو فى موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أو على أنه خبر بعد خبر ؛ أو على البدل من « غفور » الآية : ٣٤ ، أو على البدل من الضمير فى « شكور » الآية : ٣٤

« ذَلَّلَ الْمُتَقَاتِ » : المقامة ، معناه : الإقامة .

٤١ - إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا . . .

« أَنْ تَزُولَا » : أن ، مفعول من أجله ؛ أى : لتلا تزولا .

وقيل : معناه : من أن تزولا ، لأن معنى « يمسك » : يمنع .



٤٣ — استكباراً في الأرض ومكر السيء ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله . .

« استَكْبَرَا » : مفعول من أجله .

« وَمَكْرُ السَّيِّئِ » : هو من إضافة الموصوف إلى صفته ؛ وتقديره : ومكروا المكر السيء ، ودليله قوله تعالى بعد ذلك : « ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله » ، ذ « مكر السيء » : انتصب على المصدر ، وأضيف إلى نعته : تساء ، كصلاة الأولى ؛ ومسجد الجامع .

٤٥ — ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورها من دابة ولكن

يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيراً

لا يجوز أن يعمل « بصيراً » في « إذا » ، لأن ما بعد « إذا » لا يعمل فيها قبلها ، لو قلت : اليوم إذا زيد خارج ، فنصب اليوم بـ « خارج » لم يجز ، ولكن العامل فيها « خارج » ، لأن « إذا » فيها معنى الجزاء ، والأسماء التي يجازى بها يعمل فيها ما بعدها ، تقول : من أكرم بكرمى ، ذ « أكرم » هو العامل في « من » بلا اختلاف ، فأشبهت « إذا » حروف الشرط لما فيها من معناه ، فعمل فيها ما بعدها ، وكان حقاً أن لا يعمل فيها لأنها مضافة إلى ما بعدها من الجمل ، وفي جواز اختلاف ، وفيه نظر ، لأن « إذا » ، لا يجازى بها عند سيدييه إلا في الشعر ، فالوضع الذي يجازى بها فيه يمكن أن يعمل فيها الفعل الذي يليها ؛ لأنها مضافة إلى الجملة التي بعدها ، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف ، لأنه من تمامه ، كما لا يعمل الشيء في نفسه ، وفي تقدير إضافة « إذا » اختلاف .

### سورة يس

١ — يس

حق النون الساكنة من هجاء « ين » إذا وصلت كلامك أن تدغم في الواو بعدها أبداً ، وتدغم في جماعة بإظهار النون من « ين » ، ونون « والقلم » ٦٨ : ١ ، والملة في ذلك أن هذه الحروف المقطعة في أوائل السور حتمها أن يوقف عليها على كل حرف منها ، لأنها ليست بخبر لما قبلها ، ولا عطف بعضها على بعض كالعدد ، فحقها الوقف والكون عليها ، ولذلك لم تعرب ، فوجب إظهار « النون » عند « الواو » ، لأنها موقوفة عليها غير متصلة بما بعدها .

هذا أصلها ، ومن ادغم أجراها مجرى للتصل ، والإظهار أولى بها ، لا ذكرنا .

وقد قرأ عيسى بن عمر بفتح النون على أنه منقول به ، على معنى : اذكر ياسين ، لكنه لم ينصرف لأنه مؤنث ، اسم للسورة ، ولأنه أعجمي ، فهو على زنة ؛ هايل ، وقايل .

ويجوز أن يكون أراد أن يصله بما بعده ، فاتى ساكنان : اليا والنون ، ففتح لالتقاء الساكنين ، وبقي على الفتح ، كما بين وكيف .

وقد فرى بكسر النون ، تحركت أيضاً لالتقاء الساكنين ، فكسرت على أصل اجتماع الساكنين ، ففعلت كـ « جبر » في القسم ، وأوائل السور .

وتدقيل : إنها قسم .

٤ - على صراط مستقيم

« على صراط مستقيم » : خبر ثان .

وقيل : « متعلقة بـ « المرسلين » الآية : ٢٠ .

٥ - تنزيل العزيز الرحيم

« تنزيل العزيز » : من رفته أخير مبتدأ ؛ أى : هو تنزيل .

ومن نصبه جملة مصدراً .

ويجوز الخفض في الكلام على البدل من « القرآن » .

٦ - انتذر قوماً ما أنذر آباؤهم فهم غافلون

« ما أنذر آباؤهم » : ما ، حرف نافية ، لأن آباؤهم لم يندروا برسول قبل محمد صلى الله عليه وسلم

وقيل : موضع « ما » نصب ، لأنها في موضع المصدر ؛ وهو قول عكرمة : لأنه قال : ما أنذر آباؤهم ؛ وتقديره : انتذر قوماً إنذار آباؤهم ، فـ « ما » والفعل : مصدر .

١٢ - إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه

في إمام مبين

« ونكتب ما قدموا » ، أى : ذكر ما قدموا ، ثم حذف المضاف ؛ وكذلك « وآثارهم » ؛ أى : ونكتب

ذكر آثارهم : وهى الخطأ إلى الساجد .

وقيل : هي في موضع نصب ؛ أي : ما ستوا من سنة حسنة ، فعمل بها بعدهم .  
« وكل شيء أحصيناه » : تقديره : واحصينا كل شيء أحصيناه ، وهو الاختيار ، ليحفظ ما عمل فيه الفعل  
على ما عمل فيه الفعل .

ويجوز الرفع على الابتداء ، و « أحصيناه » : الخبر .

١٣ - واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية إذ جاءها الرسلون

« واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية » : أصح ما يعطى النظر والقياس في « مثل » ، و « أصحاب »  
أنهما مفعولان لـ « اضرب » ، لعله قوله تعالى « إنما مثل الحياة الدنيا كماء » ١٠ : ٢٤ ، فلا اختلاف أن « مثلاً »  
ابتداء ، و « كما » : خبره ، فهذا ابتداء وخبره بلا شك ؛ ثم قال تعالى في موضع آخر « واضرب لهم مثل الحياة  
الدنيا كماء » ١٨ : ٤٥ ، فدخل « اضرب » ، على الابتداء والخبر ، فعمل في الابتداء ونصبه ، فلا بد من أن يعمل  
في الخبر أيضاً ؛ لأن كل فعل دخل على الابتداء والخبر فعمل في الابتداء فلا بد أن يعمل في الخبر ؛ إذ هو هو ، فقد  
تعدى « اضرب » ، الذي هو لتخييل الأمثال ، إلى مفعولين بلا اختلاف في هذا ، فوجب أن يجري في غير هذا  
للموضع على ذلك ، فيكون قوله « واضرب لهم مثلاً أصحاب » مفعولين لـ « اضرب » ، كما كان في دخوله على  
الابتداء والخبر .

وقد قيل : إن « أصحاب » بدل من « مثل » ؛ تقديره : واضرب لهم مثلاً مثل أصحاب القرية ، « فائتلى »  
الثاني : بدل من الأول ، ثم حذف المضاف .

٢٧ - يا غفر لي ربي وجعلني من المكرمين

يكون « ما » وللعمل مصدراً ؛ أي : يا غفر لي ربي .

ويجوز أن يكون بمعنى : « انتهى » ، ويحذف « الهاء » من الصلة ؛ تقديره : بالذي غفر لي ربي .

ويجوز أن يكون « ما » استفهاماً ، وفيه معنى التمجيد من مغفرة الله له ؛ تقديره : بأي شيء غفر لي ربي :  
على التقليل لعمه والتعظيم لمغفرة الله له ، فيبدأ به في هذا الوجه ؛ وفي كونه استفهاماً به ، لبات الألف في « ما » ،  
وحتمها أن تحذف في الاستفهام إذا دخل عليها حرف جر ، نحو « فم تبشرون » ١٥ : ٥٤ ، ولا يحسن إثبات  
ألف « ما » في الاستفهام إلا في شعر ، تتبع ذلك .

٢٨ - وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين

« وما كنا منزلين » : ما ، نافية ، عند أكثر العلماء .

وقال بعضهم : هي اسم في موضع خفض ، عطف على « جند » ، وهو معنى غريب حسن .

٣٠ — يا حصرة على اليباد ما يأتهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون

« يا حصرة » : نداء منكّر ، وإنما نادى « الحصرة » ليتحسر بها من خالف الرسل وكفر بهم ، والمراد بالنداء بها تحسر الرسل إليهم بها ، فعناها : تعالى يا حصرة ، فهذا أوانك وإبانك الذي يجب أن تحضري فيه ، ليتحسرك من كفر بالرسل .

٣١ — ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون

« كم أهلكنا » : كم ، في موضع نصب بـ « أهلكنا » .

وأجاز الفراء أن ينصبها بـ « يروا » ، وذلك لا يجوز عند جميع البصريين ، لأن الاستفهام وما وقع موقعه لا يعمل فيه ما قبله .

« أنهم إليهم » : أن ، في موضع نصب على البدل من « كم » ، وما بعدها من الجملة ، في موضع نصب بـ « يروا » .

٣٢ — وإن كل لما جميع لدينا محضرون

« إن » : عطفة من الثقيلة ، فزال عملها لنقصها ، فارتفع ما بعدها بالابتداء ، وما بعدها الخبر ، ولزمت اللام في خبرها فرقا بين الخفيفة بمعنى « ما » وبين الخفيفة من الثقيلة .

ومن قرأ « لما » بالتشديد جعل « لما » بمعنى « ما » ؛ وتقديره : وما كل إلا جميع ، فهو ابتداء وخبر ، حكى سيبويه ، سألتك بالله لما فعلت .

وقال الفراء : « لما » بمعنى : لمن ما ، ثم أدغم النون في الليم ، فاجتمع ثلاث ميّات ، حذف إحداهن استغناء ، وشبهه بقولهم : علما ، يريدون : على الماء . ثم أدغم وحذف إحدى اللامين استغناء .

٣٣ — وآية لهم الأرض البتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون

« آية » : ابتداء ، و « الأرض » : الخبر .

وقيل : « لهم » : الخبر ، و « الأرض » : رفع بالابتداء ، و « أحييناها » : الخبر : والجملة في موضع التفسير للجملة الأولى .

٣٥ - لَأَ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ

« ١٠ » : في موضع خفض على العطف على « ثمره » ، ويجوز أن تكون « ما » نافية ؛ أي : ولم تعمله

أيديهم .

ومن قرأ « عملت » ، خير هاء ، كأن الأحسن أن يكون « ما » في موضع خفض ، وتحذف الهاء من الصلة .

ويعد أن تكون نافية ، لأنك تحتاج إلى إضمار مفعول لـ « عملت » .

٣٦ - وَالْقَمَرِ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَقٍّ عَادٍ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ

« قدرناه منازل » ؛ أي : قدرناه ذا منازل ، ثم حذف للضاف .

ويجوز أن يكون حذف حرف الجر من المفعول الأول ، ولم يحذف مضافا من الثاني ؛ تقديره : قدرناه له منازل ، وارتفع « القمر » على الابتداء ، و « قدرناه » : الخبر .

ويجوز رفعه على إضمار مبتدأ ، و « قدرناه » : في موضع الحال من « القمر » .

ويجوز نصبه على إضمار فعل يفسره « قدرناه » ، ولا يكون « قدرناه » حالا من « القمر » ، إنما هو تفسير لما نصب « القمر » .

٤٠ - لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ

فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ

« أن » : في موضع رفع بـ « ينبغي » ؛ قلله الفراء وغيره .

٤١ - وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْهُونِ

« آية » : ابتداء ، و « لهم » : الخبر .

وقيل : « أنا » هو الخبر .

فإذا جعلت « لهم » الخبر ، كانت « أن » رافعا بالابتداء ، وهي إن لم تتعلق بما قبلها لم ترتفع بالابتداء ، وليس كذلك الحقيقة التي يجوز أن ترتفع بالابتداء ، وإن لم تتعلق بما قبلها ؛ تقول : أن تقوم خير لك ، و « أن » ابتداء ، و « خير » : الخبر ؛ ولو قلت : أنك ستطلق خير لك ، لم يحز عند البصريين .

والهاء واللام في « ذريتهم » تعود على قوم نوح ، وفي « لهم » : تعود على أهل مكة .



وقيل : الضميران لأهل مكة .

٤٣ — وإن نشأ تفرقهم فلا صريح لهم ولا هم ينفذون

« صريح » : فتح ، لأنه مبنى مع « لا » ، ويختار في الكلام : لا صريح ، بالرفع والتنوين ، لأجل إتيان « لا » ثانية مع معرفة .

ولو قلت في الكلام : لا رجل في الدار ولا زيد ، لكان الاختيار في « رجل » الرفع والتنوين ، لإتيان « لا » ثانية مع معرفة ؛ لا يحسن فيه إلا الرفع .

٤٤ — إلا رحمة منا ومتاعاً إلى حين

« رحمة » : نصب على حذف حرف الجر ؛ أي : إلا برحمة ؛ أو : رحمة .

وقال الكسائي : هو نصب على الاستثناء .

وقال الزجاج : هو مفعول من أجله ، و « متاعاً » : مثله ، ومعطوف عليه .

٤٩ — ما ينظرون إلا صبيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون

« يخصمون » : من قرأ بفتح الحاء ، الباء مشدداً ، فأصله عنده : يخصمون ، ثم أتت حركة الباء على الحاء وأدغمها في الصاد .

ومن قرأ بفتح الباء وكسر الحاء مشدداً ، فإنه لم ياق حركة الباء على الحاء أو أدغمها ، ولكن حذف التفتح لما أدغم ، فاجتمع ساكنان : الحاء والشدة ، فكسر الحاء لالتقاء الساكنين .

وكذلك التقدير في قراءة من اختلس فتحة الحاء ، اختلسها لأنها ليست بأصل للحاء .

وكذلك من قرأ بإخفاء حركة الحاء ، أخفاها لأنها ليست بأصل في الحاء ، ولم يمكنه إسكان الحاء لأنها تجمع بين ساكنين ، فيلزمه الحذف والتحريك .

٥١ — ونفع في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون

« في الصور » : في موضع رفع ، لأنه قام مقام الفاعل ، إذ الفعل لم يسم فاعله ، و « الصور » : جمع : صورة ، وأصل الواو الحركة ، ولكن أسكنت تخفيفاً ؛ فأصله : الصُّور ؛ أي : صور بني آدم .

وقيل : هو القرن الذي يتلخ فيه الملك ، فهو واحد ، وهذا القول أشهر .

٥٤ - قلوا يا ويلنا من بشا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق الرسولون

« يا وَيْلَانَا » : نداء مضاف ، والنسب : يقول الكفار : نعال يا ويل ، فهذا زمانك وأوانك .

وقيل : هو منصوب على المصدر ، وللنادي محذوف ، كأنهم قالوا لبعض : يا هؤلاء ويل لنا ، فلما أضاف حذف

« اللام » الثانية .

وقال الكوفيون : « اللام » الأولى المحذوفة ، وأصله عندهم : وي لنا ، وقد أجازوا : وي لزيد ، بفتح اللام ،

ولام الجر لا تنفتح ، وأجازوا الفم ، وفي ذلك دليل ظاهر على أن الثانية هي المحذوفة .

« هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » : هذا ، مبتدأ ، و « ما » : الخبر ، على أنها بمعنى « الذي » ، و « الهاء » محذوفة

من « وعد » ؛ أو على أنها وما بعدها مصدر ، فلا يقدر حذف هاء ؛ والتقدير : يقال لهم المؤمنون ، أو يقال لهم

للائكة : هذا ما وعد الرحمن ، فتقف في هذا القول على « مرقدنا » ، وتبتدىء بـ « هذا ما وعد الرحمن » .

ويجوز أن يكون « هذا » في موضع خبر عن « مرقدنا » ، فتقف على « هذا » ، ويكون « ما »

في موضع رفع خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : هذا ما وعد ، أو : حق ما وعد .

٥٥ - لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون

« ما » : ابتداء ، بمعنى « الذي » ، أو مصدر رفع ما بعدها ، أو نكرة وما بعدها مبنية لها ، و « لهم » :

الخبر .

وأصل « يدعون » : يدعون ، على وزن : يفعلون ، من دعا يدعو ، وأسكنك اللهين بعد أن أقيت حركتها

على ما قبلها ، وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها .

وقيل : بل ضمت الدين لأجل واو الجمع بعدها ، ولم تلاق عابها حركة التاء ، لأن الدين كانت متحركة ، فصارت

يدعون ، فأدغمت « التاء » في « الدال » ، وكان ذلك أول من إدغام « الدال » في « التاء » ، لأن « الدال » حرف

مجهور ، و « التاء » حرف مهموس ، والمجهور أقوى من المهموس ، فكان رد الحرف إلى الأقوى أولى من رده إلى

الأسف ، فأبدلوا من « التاء » دالا ، وأدغمت « الدال » الأولى فيها ، فصارت : يدعون .

٥٦ - سلام قولا من رب رحيم

« سلام » : ارتفع على البدل من « ما » التي في قوله « ولهم ما يدعون » الآية : ٥٧

ويجوز أن يكون نقال « ما » ، إذا جعلتها نكرة ؛ تقديره : ولهم شيء بدعونه سلام .

ويحوز أن يكون « سلام » : خبر « ما » ، و « لم » : ظرف ملغى .

وفي قراءة عبد الله « قولا » بالنصب على المصدر ؛ أى : يقولونه قولا يوم القيامة ، أو قل الله جل ذكره قولا .

٦٠ — ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تمبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين

« أن » : في موضع نصب على حذف الجار ؛ أى : بأن لا .

٧٢ — وذللتناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون

« ركوبهم » : إنما آتى على غير فاعل ، على جهة النسب ، عند البصريين . والركوب ، بالفتح : ما يركب ؛

والركوب ، بالضم : اسم الفعل .

وعن عائشة رضى الله عنها أنها قرأت « ركوبهم » بالثاء ، وهو الأصل عند الكوفيين ، ليمرّق بين ما هو

فاعل وبين ما هو مفعول ، فيقولون : امرأة صبور وشكور ، فهذا فاعل ؛ ويقولون : ناقة ملوكة وركوبة ، فيثبتون الهاء لأنها مفعول .

### سورة الصافات

٦ — إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب

« بزينة الكواكب » : من خفض « الكواكب » ونون « زينة » ، وهى قراءة حمزة وحفص عن عاصم ، فإنه أبدل « الكواكب » من « الزينة » .

وقد قرأ أبو بكر عن عاصم بنصب « الكواكب » وتنوين « زينة » ، على أنه أعمل « الزينة » فى « الكواكب » ، فنصبها بها ؛ تقديره : بأن زينا الكواكب بها .

وقيل : النصب على إضمار : « أعنى » .

يل : على البدل من « زينة » ، على الموضع .

فأما قراءة الجماعة بحذف التنوين والإضافة ، فهو الظاهر ؛ لأنه على تقدير : إنا زينا السماء الدنيا بتزيين الكواكب ؛ أى : بحسن الكواكب .

وقد يجوز أن يكون حذف التنوين لالتقاء الساكنين ، و « الكواكب » : بدل من « زينة » ، كقراءة من نون « زينة » .

٧ — وحفظا من كل شيطان مارد

« وحفظا » : نصب على الصدر ؟ أى : وحفظناها حفظا .

٨ — لا يسمعون إلى اللأ الأعلى ويقذفون من كل جانب

« لا يسمعون إلى اللأ » : إنما دخلت « إلى » مع « يسمعون » ، في قراءة من خفف اللين ، وهو لا يحتاج إلى حرف ، لأنه جرى مجرى مطاوعة ، وهو « يسمع » ، فكما كان « يسمع » يتمدى به « إلى » تعدى « سمع » به « إلى » ، ونقلت وانتمت في الهمزة سواء ، فـ « يسمع » مطاوع : سمع ، و « استمع » أيضا مطاوع : سمع ، تعدى مثل تعدى مطاوعة .

وقيل : معنى دخول « إلى » في هذا أنه حمل على المعنى ؛ لأن المعنى : لا يغيثون السمع إليهم ، يقال : سمعت إليه كلاما ؛ أى : أملت سمعى إليه .

٩ — دحورا ولهم عذاب واصب

« دحورا » : مصدر ؟ لأن معنى « يقذفون » الآية : ٨ : « يدحرون » .

١٢ — بل عجبنا وبسخرن

« بل عجبنا » : من ضم التاء جملة إخبارا من النبي عليه السلام عن نفسه ، وإخبارا من كل مؤمن عن نفسه ، بالعجب من إنكار الكفار للبعث من ثبات القدرة على الابتداء للخلق ، فهو مثل لقراءة بفتح التاء ، في أن المعجب من النبي عليه السلام .

ومثله في قراءة من ضم التاء قوله تعالى « اصبر بهم وأبصر » ٩ : ٣٨ : أى : وهم ممن يجب أن يقال فيهم : ما أصبرهم وأبصرهم يوم القيامة ، ومثله : « فما أصبرهم على النار » ٢ : ١٧٥ .

٢٥ — مالك لا تنصرون

« لا تنصرون » : في موضع نصب على الحال ، من الكاف واليم في « لكم » و « ما » : استنهام ابتداء ، و « لكم » : الضمير ؛ كما تقول : مالك قائما ؟

٣٥ — إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون

« يستكبرون » : يجوز أن يكون في موضع نصب على خبر « كان » ، أو في موضع رفع على خبر « إن » و « كان » : ملغاة .

٣٨ - إنكم لتدائقوا العذاب الأليم

« العذاب » : خفض بالإضافة .

ويجوز في الكلام فيه نصب ، على أن يدل فيه « لتدائقوا » ، ويقدر حذف النون استخفافا لا للإضافة .

٤٢ - فواكه وهم مكرمون

« فواكه » : رفع على البدل من « رزق » الآية : ٤ ، أو على : هم فواكه ؛ أى : ذوو فواكه .

٤٧ - لا فيها غول ولا هم عنها يزفون

« غول » : رفع بالابتداء ، و « فيها » : الخبر . ولا يجوز بناؤه على الفتح مع « لا » ، لأنك قد فرت بينها وبين « لا » بالظرف .

٥٤ - قال هل أتم مظلومون

« هل أتم مظلومون » : روى أن بعضهم قرأه : هل أتم مظلومون ، بالتخفيف وكسر التون ، وذلك لا يجوز ، لأنه جمع بين الإضافة والنون ، وكان حقه أن يقول : مطلقى ، ياء وكسر الميم .

٥٥ - فاطلع قرآه فى - واه الجحيم

« فاطلع » : القراءة بالتشديد ، وهو فعل ماضٍ .

وقرىء : فاطلع ، على « أفل » ، وهو فعل ماضٍ أيضا ، بمنزلة : « اطلع » ، يقال : طلع ، وأطلع ، واطلع ، بمعنى واحد .

ويجوز أن يكون مستقبلا ، لكنه نصب على أنه جواب الاستفهام بالفاء .

٥٧ - ولولا نعمة ربى لكنت من المضرين

ما بعد « لولا » ، عند سيويه : مرفوع بالابتداء ، والخبر محذوف ، و « لكنت » : جواب « لولا » ؛ تقديره : ولولا نعمة ربى تداركتنى ، أو أنقذتنى ، ونحوه ، لكنت معك فى النار .  
فأما « لولا » فيرتفع ما بعدها ، عند سيويه ، بإضمار فعل .

٥٩ - إلا موتنا الأولى وما نحن بمعذبين

« إلا موتنا » : نصب على الاستثناء ، وهو مصدر .

٦٤ - إنها شجرة تخرج فى أصل الجحيم

« تخرج فى أصل الجحيم » ؛ إن شئت : جعلته خبرا بعد خبر ؛ وإن شئت : جعلته نعتا للشجرة .



٦٥ - طامها كأنه رؤوس الشياطين

« طامها كأنه » : ابتداء وخبر ، والجملة في موضع النعت لـ « شجرة » ، أو في موضع الحال من الضمير في « نخرج » .

٦٩ - سلام على نوح في العالمين

« سلام على نوح » ؟ أي : يقال له : سلام على نوح ، فهو ابتداء ، وخبر هكي .  
وفي قراءة ابن مسعود : سلاماً ، بالنصب ، على أنه أعمل « تركنا » الآية : ٧٨ ؛ أي : تركنا عليه ثناء حسناً في الآخرين .

٨٠ - إنا كذلك نجزي المحسنين

« الكاف » : في موضع نصب ، نعتاً لمصدر محذوف ؛ تقديره : خيراً كذلك نجزي .

٨٥ - إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون

« ماذا تعبدون » : ما ، ابتداء بمعنى الاستفهام ، و « ذا » : بمعنى : الذي ، وهو الخبر ؛ تقديره : أي شيء الذي تعبدون .

ويجوز أن يكون « ما » و « ذا » اسماً واحداً في موضع نصب بـ « تعبدون » .

٨٦ - أنفكا آلهة دون الله تريدون

« أنفكاً آلهة » : آلهة ، بدل من « أنفكا » و « أنفكا » : منصوب بـ « تريدون » .

٨٧ - فما شئكم برب العالمين

« فما شئكم » : ابتداء وخبر .

٩٣ - فراغ عليهم ضرباً باليمين

« ضرباً » : مصدر ، لأن « فراغ » بمعنى : فضرِب .

٩٦ - والله خلقكم وما تمهلون

« ما » : في موضع نصب بـ « خلق » ، عطف على الكاف والميم ، وهي والفعل مصدر ؛ أي : خلقكم وتحمّلكم ، وهذا اليتيم بها ؛ لقوله تعالى : « من شر ما خلق » ١٢٣ : ٢ ، فالقراء

المشهورون وغيرهم من أهل الشذوذ على إضافة « شر » إلى « ما » ، وذلك يدل على خلقه للشر . وقد فارق عمرو ابن عبيد رئيس الميزلة جماعة المسلمين فقال : « من شر ما خلق » ، بالتثنية ، وهذا يثبت أن مع الله تعالى خالقين يخلقون الشر ، وهذا إلحاد ، والصحيح أن الله جل وعز أعلننا أنه خلق للشر وأمر أن تعود منه به ، فإذا خلق الشر ، وهو خالق الخير لا اختلاف ، دل ذلك على أنه خلق أعمال البعاد كلها من خير وشر ، فيجب أن تكون « ما » والفعل مصدرأ ، فيكون معنى الكلام : أنه تعالى عم جميع الأشياء أنها مخلوقة له ، يقال : والله خلقكم وعلمكم .

وقد قالت الميزلة : إن « ما » بمعنى « الذي » ، فراراً من أن يقرروا بسوء الخلق ، وإنما أخبر ، على قولهم : أنه خلقهم وخلق الأشياء التي نحت منها الأصنام ، وبقيّة الأعمال والحركات غير داخلة في خلق الله ؛ تعالى الله عن ذلك ، بل كل من خلقه لا إله إلا هو ، لا خالق إلا هو ، وخلق الله إبليس ، الذي هو الشر كله ، يدل على خلق الله لجميع الأشياء ، وقد قال تعالى ذكره : ( هل من خالق غير الله ) ٣٥ : ٣ ، وقال : ( خالق كل شيء ) ١٣ : ١٦ .

ويجوز أن يكون « ما » استفهاماً ، في موضع نصب بـ « تعملون » ، على التحقير لعملهم ، والتخفيف له .

١٠٢ — فلما بلغ معه السعي قال يا بنى إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى ...

« فانظر ماذا ترى » : من فتح « التاء » من « ترى » ، فهو من الرأى ، وليس من : نظر العين ، لأنه لم يأمره بوقفة شيء ، إنما أمره أن يدبر رأيه فيما أمر به فيه ؛ ولا يحسن أن يكون « ترى » من العين ، لأنه يحتاج أن يتعدى إلى مفعولين ، وليس في الكلام غير واحد ، وهو « ماذا » ، تجعلها اسماً واحداً في موضع نصب بـ « ترى » .

وإن شئت جعلت « ما » ابتداء ، استفهاماً ، و « ذا » بمعنى : الذي ، خبر الابتداء ، وترفع « ترى » على « هاء » تمود على « الذي » ، وتمذفها من الصلة ، ولا يحسن عمل « ترى » في « ذا » ، وهي بمعنى « الذي » ؛ لأن الصلة لا تعمل في الموصول .

ومن قرأ بضم التاء وكسر الراء ، فهو أيضاً من الرأى ، لكنه نقل بالهمزة إلى الرباعي ، فحقه أن يتعدى إلى مفعولين ، بمنزلة : أعطى ، ولكن لك أن تقتصر على أحدهما ؛ فتقديره : ماذا تريدنا ، « نا » : المفعول الأول ، و « ماذا » الثاني ، لكن حذف الأول امتصاراً على الثاني ، كأعطى ، تقول : أعطيت درهماً ، ولا يُذكر المفعول الثاني له .

ولو كان من البصر لوجب أن تتعدى إلى مفعولين ، لا يقتصر على أحدهما ، كظننت ، وليس في الكلام غير واحد ، ولا يجوز إخمارة الثاني . كما جاز فيه من الرأي ، لأن الرأي ليس فعلة من الأفعال التي تدخل على الابتداء والخبر ، كرايت من رؤية البصر ، إذا نقلته إلى الرابعي ، ولو كان من العلم لوجب أن يتعدى إلى ثلاثة مفعولين ، فلا بد أن يكون من الرأي ، والمعنى : فانظر ماذا نعملنا عليه من الرأي ، هل تبصر أم نجزع يابني ؟ يقال : أريته الشيء ، إذ جعلته يمتدده .

و « ما » ، و « ذا » ، على ما تقدم .

١٠٣ - فلما أسلما وتله للجبين

« فلما أسلما وتله » : جواب « لا » محذوف ؛ تقديره : فلما أسلما سعدا ، أو نحوه .

وقال بعض الكوفيين : الجواب « تله » ، و « الواو » : زائدة .

وقال الكسائي : جواب « لا » ، ناديتاه ، و « الواو » : زائدة .

١٢٦ - الله ربكم ورب آبائكم الأولين

« الله ربكم ورب آبائكم » : من نصب الثلاثة الأسماء ، جعل « الله » بدلا من « أحسن الخالقين » الآية : ١٣٥ ، و « ربكم » ختالا ، و « رب » عطفاً عليه ، أو على : « أعني » .

ومن رفع فعل الابتداء والخبر .

١٣٠ - سلام على آل ياسين

« إيلياسين » : من فتح الهمزة ومدّه جعل « آل » ، الذي أصله « أهل » ، إضافة إلى « ياسين » ، وهي في المصحف منفصلة ، نقرأ ذلك عنده .

ومن كسر الهمزة جعله جمعاً منسوباً إلى « إيلياسين » ، وإيلياسين : جمع « إيلياس » جمع السلامة ؛ لكن الياء المشددة في النسب حذفت منه ؛ وأصله : إيلياسين .

فالسالم ، في هذا الوجه ، على من نسب إلى إيلياس من أمته ، والسلام في الوجه الأول ، على أهل ياسين .

وقد قال الله تعالى ذكره « على بعض الأعجميين » ٢٦ : ١٩٨ ، وأصله : الأعجميين ، بياء مشددة ، ولكن حذفت لثقلها وثقل الجمع ، ونحذف أيضاً هذه الياء في الجمع المكسر ، كما حذفت في السلم ، كما قالوا : السامعة والمهابة ، وواحدكم : مسمعى ومهلبى .

١٤٧ - وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون

« إلى مائة ألف أو يزيدون » : أو ، عند البحرين ، على بابها ، للتخفيف والمعنى : إذا رآهم الرأي منكم قال : هم مائة ألف أو يزيدون .

وقيل : « أو » بمعنى : « بل » .

وقيل : « أو » ، بمعنى : الواو ، وذلك مذهب الكوفيين .

١٥١ - ألا إثم من إنكم ليقولون

« إن » : تكسر بعد « ألا » ، على الابتداء ، ولولا « اللام » : التي في خبرها لجاز فتحها ، على أن تحمل « ألا » بمعنى : ستأ .

١٦٣ - إلا من هو صال الجحيم

« من » : في موضع نصب بـ « ناتين » الآية : ١٦٣ ؛ أي : لا يفتنون ، إلا من سبق في علم الله أنه يصلي الجحيم . قال ذلك على أن إبليس لا يضل أحداً إلا من سبق له في علم الله أن يضل وأنه من أهل النار ، وهذا بيان شاف في مذهب القدرية .

وقرأ الحسن . « صال الجحيم » ، بضم اللام ، على تقدير : صالون ، فحذف النون للإضافة ، وحذف الواو لكونها وسكون اللام بعدها ، ويكون « من » للجماعة ، وآتى لفظ « هو » موحداً ردأ على لفظ « من » ، وذلك كله حسن ، كما قال « من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً » ٢ : ٦٣ ، ثم قال : « فلهم أجرهم عند ربهم » ، فوجد أولاً على اللفظ ، ثم جمع على المعنى ؛ لأن « من » تقع للواحد والاثنتين والجماعة بلفظ واحد .

وقيل : إنه قرئ بارتفاع على القاب ، كأنه « صالي » ، ثم قلب فصار : صائل ، ثم حذف الياء فبقيت اللام مضمومة ، وهو بعيد .

١٦٤ - وما منا إلا له مقام معلوم

تقديره عند الكوفيين : وما منا إلا من له مقام ، فحذف الوصول وأبقى الصلة ، وهو بعيد جداً .

وقال البصريون : تقديره : وما منا ملك إلا له مقام معلوم ؛ على أن اللامكة تورات ممن يسبدها وتمحيث من ذلك .

١٦٧ ، ١٦٨ - وإن كانوا يقولون « لو أن عندنا ذكرا من الأولين

« إن » : مخلفة من الثقيلة ، عند البصريين ، ولزمت « اللام » في خبرها للفرق بينها وبين « إن » التخفيفة التي بمعنى « ما » ، فاسم « إن » مضمرة ، و « كانوا » وما بعدها : خبر « إن » ، و « الواو » : اسم « كانوا » ، و « يقولون » : خبر « كانوا » .

وقال الكوفيون : « إن » ، بمعنى : « ما » ، و « اللام » : بمعنى « إلا » ؛ تقديره : وما كانوا إلا يقولون لو أن ؛ و « أن » بحد « لو » : مرفوعة على إضمار فعل ، عند سيبويه .

١٨١ ، ١٨٢ - وسلام على المرسلين « والحمد لله رب العالمين

« وسلام ، والحمد » : مرفوعتان بالابتداء ، والمجرور خبر لكل واحد منهما .

### سورة ص

١ - ص والقرآن ذي الذكر

« ص » : قرأ الحسن بكسر الدال ، لالتقاء الساكنين .

وقيل : هو أمر ، من : صادى يصادى ، فهو أمر مبنى بمنزلة قوله : رام زيدا ، وعاد الكافر ؛ فعناه : صاد القرآن بطلك ؛ أى : قابله به .

وقرأ عيسى بن عمر بنتح الدال ، جعله مفعولا به ، كأنه قال : أمل صاد ؛ ولم ينصرف لأنه اسم السورة معرفة .

وقيل : فتح لالتقاء الساكنين ؛ الألف والدال .

وقيل : هو منصوب على القسم ، وحرف القسم محذوف ، كما أجاز سيبويه : الله لأفعلن .

وقرأ ابن أبي إسحاق : صاد ، بالكسر والثنون ، على القسم كما تقول : لاه لأفعلن ، على إعمال حرف الجر ، وهو محذوف لكثرة الحذف في باب القسم .

وقيل : إنما نون على التنبيه بالأصوات التي تنون ، للفرق بين المعرفة والنكرة ، نحو : إيه وإيه ، وصيه وصيه .

٣ - كم أهلكنا من قبلهم من قرن فتادوا ولات حين مناص

« ولات حين مناص » : لات ، عند سيبويه : مشبهة بـ « ليس » ، ولا تستعمل إلا مع « الحين » ، واسمها مضمرة



في الجملة متدر محذوف ؛ والمعنى : وليس الحين حين مناسب ؛ أى : ليس الوقت وقت مهرب  
وحكى سيويه أن من العرب من يرفع « الحين » بعدها ويضم الخبر ، وهو قليل .  
والوقف عليها ، عند سيويه والقراء وابن أبي إسحاق : وابن كيسان : بالياء ، وعليه جماعة القراء ، وبه  
أبى خط المصحف .

والوقف عليها ، عند اللبرد والكسائي : بالهاء ، بمنزلة : « ربة » .  
وذكر أبو عبيد الوقف على « لات » ، ويبتدىء بـ « حين » ، وهو بعيد مخالف لخط المصحف الذى عليه .  
وذكر أبو عبيد أنها في الإمام : « تحين » ، التاء منصلة بالحاء ، فأما قول الشاعر :

طلبوا صلحنا ولات أوان

لخفض ما بعد « لات » ، وإنما ذلك عند ابن أبي إسحاق ، لأنه أراد : نلات أواننا أوان صلح ؛ أى : وليس  
وقتنا وقت صلح ، ثم حذف المضاف وبناء ، ثم دخل التنوين عوضاً عن المضاف المحذوف ، فكسرت النون لالتقاء  
الساكنين ، وصار التنوين نائماً للكسرة ، فهو بمنزلة : يومئذ ، وحينئذ .

وقال الأخفش : تقديره : ولات حين أوان ، ثم حذف « حين » ؛ وهذا بعيد ، لا يجوز أن يحذف المضاف إلا  
ويقوم المضاف إليه في الإعراب مقامه ، فيجب أن يرفع « أوان » .

وكذلك تأوله اللبرد ، ورواه بالرفع .

#### ١١ - جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب

« جند ما هنالك مهزوم » : ابتداء وخبر ، و « هنالك » : ظرف منتهى ، و « ما » : زائدة .

ويجوز أن يكون « هنالك » : الخبر ، و « مهزوم » : نعال « جند » .

#### ١٢ - كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد

إنما دخلت علامة التانيث في « كذبت » لتأنيث الجماعة .

#### ٢١ - وهل أذاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب

« إذ تسوروا » : العامل في « إذ » : « نبأ » ، وإنما قال « تسوروا » بلفظ الجمع ، لأن « الخصم » مصدر يدل

على الجميع ، جُمع على المعنى ؛ وتقديره : ذوو النعم ؛ وكذلك إذا قلت : القوم خصم ؛ فمعناه : ذوو خصم ؛ ويجوز : خصوم ، كما تقول : عادل ، وعدول .

وقال الفراء : « إذ » ، بمعنى : لما ، والعامل في « إذ » الثانية : « تسوروا » .

وقيل : العامل فيهما : « تبأ » ، على أن الثانية تبين لما قبلها .

٢٢ - إذ دخلوا على داود ففرغ منهم فأنوا لا تخف خصيان بني

بعضنا على بعض ...

« خصيان » : خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : نحن خصيان .

٢٣ - قال لقد تلك بسؤال نمتك إلى ناعجه وإن كثيرا من

الخطاء لينى بعضهم على بعض ...

« الخطاء » : جمع خليط ؛ كظريف وظرفاء ، و« نيل » إذا كان صفة جُمع على : نعاء ، إلا أن يكون فيه

جاء ، فيجمع على « فمال » ، نحو : طويل وطوال .

٢٤ - ففرنا له ذلك وإن له عندنا لزني وحسن مأب

« ذلك » : في موضع نصب بـ « غفرنا » ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : الأمر كذلك .

٣١ - إذ عرض عليه بالشئ المأفكات الجياد

« الجياد » : جمع جواد .

وقيل : هو جمع جائد .

٣٢ - فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب

« حب الخير » : مفعول به ، وليس بمصدر ؛ لأنه لم يخبر أنه أحب حيا مثل حب الخير ، إنما أخبر أنه

آثر حب الخير .

وقد قيل ، هو مصدر ؛ وفيه بُمد في المعنى .

٤٣ - ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولي الألباب

« رحمة » : مصدر ؛ وقيل : هو مفعول من أجله .

« وذكرى » : في موضع نصب ، عطف على « الرحمة » ، وقيل : في موضع رفع ، على تقدير : وهي ذكرى .

٤٥ — واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولى الأبدى والأبصار

« إبراهيم » وما بعده : نصب على البدل من « عبادنا » ، فهم كلهم داخلون في العبودية والله كرم .

ومن قرأه بالتوحيد جعل « إبراهيم » وحده بدلا من « عبدنا » ، وعطف عليه ما بعده ، فيكون « إبراهيم » داخلا في العبودية والله كرم ؛ وإسحاق ويعقوب داخلان في الله كرم لا غير ، وهما داخلان في العبودية بغير هذه الآية .

٤٦ — إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار

« بخالصة ذكرى الدار » : من نون « خالصة » جعل « ذكرى » بدلا منها ؛ تقديره : إنا أخلصناهم بذكرى الدار ، و « الدار » : في موضع نصب بـ « ذكرى » ، لأنه مصدر .

ويجوز أن يكون « ذكرى » : في موضع نصب بـ « خالصة » ، على أنه مصدر ، كالعاقبة .

ويجوز أن يكون « ذكرى » : في موضع رفع بـ « خالصة » .

ومن أضاف « خالصة » إلى « ذكرى » جاز أن يكون « ذكرى » في موضع نصب أو رفع .

٤٧ — وإني أعبدنكم المصلين الأخير

« الأخير » : جمع : خير ، وخير : عطف من خير ؛ كيت وميت .

٥٠ — جنات عدن مفتحة لهم الأبواب

« جنات عدن » : جنات ، نصب على البدل من « لحسن مأب » الآية : ٤٩ ، و « مفتحة » : نصب على التعت لـ « جنات » ؛ والتقدير : مفتحة لهم الأبواب منها .

وقال الفراء : التقدير : مفتحة لهم أبوابها ، والألف واللام عنده بدل من المضمرة المحذوف المائد على الموصوف : فإذا أجيبت به حذفتهما ، وهذا لا يجوز عند البصريين ، لأن الحرف لا يكون عوضا عن الاسم .

وأجاز الفراء نصب « الأبواب » بـ « مفتحة » ويضم في « مفتحة » ضمير « الجنات » .

٥٧ — هذا فليذوقوه حميم وغساق

« هذا » : مبتدأ ، و « حميم » : خبر ؛ وقيل : « فليذوقوه » : خبر « هذا » ، ودخلت اللام للتنبيه الذي

في « هذا » ، ويرفع « حميم » على تقدير : هذا حميم .

وليل : « هذا » : رفع على خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : منه حميم .

ويجوز أن يكون « هذا » في موضع نصب بـ « بذولوه » ، و« الفاء » : زائدة ، كقولك : هذا زيد لأضربه ،  
لولا « الفاء » لكان الاختيار للنصب ، لأنه أمر ، فهذا بالفعل أولى ، وهو جائز مع ذلك .

#### ٥٨ - وآخر من شكله أزواج

ابتداء وخبر ، و« من شكله » : صفة لـ « آخر » ، ولذلك حسن الابتداء بالكرة لما وصلت . و« الفاء » في  
« شكله » : يعود على المعنى ؛ أي : وآخر من شكل ما ذكر .

وقيل : يعود على « حميم » الآية : ٥٧

ومن قرأ « وآخر » ، بالتوحيد ، رفعه بالابتداء أيضاً ، و« أزواج » : ابتداء ثان ، « ومن شكله » : خبر لـ « أزواج » ،  
والجملتان : خبر « آخر » ؛ ولم يحسن أن يكون « أزواج » خبر عن « آخر » ، لأن الجمع لا يكون خبراً عن الواحد .

وقيل : « آخر » : صفة لمحذوف هو الابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : ولهم عذاب آخر من ضرب ما تقدم ،  
ويرفع « أزواج » بالظرف ، وهو « من شكله » .

ولا يحسن هذا في قراءة من قرأ « وآخر » بالجمع ، لأنك إذا رفعت « الأزواج » بالظرف ، لم يكن في الظرف  
ضمير ، وهو صفة لمحذوف ، والصيغة لا بد لها من ضمير يعود على الموصوف ، فهو رفع بالظرف ، ولا يرفع  
الظرف قاعلياً .

#### ٦٢ - وقالوا ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الأشرار

« ما لنا لا نرى » : ما ، ابتداء ، استفهام ، و« لنا » : الخبر ، و« لا نرى » : في موضع نصب على الحال  
من المضمر في « لنا » .

#### ٦٣ - اتخذناهم سفرياً أم زانت عنهم الأبصار

« اتخذناهم » : من قرأ على الخبر ضمير استنهماً بإدله « أم » ؛ تقديره : أمفقودون هم أم زانت  
عنهم الأبصار .

ويجوز أن يكون « أم » معادلة لـ « ما » في قوله « ما لنا لا نرى » الآية : ٦٢ ، لأن « أم » إنما تأتي  
معادلة للاستفهام .

ومن قرأ بلفظ الاستفهام جعل « أم » معادلة له ، أو لمضمر كالأول .

ويجوز أن تكون « أم » معادلة لـ « ما » في الوجهين جميعاً ؛ كما قال الله جل ذكره : ( مالى لا أرى المهدد  
م كان ) ٢٧ : ٢٠ ، وقال : ( مالىكم كيف تحكمون « أم لكم ) ٦٨ : ٣٦ ، ٣٧

وقد وقعت « أم » معادلة لـ « من » ، قال الله تبارك وتعالى : ( فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون )  
١٠٩ : ٤ .

٦٤ — إن ذلك لحق تخاصم أهل النار

« لحق » : خبر « إن » ، و « تخاصم » : رفع ؛ على تقدير : هو تخاصم .

وقيل : « تخاصم » : بدل من « حق » .

وقيل : هو خبر بعد خبر لـ « إن » .

وقيل : هو بدل من « ذلك » ، على الموضع .

٧٠ — إن يوحى إلى إلا أنا أنا نذير مبين

« إلا أنا » : في موضع رفع بـ « يوحى » ، مفعول لم يسم فاعله .

وقيل : هى في موضع نصب على حذف الخافض ؛ أى : بأننا ؛ أو : لأننا ، و « إلى » : يقوم مقام الفاعل  
لـ « يوحى » .

والأول أجود .

٨٤ — قال فالحق والحق أقول

انصب « الحق » الأول ، على الإغراء ؛ أى : اتبعوا الحق ، أو : الزموا الحق .

وقيل : هو نصب على القسم ؛ كما تقول : الله لأفعلن ، فنصب « حذف الجار » ، ودل على أنه قسم قوله  
« لأملأن » الآية : ٨٥ ، وهو قول الفراء وغيره .

ومن رفع الأول جعله خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : أنا الحق ؛ كما قال : « الحق من ربك » ٣ : ٦٠ ،  
« وانصب » الثانى بـ « أقول » .



سورة الزمر

١ - تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم

« تنزيل الكتاب » : ابتداء ، والخبر « من الله » .

وقيل : هو رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : هذا تنزيل .

وأجاز للكسائي النصب ؛ على تقدير : اقرأ تنزيل الكتاب ؛ أو : اتبع تنزيل الكتاب .

وقال القراء : النصب على الإغراء .

٣ - ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نبدم إلا لقربونا

إلى الله زلنى . . .

« والذين اتخذوا » : ابتداء ؛ والخبر محذوف ؛ تقديره : قالوا ما نبدم .

وقيل : « الذين » : رفع ، بفعل مضمَر ؛ تقديره : وقال الذين اتخذوا .

« زلنى » : فى موضع نصب ، على المصدر .

٩ - أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه

قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب

« أمن هو قانت » : من خفف « أمن » جعله نداء ، ولا خلاف فى الكلام .

ولا يجوز عند سيبويه حذف حرف النداء من الميم ، وأجازه الكوفيون .

وقيل : هو استفهام بمعنى النية ، واخمر معادلاً للأنف ؛ تقديره : أمن هو قانت بفعل كذا وكذا كمن هو

بخلاف ذلك ؟ ودل على المحذوف قوله ، « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » ، وهذا أقوى .

ومن شدد « أمن » فإنما أدخل « أم » على « من » ، واخمر لها معادلاً أيضاً قبلها ؛ والتقدير : العاصون

رهبهم خير أم من هو قانت ؟

و « من » بمعنى : الذى ، وليست للاستفهام ؛ لأن « أم » إنما تدخل على ما هو استفهام ؛ إذ هى للاستفهام ،

ودل على هذا الخوف حاجة « أم » إلى المائدة ، ودل عليه أيضاً قوله « هل يتوى الدين يعلمون والدين لا يعلمون » .

١٠ — قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب

« حسنة » : ابتداء ، وما قبله الخبر ، وهو المجرور ، و « فى » : متعلقة بـ « أحسنوا » ، على أن « حسنة » هي الجنة والجزاء فى الآخرة ؛ أو متعلقة بـ « حسنة » على أن « الحسنات » هي ما يعطى العبد فى الدنيا مما يستحب فيها .  
وقيل : هو ما يعطى من مولا الله إياه ومحبة له والجزاء فى الدنيا .  
والأول أحسن ؛ لأن الدنيا ليست بدار جزاء .

٢٨ — قرآناً عربياً غير ذى عوج لهم يتقون

« قرآن » : توطئة للحال ، و « عربياً » : حال .  
وقيل : « قرآن » : تأكيد لما قبله ، و « عربياً » : حال من « القرآن » .

٤٤ — قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون

« الشفاعة » : نصب على الحال ، وآتى « جميعاً » ، وليس قبله إلا المظ واحد ، لأن « الشفاعة » مصدر يدل على القليل والكثير ، فجعل « جميعاً » على المعنى .

٤٥ — وإذا ذكر الله وحده انما أوتى قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة . . .

« وحده » : نعت على المصدر ، عند سيوريه والحليل ، وهو حال عند يونس .

٥٦ — أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله . . .

« أن » : مفعول من أجله .

٦٤ — قل أنفخ الله نأمرؤى أعبد أيها الجاهلون

« غير » : نصب بـ « أعبد » ؛ تقديره : قل : أعبد غير الله فيما تأمرؤى ؟

وقيل : هو نصب بـ « تأمرؤى » ، على حذف حرف الجر ؛ تقديره : قل تأمرؤى بعبادة غير الله ، ولو ظهرت « أن » لم يميز نصب « غير » بـ « أعبد » ، لأنه يعبر فى الصلة ، وقد قدمت على الوصول ، ونصبه بـ « أعبد » أين من نصبه بـ « تأمرؤى » .

٦٦ - بل الله فاعبد وكن من الشاكرين

« الله » : نصب بـ « اعبد » .

وقال الكافي والقراء : هو نصب بإخيار فعل ؛ تقديره : بل اعبد الله فاعبد .

و « الفاء » : لفجازة ، عند أبي إسحاق ؛ وزائدة ، عند الأخفش .

٦٧ - وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات

مطويات يمينه سبحانه وتعالى عما يشركون

« والأرض جميعاً قبضته » : ابتداء وخبر ، و « جميعاً » : حال .

وأجاز القراء في الكلام « قبضته » ، بالنصب ؛ على تقدير حذف الحائض ؛ « أى » : فى قبضته .

ولا يجوز ذلك عند البصريين ؛ لو قلت : زيد قبضتك ؛ أى : فى قبضتك ، لم يجوز .

« والسموات مطويات يمينه » : ابتداء وخبر .

٧١ - وسيق الدين كفروا إلى جهنم زمراً . . .

« زمراً » : نصب على الحال .

٧٣ - وسيق الدين انقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها

وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين

« جاءوها وفتحت » ، قيل : الواو زائدة ، و « فتحت » : جواب « إذا » .

وقيل : الواو ، تدل على فتح أبواب الجنة قيل إتيان الدين انقوا الله إليها ، والجواب محذوف ؛ أى : حتى إذا جاءوها آمنوا .

وقيل : الجواب « وقال لهم خزنتها » ؛ « والواو » : زائدة .

٧٥ - وترى الملائكة حائنين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وتقضى

بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين

« حائنين » : نصب على الحال ؛ لأن « ترى » ، من رؤية العين ؛ وواحد « حائنين » : حاف .

وقال القراء : لا واحد له ؛ لأن هذا الاسم لا يقع لهم إلا مجمعين .

## مسسورة غافر (المؤمن)

### ١ — حم

قرأ عيسى بن عمر « حم » ، بفتح الهم ، لالتقاء الساكنين ، أراد الوصل ولم يرد الوقف ، والوقف هو الأصل في الحروف لقطعة وذكر الأعداد ؛ إذا قلت : واحد ، اثنان ، ثلاثة ، أربعة ، فإن عطلت بعضها على بعض ، أو أخبرت عنها ، أعربت ، وكذلك الحروف .

وقيل : اتصب « حاميم » على إضمار نال ؛ تقديره : اتل حاميم ، وقرأ حاميم ، ولكن لم ينصرف ، لأنه اسم للسورة ، فهو اسم لمؤنث ، ولأنه على وزن الأعجمي ، كهايل .

١٠ — إن الذين كفروا ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم

إذ تدعون إلى الإيمان فكفروا

العامل في « إذ » فعل مضارع ؛ تقديره : إذكروا إذ تدعون ، ولا يجوز أن يعمل فيه « لمقت » ، لأن خبر الابتداء قد تقدم قبله ، وليس بداخل في الصلة ، و « إذ » داخلة في صلة « لمقت » ، إذا عملته فيها ؛ فكون قد فرقت بين الصلة والموصول بخبر الابتداء ؛ ولا يجوز أن يعمل في « إذ » : « تدعون » ، لأنها مضافة إليه ، ولا يعمل المضاف إليه في المضاف ؛ ولا يجوز أن يعمل في « إذ » : مقتكم ؛ لأن المعنى ليس عليه ، لأنهم لم يكونوا مائتين لأنفسهم وقت أن دعوا إلى الإيمان فكفروا .

١٦ — يوم هم يارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله

الواحد القهار

« يوم هم يارزون » : ابتداء وخبر ، في موضع خفض بإضافة « يوم » إليها ، وظروف الزمان إذا كانت تنفي « إذا » أضيفت إلى الجمل ، وإلى الفعل والماءل ، وإلى الابتداء والخبر ، كما يفعل بـ « إذ » ، فإن كانت بمعنى « إذ » لم تضاف إلا إلى الفعل والماءل ، كما يفعل بـ « إذا » . فإن وقع بعد « إذا » اسم مرفوع فإضمار فعل ارتفع ؛ لأن « إذا » فيها معنى الشرط ، وهي لما يستقبل ، والشرط لا يكون إلا لمستقبل في اللفظ وفي المعنى ، والشرط لا يكون إلا بفعل ، فهي بالفعل أولى ، فلذلك واجبا الفعل مضمرأ أو مظهراً ، وليست « إذ » كذلك ، لا معنى للشرط فيها ، إذ هي لما مضى ، والشرط لا يكون لما مضى .

١٨ - وانذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين مآل للظالمين من

حميم ولا شفيح يطاع

« يطاع » : تمت لـ « شفيح » ، وهو في موضع رفع على موضع « شفيح » ، لأنه مرفوع في المعنى ، و « من » : زائدة للتأكيد ، والمعنى : ما للظالمين حميم ولا شفيح مطاع .

٢١ - أو لم يسبروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من

قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة . . .

« ينظروا » : في موضع نصب ، على جواب الاستفهام .

وإن شئت : في موضع جزم ، على المطف على « يسبروا » .

« كيف كان عاقبة » : كيف ، خبر « كان » ، و « عاقبة » : اسمها ، وفي « كان » ضمير يعود على « العاقبة » ، كما تقول : ابن زيد ، وكيف عمرو ؟ فني « إن » و « كيف » ضميران يعودان على الابتداء ، أو هما خبران .

ويجوز أن يكون « كان » ، بمعنى : حدث ، ولا تحتاج إلى خبر ، فيكون « كيف » ، ظرف ملقى لا ضمير فيه .

وكذلك « الذين كانوا من قبلهم » فيه الوجهان .

وكذلك « كانوا هم أشد منهم » ، فيه الوجهان ، و « أشد » ، إذا جاءت « كان » ، بمعنى : حدث ، حالا مقدرة .

٢٨ - وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه اتقنوا رجلا

أن يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وإن يك كاذباً

فعله كذبه . . .

« وإن يك كاذباً » : إنما حذف النون من « يك » ، على قول سيبويه ، لكثرة الاستعمال .

وقال البرد : لأنها أشبهت نون الإعراب ، في قوله : نخلين ، ويدخلان .

٣١ - مثل داب قوم نوح وعاد وثمود . . .

« مثل داب » : بدل من « مثل » الأول ، الآية : ٣٠ .



٣٣ — يوم تولون مدبرين . . .

« يوم » : بدل من « يوم » الأول ، الآية : ٣٠ .

٣٥ — الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان انهم . . .

« الذين » : في موضع نصب على اللبدل من « من » الآية : ٣٤ ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ،  
أى : هم الذين .

٤٦ — النار يمرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا

آل فرعون أشد العذاب

« النار » : بدل من « سوء العذاب » الآية : ٤٥ ، أو على إضمار مبتدأ ، أو على الابتداء ،  
و « يمرضون » : الحبر .

ويجوز في الكلام التنصب على إضمار فعل ؛ تقديره : يأتون النار يمرضون عليها .

ويجوز الحذف على البدل من « العذاب » .

« ويوم تقوم الساعة أدخلوا » : يوم ، نصب بـ « أدخلوا » ، ومن قطع ألف « أدخلوا » وكسر الحاء  
نصب « آل فرعون » بـ « أدخلوا » ، ومن قرأ بوصل الألف وضم الحاء نصب « آل فرعون » على  
النداء المضاف .

٤٧ — وإذا يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا

كنا لكم تبعاً . . .

« تبعاً » : مصدر في موضع خبر « كان » ، ولذلك لم يجمع .

٤٨ — قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد

« إنا كل فيها » : ابتداء وخبر « إن » .

وأجاز الكسائي والمراء نصب « كل » ، على أئمت للمضمر ، ولا يجوز ذلك عند البصريين ، لأن المضمر  
لا يئمت ، ولأن « كلا » نكرة في اللفظ ، والمضمر معرفة ، وجاء قولهما أنه تأكيد للمضمر ، والكوفيون  
يسمون التأكيد نعتاً ، و « كل » ، وإن كان لفظه نكرة ، فهو معرفة عند سيبويه ، على تقدير الإضافة والحذف .  
ولا يجوز البدل ، لأن الخبر عن نفسه لا يبدل منه غيره .

٥٤ — هذى وذ كرى لأولى الألباب

« هذى » : فى موضع نصب على الحال ، و « ذ كرى » : عطف عليه .

٥٥ — فامبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك  
بالمضى والإبكار

« والإبكار » : من فتح الهمزة ، فهو جمع : بكرة .

٥٦ — إن الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أتاهم إن فى صدورهم  
إلا أكبر ما هم يبالغيه فاستعذ بالله إنه هو السميع البصير .

« ما هم يبالغيه » : الهاء ، تعود على ما يريدون ؛ أى : ما هم يبالغيه إرادتهم فيه .

وقيل : الهاء ، تعود على « التكبر » .

٧١ — إذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون

« يسحبون » : حال من الهاء والميم فى « أعناقهم » .

وقيل : هو مرفوع على الاستئناف .

وروى عن ابن عباس أنه قرأ : « والسلاسل » ، بالنصب ؛ و « يسحبون » ، بفتح اللام ؛ نصب  
« السلاسل » بـ « يسحبون » .

وقد قرئ : « والسلاسل » ، بالخفض ، على العطف على « الأعناق » ، وهو غلط ، لأنه بصير الأغلال فى  
الأعناق وفى السلاسل ، ولا معنى للغل فى السلسلة .

وقيل : هو معطوف على « الحميم » ، وهو أيضاً لا يجوز ؛ لأن المعطوف المنخفض لا يتقدم على المعطوف عليه ؛  
لا يجوز : مررت وزيد بممرو ، ويجوز فى المرفوع ، تقول : قام وزيد ممرو ، ويمد فى المنسوب ، لا يحسن :  
رايت وزيد ممرا ، ولم يجزه أحد فى المنخفض .

٧٥ — ذلكم بما كنتم تفرحون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون

« ذلكم » : ابتداء ، والخير محذوف ؛ تدبيره : ذلكم العذاب ممرحكم فى الدنيا بالمعاصى ؛ وهو معنى

قوله « بغير الحق » .

٨١ - ويرىكم آياته فأى آيات الله تشكرون

«أى» : نصب بـ «تشكرون» ، ولو كان مع الفعل «ها» لكان الاختيار الرفع في «أى» ، بخلاف ألف الاستفهام ، تدخل على الاسم وي بعدها فعل واقع على ضمير الاسم ، هذا يختار فيه النصب ، نحو قولك : أزيداً خبرته ؟ هذا مذهب سيويه ، فرق بين «أى» وبين الألف .

- ٤١ -

سورة فصلت «حم السجدة»

٣٤٢ - تنزيل من الرحمن الرحيم \* كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً لقوم يعلمون

«تنزيل» : رفع بالابتداء ، و «من الرحمن الرحيم» : نعت ، و «كتاب» : خبره .

وقال القراء : رفته على إضمار «هذا» .

«قرآناً عربياً» : حال - وقيل : نصب على المدح .

ولم يجز الكسائي والقراء نصبه على الحال ، ولكن انصب عندهما بـ «فصلت» ؛ أى : فصلت آياته كذلك .

وأجازا في الكلام الرفع على النعت لـ «كتاب» .

٤ - بشيراً ونذيراً تأعرض أكرم فهم لا يسمعون

«بشيراً ونذيراً» : حالان من «كتاب» ، لأنه نعت ، والعامل في الحال معنى التنبيه الضمر ، أو معنى الإشارة ؛ إذا قدرته : هذا كتاب فصلت آياته .

٦ - قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إليكم إله واحد فاستقيموا

إليه واستغفروه وويل للمشركين

«أنما» : في موضع رفع بـ «يوحى» .

١٠ - وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة

أيام سواء للسائلين

«سواء» : نصب على المصدر ، بمعنى : استواء ؛ أى : استوت استواء .

ومن رفضه ، ضلّ الابتداء ، و « للسائلين » : الخبر ؛ بمعنى : مستويات لمن سأل ، فقال : في كم خلّات ؟  
وقيل : لمن سأل بجميع الخلق ، لأنهم يألون القوت وغيره من عند الله جل ذكره .  
ومن خضعه بجله نتال « أيام » ، أو « أروحة » .  
والقراء المشهورون على النصب لا غير .

١١ - ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً فأتينا طائعين

« أتيننا طائعين » : إنما أخبر عن السموات والأرضين بالياء والنون ، عند اللكسائي ، لأن معناه : آتيننا بمن معنا طائعين ، فأخبر عن من يعقل بالياء والنون ، وهو الأصل .

وقيل : لا أخبر عنها بالقول ، الذي هو من يعقل ، أخبر عنها خبر من يعقل بالياء والنون .

١٢ - ففضاءهن سبع سموات في يرمين وأوحى في كل سماء أمرها . . .

« سبع » : بدل من الماء والنون ؛ أي : ففضى سبع سموات ، و « السماء » : تذكر على معنى السقف ، وتؤنث أيضاً . والقرآن آتى على التانيث ، فقال : سبع سموات ، ولو آتى على الذكر لقال : سبعة سموات .

١٧ - وأما نمود فهديناهم فاستجبوا للمسى على الهدى . . .

« نمود » : رفع بالابتداء ، ولم ينصرف ، لأنه معرفة ، اسم التبيطة .

وقد قرأه الأعمش وعاصم بالنصب وترك الصرف ، ونصب على إضمار فعل يفسره : تقديره : « فهديناهم » ، لأن « أما » : فيها معنى الشرط ، فهي بالفعل أولى ، والنصب عنده أقوى والرفع حسن ، وهو الاختيار عند سيبويه ؛ وتقدير للنصب : مهما يكن من شيء فهدينا نمود هديناهم .

١٩ - ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون

العامل في « يوم » فعل دل عليه « يوزعون » ؛ تقديره : ويساق الناس يوم يحشر ، أو : اذكر يوم يحشر ؛ ولا يعمل فيه « يحشر » ، لأن « يوما » مضاف إليه ، ولا يعمل المضاف إليه في المضاف .

٢٢ - وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم . . .

« أن » : في موضع نصب على حذف الخافض ؛ تقديره : عن أن يشهد ، ومن أن يشهد .

٢٣ — وذلك ظنكم الذى ظنتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين

« ذلكم ظنكم » : ابتداء وخبر ، و « أرداكم » : خبر ثان .

وقيل : « ظنكم » : بدل من « ذلكم » ، و « أرداكم » : الخبر .

وقال الفراء : « أرداكم » : حال ، وللمضى لا يحسن أن يكون حالاً عند البصريين إلا على إضمار « قد » .

٢٨ — ذلك جزاء أعداء الله النار . . .

« ذلك » : مبتدأ ، و « جزاء » : خبره ، و « النار » : بدل من « جزاء » .

وقيل : ارتفعت « النار » على إضمار مبتدأ ، وتسكون الجملة في موضع البيان للجملة الأولى .

٣٢ — نزلنا من غفور رحيم

« نزلنا » : مصدر ، وقيل : هو في موضع الحال .

٣٩ — ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء

اهتزت وربت . . .

« ومن آياته أنك » : أن ، رفع بالابتداء ، والمجرور قبلها خبره .

وقيل : « أن » : رفع بالاستقرار ، وجاز الابتداء بالفتوحة لتقدم الخفوض عليها .

« خاشعة » : نصب على الحال من « الأرض » ، لأن « ترى » من رؤية العين .

« وربت » : حذفت لام الفعل لكونها وسكون تاء التانيث ، وهو من : رباً يربو ، إذا زاد ، ومنه :

الربا في الدين المحرم . .

وقرأ أبو جعفر : « وربأت » ، بالهمز ، من : الربىة ، وهو الارتفاع ؛ المعناه : ارتفعت ، يقال : رباً يربأ ،

وربؤ يربؤ ، إذا ارتفع .

٤١ — إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز

« إن الذين كفروا بالذكر » : خبر « إن » : « أولئك ينادون » الآية : ٤٥

وقيل : الخبر مخوف ؛ تقديره : إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم خسروا ، أو هلكوا ، ونحوه .



٤٣ — ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك . . .

« إلا ما قد قيل للرسل » : ما ، والفعل : مصدر في موضع رفع ، مفعول لم يسم فاعله لـ « يقال » ، لأن الفعل يتعدى إلى المصدر ، فيقام المصدر مقام الفاعل ، فإن كان لا يتعدى إلى مفعول فهو يتعدى إلى المصدر والظرف .

٤٤ — ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته ألغى وعربى قل هو

للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر . . .

« والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر » : الذين ، رفع بالابتداء ، وما بعده خبر ، و « وقر » : مبتدأ ، وفي « آذانهم » : الخبر ، و « لا يؤمنون » : صلة « الذين » .

٤٥ — ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك

لقضى بينهم وإنهم لفي شك منه مريب

« كلمة » : رفعت بالابتداء ، والخبر محذوف لا يظهر ، عند سيبويه .

٤٦ — إليه يرد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من أكامها . . .

« أكامها » : هو : جمع كم .

ومن قال : أكمة ، جملة : جمع كمام .

٥٣ — سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك

أنه على كل شيء شهيد

الحاء في « أنه » : لله ؛ وقيل : للقرآن ؛ وقيل : للنبي صلى الله عليه وسلم ، و « أن » : في موضع رفع بـ « يتبين » ،

لأنه فاعل .

« أولم يكف بربك أنه » : بربك ، في موضع رفع ، لأنه فاعل « كفى » ، و « أنه » : بدل من « ربك »

على الموضع ، فهي في موضع رفع ، أو تكون في موضع خفض على البدل من اللفظ ، وقيل : هي في موضع نصب

على حذف اللام ؛ أي : لأنه على كل شيء شهيد .

سورة الشورى (حم عسق)

٣ — كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم

« الكاف » : فى موضع نصب ، نعت لصدر محذوف ؛ تقديره : وجبا مثل ذلك يوحى الله إليك ؛ والتقدير فيه التأخير بعده « يوحى » ، واسم « الله » : فاعل .

ومن قرأ « يوحى » ، على ما لم يسم فاعله ، فالاسم مرفوع بالابتداء . أو على إضمار مبتدأ ، أو بإضمار فعل ، كأنه قال : بروح الله ، والله يوحى ، أو : « والله » .

ويجوز أن يكون « العزيز الحكيم » خبران عن « الله » جل ذكره .

ويجوز أن يكون نعتا ، و « له ما فى السموات — الآية : ٢ » : الخبر .

٧ — وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر أم القرى ومن حولها وتنذر

يوم الجمع لاريب فيه فريق فى الجنة وفريق فى السعير

« فريق فى الجنة » : ابتداء وخبر ؛ وكذلك : « وفريق فى السعير » .

وأجاز الكسائى والقراء النصب فى الكلام فى « فريق » ، على معنى : وينذر فريقا فى الجنة وفريقا فى السعير يوم الجمع .

١١ — فاطر السموات والأرض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام

أزواجا يندركم فيه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير

« فاطر السموات » : نعت « ف » جل ذكره ، أو على إضمار مبتدأ ؛ أى : هو فاطر .

وأجاز الكسائى « فاطر » ، بالنصب ، على النداء .

وقال غيره : على المدح .

ويجوز فى الكلام الخفض ، على البدل من « الهاء » فى « عليه » ، الآية : ١٠ .

« ليس كمثل شيء » : الكاف ، حرف ، و « شيء » : اسم « ليس » ، و « كمثل » : الخبر .

١٣ — شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به

إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ...

« أن أقيموا » : أن ، في موضع نصب على البدل من « ما » ، في قوله « ما وصى » ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ أي : هو أن أقيموا الدين .

ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل من « الهاء » في « به » الأول ، أو الثاني .

١٤ — وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءكم العلم بآياتنا بينهم ...

« بآياتنا » : مفعول من أجله .

١٥ — والذين يحاجون في آفة من بعد ما استجيب له حاجتهم داعضة عند ربهم ...

« آفة » : الهاء ، لله عز وجل ، وقيل : للشيء عليه السلام .

« حاجتهم » : رفع على البدل من « الذين » وهو بدل الاشتمال ، و « داعضة » : الحبر .

وقيل : هي رفع بالابتداء ، و « داعضة » : الحبر ، والجملة : خبر « الذين » .

١٦ — الله الذي أنزل الكتاب بالحق واليزان وما يدريك لعل الساعة قريب

« لعل الساعة قريب » : إنما ذكر ، لأن التقدير : لعل وقت الساعة قريب ، أو قيام الساعة قريب ، ونحوه .

وقيل : ذكر على النسب ؛ أي : ذات قرب .

وقيل : ذكر ، للفرق بينه وبين قرابة النسب .

وقيل : ذكر ، لأن للتأنيث غير حقيق .

وقيل : ذكر ، لأنه حمل على المعنى ، لأن الساعة بمعنى البعث والحشر .

١٧ — ترى الظالمين مشفقين بما كسبوا ...

« مشفقين » : نصب على الحال ، لأن « ترى » من رؤية العين .

١٨ — قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يترف حسنة

تزد له فيها حسناً إن الله غفور شكور

« إلا المودة » : استثناء ليس من الأول .

٢٦ - ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات وبزيدهم من فضله

والكافرون لهم عذاب شديد

« الذين » : في موضع نصب ، لأن المعنى : ويستجيب الله الذين آمنوا .

وقيل : هو على حذف « اللام » ؛ أى : يستجيب الله للذين آمنوا إذا دعوا .

٣٠ - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير

« فبما » : من قرأ بالفاء جعلها جواب الشرط ؛ لأن « ما » للشرط .

ومن قرأ بغير « فاء » ، فعلى حذف « الفاء » وإرادتها ، وحسن ذلك لأن « ما » لم تعمل في اللفظ شيئاً ، لأنها دخلت على لفظ الماضي :

وقيل : بل جعل « ما » بمعنى : « الذى » ، فاستغنى عن « الفاء » ، لكنه جملة مخفوضاً .

وإذا كانت « ما » للشرط كان دائماً في كل معية ، فهو أولى وأقوى في المعنى ، وقد قال الله تعالى « أن اطعنكم إنكم تشركون » ٦٢ : ١٤١ ، فلم تأت « فاء » في الجواب .

٣٥ - ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص

من نصبه على إضمار « أن » : لأنه مصروف عن العطف على ما قبله ، لأن الذى قبله شرط وجزاء ، وذلك غير واجب ، فعرفه عن العطف على اللفظ وعطفه على مصدر الفعل الذى قبله ، والمصدر اسم ، فلم يمكن عطف فعل على اسم ، فأصغر « أن » ليكون مع الفعل مصدراً ، فيعطف حيثما مصدره على مصدر ؛ فلما أضمر « أن » نصب بها الفعل .

فأما من رفته فإنه على الاستئناف ، لما لم يحسن العطف على اللفظ الذى قبله .

٣٨ - والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون

« الذين » : في موضع خفض ، على « للذين آمنوا » الآية : ٣٦ .

٤٣ - ولن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور

« ولن صبر » : ابتداء ، والخبر : إن ذلك لمن عزم الأمور ، والمالء محذوف ؛ والتقدير : إن ذلك لمن عزم الأمور منه ، أو : له .

٤٤ — ومن يضل الله فما له من ولي من بعده وترى الظالمين لما رأوا

المذاب يقولون هل إلى مرد من سبيل

« هل إلى مرد » : هل ، في موضع نصب على الحال من « الظالمين » ، لأن « ترى » من رؤية العين .

وكذلك : يمرضون ، و « خاشعين » ، و « ينظرون » الآية : ٤٥ ، كلها أحوال من « الظالمين » .

٥١ — وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل

رسولاً فيوحى بإذنه ما يشاء إنه على حكيم

« أن يكلمه » : أن ، في موضع رفع ، لأنه اسم « كان » ، و « لبشر » : الخبر .

« إلا وحياً » : معذر في موضع الحال ، من اسم الله جل ذكره .

« أو يرسل رسولا فيوحى » : من نصبهما عطفهما على موضع الحال من اسم الله جل ذكره ، أو عطفهما

على معنى قوله « إلا وحياً » ، لأنه بمعنى : إلا أن يوحى ، ولا يجوز العطف على « أن يكلمه » ، لأنه يلزم منه نفي

الرسول ، أو نفي للرسل إليهم ؛ وذلك لا يجوز .

ومن رفعه ، فعلى الابتداء ، كأنه قال : أو هو يرسل .

ويجوز أن يكون حالا عطفه على « إلا وحياً » ، على قول من جمعه في موضع الحال .

٥٢ — وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب

ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا وإليك لتهدى

إلى صراط مستقيم

« ما كنت تدري ما الكتاب » : ما ، الأولى : نفي ؛ والثانية : رفع بالابتداء ، لأنها استفهام ، و « الكتاب » :

الخبر ، والجملة في موضع نصب بـ « تدري » .

« ولكن جعلناه » : الهاء : لـ « الكتاب » ؛ وقيل : للإيمان ؛ وقيل : للتزويل .

### سورة الزخرف

٥ — أفنضرب عنكم الله كراً صفحاً أن كنتم قوماً مسرفين

« صفحاً » : نصب على المصدر ، لأن معنى « أفنضرب » : أفنصح .



وقيل : هو حال ، بمعنى : ماخفين .

« أن كنتم » : من فتح « أن » جعلها مفعولا من أجله ؛ ومن كسر جعلها للشرط ؛ وما قبل « أن » جواب لها ، لأنها لم تعمل في اللفظ .

٦ — وكم أرسلنا من نبي في الأولين

« كم » : في موضع نصب بـ « أرسلنا » .

٨ — فأهلكنا أشد منهم بطشاً ومضى مثل الأولين

« بطشاً » : نصب على البيان .

١٢ — والقدى خالق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون

« الأزواج » : جمع : زوج ، وكان حقه أن يجمع على « أفل » ، إلا أن « الواو » تستقل فيها النضة ، فرد إلى جمع « فعل » ، كما رد « فعل » إلى جمع « أفل » في قولهم : زمن ، وأزمن .

١٧ — وإذا جهر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم

« وجهه » : اسم « ظل » ، و « مسوداً » : خبره .

ويجوز أن يكون في « ظل » ضمير ، هو اسمها ، يعود على « أحد » ، و « وجهه » : بدل من الضمير ، و « مسوداً » : خبر « ظل » .

ويجوز في الكلام رفع « وجهه » على الابتداء ، ورفع « مسوداً » على خبره ؛ والجملة : خبر « ظل » ، وفي « ظل » : اسمها .

« وهو كظيم » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال .

١٨ — أو من ينشأ في الخلية وهو في الخصام غير مبين

« أو من ينشأ » : من ، في موضع نصب بإضمار فعل ؛ كأنه قال : أجعلكم من ينشأ . وقال النراء : هو في موضع رفع على الابتداء ، والخبر محذوف .

٣٣ — ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن آيوتهم

صقناً من نضة ومعارج عليها يظهرون

« آيوت » : بدل من « من » ، ناعاة الخافض ، وهو يدل الاشتغال من جهة الفعل .

٣٥ - وزخرفا وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين

«إن كل ذلك لما» : في قراءة من خفف «لما» : أن ، عطفة من التثنية ، عند البصريين ؛ واسمها : «كل» .  
لكن لما خلت ونقص وزنها عن الفعل ارتفع ما بعدها بالابتداء على أصله .

ويجوز في الكلام نصب «كل» بـ «أن» . وإن نقصت ، كما يعمل الفعل وهو ناقص في «لم يك» ٥٣ : ٨  
ويجوز أن يكون اسم «إن» مضمرا : «هاء» محذوفة ، و «كل» : رنما بالابتداء ، وما بعده الخبر ؛ والجملة  
خبر «إن» ، وفيه فتح لتأخر اللام في الخبر ، واللام : لام تأكيد ، و «إن» ، عند الكوفيين ، بمعنى : ما .  
«ولا» : بمعنى : إلا ، في قراءة من شدد ، ومن خفف ، ف «ما» ، عندهم : زائدة ، واللام : داخلية على  
«متاع» .

وقيل : «ما» : نكرة ، و «متاع» : بدل من «ما» .

٥١ - ونادى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار

تجري من تحتي أفلا تبصرون

«مصر» : لم تنصرف لأنه مذكر ، سمي به مؤنث ، ولأنه معرفة .

٥٧ - ولا ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون

«مريم» : لم تنصرف ، لأنه اسم أعجمي ، وهو معرفة .

وقيل : هو معرفة مؤنث ، فلم ينصرف .

وقيل : هو عربي ، من : رام ، فهو «مفعول» ، لكن أنى على الأصل ، بمنزلة : استحوذ ، وكان حقه لو جرى  
على الاعتلال أن يقال : مرام ، كما يقال «مفعول» من «رام» : مرام ؛ ومن «كان» : مكان .

٦١ - وإنه لعل الساعة فلا تفترون بها وتبعثون هذا صراط مستقيم

«وأنه» : الهاء ، ليس عليه للعلام .

وقيل : للقرآن ؛ أي لا كتاب بعده .

٨١ - قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين

«إن» : بمعنى : ما ، والكلام على ظاهره منفي ، و «العابدين» : من العباد .

وقيل : « إن » للشرط ، ومعنى « العابدين » : الجاحدين لقولهم : إن له ولدا .

وقيل : « إن » : للشرط ، و « العابدين » على بابه ، وللغنى : فأنا أول من عبده ، على أنه لا ولد له .

وقيل : « العابدين » ، بمعنى : الجاحدين أن يكون له ولد .

#### ٨٨ — وقيله يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون

« وقيله » : من نصبه عطفه على قوله « سرم » و « نجوام » الآية : ٨١ ؛ أى : يسمع سرم ونجوام ويجمع قيله .

وقيل : هو معطوف على مفعول « يملكون » الآية : ٨٦ ، المحذوف ، كأنه قال : وهم يملكون ذلك وقيله .

وقيل . هو معطوف على مفعول « يكتبون » الآية : ٨٠ ، المحذوف ؛ تقديره : رسلنا يكتبون ذلك وقيله ؛ أى : يكتبون قيله .

وقيل . هو معطوف على معنى : « وعنده علم الساعة » الآية : ٨٥ ؛ لأن معناه : ويعلم الساعة ، وكأنه قال : ويعلم الساعة ويعلم قيله .

وقيل : هو منصوب على الصدر ؛ أى : ويقول قيله .

ومن قرأ بالخفض عطفه على « الساعة » الآية : ٥٨ ، والتقدير : وعنده علم الساعة وعلم قيله .

وقراء مجاهد والأعرج بالرفع على الابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : وقيله قبل يارب ؛ وقيل : تقديره : وقيله يارب مسموع ، أر : متقبل .

والقول ، والقول ، والتقدير : معنى واحد . و « الخاء » فى « قيله » : تعود على عيسى ؛ وقيل : على محمد صلى الله عليه وسلم .

« يارب » : قرأ أبو قلابة : يارب ، بالنصب ؛ تقديره : أنه أبدل من إياها ، وحذفها لدلالة التثنية عليها ولخفة الألف .

#### ٨٩ — فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يملكون

« وقل سلام » : هو خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : وقل أمرى سلام إلى مسألة منكم ، لم يؤمروا بالسلام عليهم ، إنما أمروا بالتبىر منهم ومن دينهم ، وهذا كان قبل أن يؤمر بالقتال ، لأن الدرة مكية ، ثم نسخ بالأمر بالقتال .

وقال القراء : مناه : وقل سلام عليكم .  
وهذا مردود ، لأن النهي قد آتى ألا يبتدئوا بالسلام .

### سورة الدخان

٥ — أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين

« أمراً » : نصبه ، عند الأخفش ، على الحال ؛ بمعنى : آمرين .

وقال اللبرد : هو في موضع المصدر ، كأنه قال : إنا أنزلناه إزالا .

وقال الجرمي : هو حال من تنكرة ، وهو : « أمر حكيم » الآية : ٤ ، وحين ذلك لما وصلت التنكرة ، وأجاز : هذا رجل مقبلا .

وقال الزجاج : هو مصدر ؛ كأنه ، قال : يفرق فرقا ، فهو بمعناه .

وقيل : « يفرق » الآية : ٤ ، بمعنى : يؤمر ، فهو أيضاً مصدر عمل فيه ما قبله .

٦ — رحمة من ربك إنه هو السميع العليم

« رحمة » ، قال الأخفش : نصب على الحال .

وقال القراء : هو مفعول به « مرسلين » الآية : ٥ ، وجعل « الرحمة » : النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال الزجاج : « رحمة » : مفعول من أجله ؛ أي : للرحمة ، وحذف مفعول « مرسلين » .

وقيل : هي بدل من « أمر » .

وقيل : هي نصب على المصدر .

٧ — رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين

« رب السموات » : من رفعه جملة بدلا من « ربك » الآية : ٦ .

١٣ — إني لهم الله كرى وقد جاءهم رسول مبين

« إني لهم الله كرى » : الله كرى ، رفع بالابتداء ، و « إني لهم » : الخبر .

١٥ — إنا كنا نلوا العذاب قليلا إنكم عائدون

« قليلا » : نيت مصدر محذوف ، أو لظرف محذوف ؛ تقديره : كنا قليلا ؛ أو : وقتا قليلا .

۱۶ — يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون

« يوم » : نصب بإضمار فعل ؛ تقديره : واذكر يا محمد يوم نبطش .

۱۸ — أن أدوا إلى عباد الله إني لكم رسول أمين

« أن » : في موضع نصب على حذف حرف الجر ؛ أي : بأن أدوا .

« عباد الله » : نصب بـ « أدوا » .

وقيل : هو نداء مضاف ، ومفعول « أدوا » ، إذا نصبت « عباد الله » على ابتداء : محذوف ؛ أي : أدوا إلى أمركم يا عباد الله .

۱۹ — وأن لا تمأوا على الله إني آتيكم سلطان مبین

« أن » : عطف على « أن » الأولى ، الآية : ۱۸ ، في موضع نصب .

۲۰ — وإني عذت بربی وربکم أن ترجون

« أن ترجون » : أن ، في موضع نصب على حذف الجار ؛ أي : من أن ترجون ؛ أي : تشتون .

۲۲ — فدعاربه أن هؤلاء قوم مجرمون

« أن هؤلاء » : أن ، في موضع نصب بـ « دعا » ، ومن كسر فعلى إضمار ، القول ؛ أي : فقال إن هؤلاء .

۲۴ — وأترك البحر رهواً إنهم جند مغرقون

« رهواً » : حال ، مناء : ما كن حتى يخلصوا فيه ولا يتقروا عنه ، يقال : عيش راه ؛ أي : ساكن وادع .

وقيل : الرهو : المتفرق ؛ أي : تركه على حاله متفرقاً طويلاً طريقاً حتى يخطوا فيه .

۲۵ — كم تركوا من جنات وعيون

« كم » : في موضع نصب بـ « تركوا » .

۲۸ — كننك وأورثناها قوماً آخرين

الكاف ، في موضع رفع ، خبر ابتداء مضمرة ؛ تقديره : الأمر كذلك .



وقيل : هي موضع نصب ، على تقدير : يفعل فعلا كذلك بمن يريد هلاكه .

٣٥ — إن هي إلا موتتنا الأولى وما نحن بمنشرين

« إلا موتتنا » : رفعت على خبر « ما » ، لأن « إن » بمعنى : ما ؛ وللتقدير : ما هي إلا موتتنا .

٣٧ — أ هم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكتهم إنهم كانوا مجرمين

« الذين » : في موضع رفع على العطف على « قوم تبع » ، أو على الابتداء ، وما بعدهم الخبر : أو في موضع نصب على إضمار فعل دل عليه : « أهلكتهم » .

٤٠ — إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين

« يوم » : اسم « إن » ، وخبرها : « ميقاتهم » .

وأجاز الكسائي والنسابة نصب « ميقاتهم » بـ « أن » ، بجهلان « يوم الفصل » ظرفاً في موضع خبر « إن » ؟  
أي : إن ميقاتهم في يوم الفصل .

٤١ — يوم لا ينفي مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون

« يوم » : هو بدل من « يوم » الأول ، الآية : ٤٠

٤٢ — إلا من رحم الله إنه هو العزيز الرحيم

« من » : في موضع رفع ، على البدل من المضمرة في « ينصرون » الآية : ٤١ ؛ تقديره : ولا ينصر إلا من رحم الله .

وقيل : هي رفع على الابتداء ؛ وللتقدير : إلا من رحم الله فينفي عنه .

وقيل : هو بدل من « مولى » الأول ، الآية : ٤١ ؛ تقديره : يوم لا ينفي إلا من رحم الله .

وقال الكسائي والنسابة : في موضع نصب ، على الاستثناء للنقطع .

٤٩ — ذق إنك أنت العزيز الكريم

« إنك » : من قرأه بكسر « إن » جعلها مبتدأ بها ، يراد به : إنك كنت تقول هذا لنفسك في الدنيا ويقال

لك ؛ وهو أبو جهل .

وقيل : معناه - في الكسر - : التعريض به ، بمعنى : أنت القليل المهان الداعة بخلاف ما كنت تقول ويقال لك في الدنيا .

ومن فتح ، فعلى تقدير حذف حرف الجر ؛ أى : لأنك - أو : بأنك - أنت الذى كان يقال لك ذلك في الدنيا وتقول لنفسك .

وروى أنه كان يقول : أنا أعز أهل الوادى وأمنهم ، فالكسر يدل على ذلك .

٥٣ - يلبسون من سندس وإستبرق متقابلين

« متقابلين » : حال من الضمر فى « يلبسون » .

٥٤ - كذلك وزوجناهم بحور عين

« كذلك » : للكاف ، فى موضع رفع ؛ أى : الأمر كذلك .

وقيل : فى موضع نصب : نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : يعمل بالتضيق فعلا كذلك .

٥٥ - يدعون فيها بكل ناكهة آمنين

« يدعون » : حال من الهاء وللم فى « وزوجناهم » الآية : ٥٤ ؛ وكذلك : « آمنين » .

٥٦ - لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم

« لا يذوقون » : حال من الهاء وللم فى « وزوجناهم » الآية : ٥٤ .

« إلا الموتة » : استثناء منقطع .

وقيل : « إلا » ، بمعنى : بعد .

وقيل : بمعنى ، سوى ؛ والأول أحسن .

٥٧ - فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم

« فضلا من ربك » : مصدر عمل فيه « يدعون فيها » الآية : ٥٥ .

وقيل : العامل « وقاهم » الآية : ٥٦ .

وقيل : العامل « آمنين » الآية : ٥٥ .

### سورة الجاثية

٤ ، ٥ - وفي خلقكم وما بيث من دابة آيات لقوم يوقنون \* واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون

« آيات » : من قراءة « آيات » في الموضعين بكسر التاء ، عطائه على لفظ اسم « إن » ، في قوله « إن في السموات والأرض لآيات » الآية : ٣ ، ويقدر حذف « في » من قوله « واختلاف الليل » ؛ أي : في اختلاف الليل ، فيحذف « في » لتقدم ذكرها في « إن في السموات والأرض » ، وفي قوله « وفي خلقكم » ، فلما تقدمت مرتين حذفها مع الثالث لتقدم ذكرها ؛ فهذا يصح النصب في « آيات » الأخيرة .

وإن لم يقدر هذا الحذف كنت قد عطفت على عاملين مختلفين ، وذلك لا يجوز عند البصريين ، والماملان هما : « إن » الناصبة ، و « في » الحافضة ؛ تعطف الوارد على عاملين مختلفي الإعراب : ناصب وخافض ؛ فإذا قدرت حذف « في » لتقدم ذكرها لم يبق إلا أن تعطف على واحد ؛ وذلك حسن .

وقد جعله بعض الكوفيين من باب المطف على عاملين : ولم يقدر حذف « في » ، وذلك بعيد .

وحذف حرف الجر ، إذ تقدم ذكره ، جائز ، وعلى ذلك أجاز سيبويه : مررت برجل صالح إلا صالح ، فـ « صالح » ؛ يريد : إلا صالح ، ثم حذف الباء لتقدم ذكرها .

وقيل : إن قوله تعالى « واختلاف الليل » معطوف على « السموات » ، و « آيات » نصب على التكرير ، لما طال الكلام ؛ فهي الأولى ، لكن كررت فيها لما طال الكلام ، كما تقول : ما زيد قائماً ولا جالساً زيد ، فنصب « جالساً » على أن « زيد » الآخر هو الأول ، ولكن أظهرته لتأكيد ، ولو كان الآخر غير الأول لم يحز نصب « جالس » ، لأن خبر « ما » لا يتقدم على اسمها ؛ فهي بخلاف « ليس » ، فكذلك « الآيات » الأخيرة هي الأولى ، لكن أظهرت لما طال الكلام لتأكيد ، فلا يلزم في ذلك عطف على عاملين .

فأما من رفع « آيات » في الموضعين فإنه عطف ذلك على موضع « إن » وما عملت فيه ، وموضع « إن » وما عملت فيه رفع على الابتداء ، لأنها لا تدخل إلا على مبتدأ أو خبره ، فرفع وعطف على الموضعين قبل دخول

«إن» ، ولا يدخله أيضاً اللفظ على عاملين ، على الابتداء والخفوض ، وقد منع البصريون : زيد في الدار والحجرة عمرو ، بخفض «الحجرة» .

ويجوز أن يكون إنما رفع على القطع والاستئناف ، بهطف جملة على جملة .

ومذهب الأخفش أن يرفع «الآيات» على الاستقرار ، وهو الظرف ، فلا يدخله عطف على عاملين .

٨ - يسمع آيات الله تلى عليه ثم يصير مستكبراً كأن لم يسمها فبشره

بمذاب اليم

«مستكبراً» : حال من الضمر الرفع في «يصير» ، أو من الضمر في «مستكبراً» ؛ تقديره : ثم يصير على الكفر بآيات الله في حال تكبره وحال إصراره وإن فئت قدرته ، ثم يصير مستكبراً مشبهاً من لم لا يسمها تشبيهاً بمن في أذنيه وقر .

١٤ - قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ليجزى قوماً

بما كانوا يسيئون

« يغفروا » : مجزوم ، محمول على المعنى ، لأن المعنى : قل لهم اغفروا يغفروا .

٢١ - أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا

وعملوا الصالحات سواء بحياهم ومماتهم ما ما يحكمون

«سواء بحياهم ومماتهم» : سواء ، خبر ما بعده ، و «بحياهم» : مبتدأ ؛ أى : بحياهم ومماتهم سواء ؛ أى : مستو في البعد عن رحمة الله . والضميران في «بحياهم ومماتهم» للكفار ، فلا يحسن أن تكون الجملة في موضع الحال من «الذين آمنوا» ، إذ لا غائد يعود عليهم من حالهم .

ويبعد عند سيوبه رفع «بحياهم» بـ «سواء» ، لأنه ليس باسم فاعل ، ولا شبه باسم الفاعل ، إنما هو مصدر . فأما من نصبه بـ «سواء» ، فإنه جملة حالاً من الماه واليم في «نجعلهم» ، و يرفع «بحياهم ومماتهم» ، لأنه بمعنى : مستو ، ويكون المفعول الثاني لـ «نجعل» الكاف ، في «كالذين» ، ويكون الضميران في «بحياهم ومماتهم» يعودان على الكفار واللازمين ؛ وفيها نظر .

«ما ما يحكمون» : إن جمعت «ما» معرفة ، كانت في موضع رفع ، فاعل ؛ فإن جعلتها نكرة كانت

في موضع نصب على اليان بـ «ما» .

٢٢ — وخلق الله السموات والأرض بالحق ولنجزي كل نفس بما كسبت  
وهم لا يظلمون

« بالحق » : في موضع الحال ، وليست « الباء » للنمذية .

٢٣ — أفرايت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه  
وفله وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون

« فمن يهديه » : من : استفهام ، ومناه : رفع بالابتداء ، وما بعدها خبرها .

٢٥ — وإذا تلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجبتهم إلا أن قالوا اتبوا بآياتنا  
إن كنتم صادقين

« أن » : في موضع رفع ، اسم « كان » ، و « حجبتهم » : الخبر .

ويجوز رفع « حجبتهم » ، ويجعل « أن » في موضع نصب على خبر « كان » .

٢٧ — ... ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون

« يوم » ، الأول : منصوب بـ « يخسر » ، و « يومئذ » تكرير للتأكيد .

٢٩ — هذا كتابنا ينطق عليكم ...

« ينطق عليكم » : في موضع الحال من « الكتاب » ، أو من « هذا » .

ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لـ « هذا » .

ويجوز أن يكون « كتابنا » بدل من « هذا » ، و « ينطق » : الخبر .

٣٢ — وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري  
ما الساعة إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين

« الساعة » : رفع على الابتداء ، أو على المظن ، أو على موضع « إن » وما عملت فيه  
ومن نصب « الساعة » عطفها على « وعد » .

« إن نظن إلا ظناً » : تقديره ، عند اللبس : إن نحن إلا نظن ظناً .



وقيل : الحق : إن نظن إلا أنكم نظنون عنا ، وإعنا احتيج إلى هذا التقدير ، لأن الصدر فاعله كفايدة الفعل ، ولو جرى الكلام على غير حذف إصار تقديره : إن نظن إلا نظن ، وهذا كلام نافي .

— ٤٦ —

سورة الأحقاف

٥ — ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة  
وعم عن دعائهم غافلون

« من » الأولى : رفع بالابتداء ، فهي استفهام وما بعدها خبرها . و « من » الثانية : في موضع نصب بـ « يدعو » ، وهي بمعنى : الذي ، وما بعدها حلتها .

٨ — أم يقولون افتراء قل إن أنتريته فلا تعلمون لي من الله شيئاً هو أعلم  
بما تفيضون فيه كفى به شهيداً بيني وبينكم وهو الغفور الرحيم

« كفى به شهيداً » : شهيداً ، نصب على الحال ، أو على البيان ، و « به » : الفاعل . و « الباء » : زائدة للتوكيد .

١٢ — ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة وهذا كتاب مصدق لساناً عربياً  
لينذر الذين ظلموا وبشري للمحسنين

« إماماً ورحمة » : حالان من « الكتاب » .

« لساناً عربياً » : حالان من الضمير المرفوع في « مصدق » ، أو من « الكتاب » ، لأنه قد نمت بـ « مصدق » ؛ فكُرب من المرفة ؛ أو من « هذا » ، والعامل في الحال الإشارة والتنبيه .

وقيل : إن « عربياً » هو الحال ، و « لساناً » : توطئة للحال .

و « بشري » : في موضع رفع عطف على « كتاب » .

وقيل : هو في موضع نصب على المصدر .

١٥ - ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً وحمله

وفصاله ثلاثون شهراً حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب

أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل

صالحاً فترضاه وأصلح لي في ذريتي إني تبت إليك وإني

من المسلمين

« حسناً » : نُفِصِلُ ، وليس بكُلٍّ ، لأن « فعلى » لا ينصرف في معرفة ولا نكرة ، ثم إن « فعلى » أيضاً في مثل هذا الموضع لا يستعمل إلا بالألف واللام ، والنصب فيه على أنه قام مقام مضاف محذوف ؛ تقديره : ووصينا الإنسان بوالديه أمراً ذا حسن ، فمحذوف الموصوف وقامت السلسلة مقامه ، وذلك مثل قوله تعالى : « أن أعمل سابقات » ٣٤ : ١١ ، ثم حذف المضاف وهو « ذا » وأقام المضاف إليه وهو « حسن » مقامه .

ومن قرأه « إحساناً » ، فهو نصب على المصدر ؛ وتقديره : ووصينا الإنسان بوالديه أن يحسن إليهما إحساناً .

وقرأ عيسى بن عمر « حسناً » ، بفتحين ؛ تقديره : فعلاً حسناً .

« ثلاثون شهراً » : أصل « ثلاثين » أن تنصب لأنه ظرف ، لكن في الكلام حذف طرف مضاف ؛ تقديره : وأمد حمله وفصاله ثلاثون شهراً ، فأخبرت بظرف عن ظرف ، وحق الكلام أن يكون الابتداء هو الخبر في المعنى ، ولولا هذا الإضمار لتصبّت « ثلاثين » على الظرف ، ولو فعلت ذلك لانتقل المعنى ولتغيرت الوصية في ثلاثين شهراً ، كما يقول : كلمته ثلاثين شهراً ؛ أي : كلمته في هذه اللغة ، فيتغير المعنى بذلك ، فلم يكن بد من إضمار ظرف ليصح للمعنى الذي قصد إليه ، لأنه تعالى إنما أراد تبين كم أمد الحمل والنفصال عن الرضاع ؛ ودلت هذه على أن أقل الحمل ستة أشهر ، لأنه تعالى قد بين في هذا الموضع أن أمد الرضاع ستان ، وهي هاهنا أن أمد الرضاع والحمل ثلاثون شهراً ، فإذا أسقطت ستين من ثلاثين عم بقي أمد الحمل ستة أشهر .

١٧ - وإتدى قال لوالديه أف لكما أتدنانني أن أخرج وقد خلت القرون

من قبلي وهما يستغيثان الله وبك آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا

إلا أساطير الأولين

« وبك » : نصب على المصدر .

ويجوز رفعه على الابتداء ، والخبر عنون .

وهذه المصادر ، التي لا أعمال لها ، الاختيار فيها إذا أصيبت للنصب ، ويجوز الرفع ، ولذلك أجمع القراء على النصب في قوله « ويلكم لا تغفروا » ٢٠ : ٦١ ، وشبهه كثير ، ويجوز فيها الرفع .

فإن كانت غير مضافة فالاختيار فيها الرفع ، ويجوز للنصب ، ولذلك أجمع القراء على الرفع في قوله : « ويل للمطففين » ٨٣ : ١ ، و « نوبل لهم » ٢ : ٧٩ ، وشبهه كثير .

فإن كانت المصادر من أفعال جارية عليها فالاختيار فيها ، إذا كانت معرفة ، الرفع ، ابتداء وخبر ، ويجوز النصب نحو : الحمد لله ، والشكر للرحمن .

فإن كانت مفعولة فالاختيار فيها النصب ، ويجوز الرفع ، نحو ، حمداً مزيد ، وشكراً لمعرو ، فهي جند الأولى . ولم يجز التبريد في قوله « ويل للمطففين » إلا الرفع .

٢١ — واذا كرأخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه

ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم

« قد خلت النذر » : التنذر ، جمع نذير ، كرسول ورسول ، ويجوز أن يكون اسماً للمصدر .

٢٤ — فلما رأوه عارضاً مستقبل أودينهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو

ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم

« رأوه عارضاً » : الهاء في « رأوه » : للسحاب ، وقيل : للرع ، ودل عليه قولهم « فأتانا بما تمدنا » الآية : ٢٢

٢٦ — ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفشده فما أغنى

عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفقدهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات

الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون

« فيما إن مكناكم فيه » : ما ، بمعنى « الذي » ، « وإن » : بمعنى « ما » التي للتنيق ، والتقدير : ولقد مكناكم

في الذي ما مكناكم فيه ؛ و « قد » مع الماضي للزوع والفرب ، ومع المستقبل للتقليل .

« فما أغنى عنهم سمعهم » : ما ، نافية ، والمفعول « من شيء » ؛ تقديره : فما أغنى عنهم سمعهم شيئاً .

ويجوز أن يكون « ما » استفهاماً في موضع نصب بـ « أغنى » ، ودخول « من » للتأكييد على

أن « ما » تنني .

« وحق بهم ما كانوا » : ما رفع بـ « حاق » ، وهى وما بعدها مصدر ، وفى الكلام حذف مضاف ؛ تقديره : وحق بهم عقاب ما كانوا ؛ أى : عقاب استهزائهم ، لأن الاستهزاء لا يحل عليهم يوم القيامة ، وإنما يحل عليهم عقابه ، وهو فى القرآن كثير ، مثل قوله « فوجاه الله سيئات ما مكروا » ٤٠ : ٤٥ ؛ أى : عقاب السيئات ، ومثله : « وفهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ » ٤٠ : ٩ ؛ أى : وفهم عقاب السيئات ومن تق عقاب السيئات يومئذ فقد رحمته ، ومثله : « ترى الظالمين متنفقين ، أكسبوا وهو رافع » ٤٢ : ٢٢ ؛ أى : عقابه واقع بهم ، وليس السيئات يوم القيامة تحمل بالكفار وتقع بهم : وإنما يحل بهم عقابها .

٢٨ — فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم  
وذلك إنكم وما كانوا يفترون

« قربانا آلهة » : قربانا ، مصدر ؛ وفيل : مفعول من أجله ؛ وقيل : هو مفعول بـ « اتخذوا » ، و « آلهة » : بدل منه .

« وذلك إنكم وما كانوا » : ما ، فى موضع رفع ، على العطف على « إنكم » . والإفك : الكذب ؛ والتقدير : وذلك كذبهم وانقراؤهم ؛ أى : الآلهة كذبهم وانقراؤهم .

ومن قرأ - إنكم ، جملة فعلا ما ضيا ، و « ما » : فى موضع رفع أيضاً ، عطف على « ذلك » .  
وقيل : على الضم الرفوع فى « إنكم » ، وحين ذلك التقدير بالضمير الوصف بينهما ، نقام مقام التأكيد .

٣٣ — أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يمس بخلقهن بقادر  
على أن يحيى الموتى بلى إنه على كل شيء قدير

« بقادر على أن يحيى الموتى » : إنما دخلت الباء على أصل الكلام قبل دخول ألف الاستفهام على « لم » .  
وقيل : دخلت لأن فى الكلام لفظ نقي ، وهو « أو لم يروا أن الله » ، فعمل على اللفظ دون للمعنى .

٣٤ — ويوم يمرض الذين كذبوا على أئثار اليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا  
قال فتوقروا العذاب بما كنتم تكفرون

« ويوم » : اتصب على إضمار فعل ؛ تقديره : واذكر يا محمد يوم يمرض .

٣٥ — ... لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون

« بلاغ » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى : ذلك بلاغ .

ولو نصب في الكلام على الصدر ، أو على النعت « أمانة » جاز .

### سورة محمد

٤ — فإذا لقيتم الذين ، كذبوا فصرّب الرقاب ...

« فصرّب الرقاب » : نصب على المصدر ؛ أى : فاضربوا الرقاب ضرباً ، وليس المصدر في هذا بموصول ، لأن المصدر إنما يكون ما بعده من صلتة إذا كان بمعنى : أن فعل ، وأن يفعل ، فإن لم يكن كذلك فلا صلة له ، هو توكيد لا غير .

٨ — والذين كفروا فتمسّأ لهم واصل أعمالهم

« والذين كفروا فتمسّأ لهم » : الذين ، ابتداء ، وما بعده الخبر ، و « تمسّأ » : نصب على المصدر ، والنصب الاختيار ، لأنه مشتق من فعل مستعمل .

ويجوز في الكلام الرفع على الابتداء ، و « لهم » : الخبر ، والجملة : خبر عن « الذين » .

١٠ — أنتم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم  
دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها

« فينظروا » : في موضع جزم على المصنف على « يسيرا » ، أو في موضع نصب على الجواب للاستفهام .

١٣ — وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكتهم  
فلا ناصر لهم

« من قريتك التي أخرجتك » : هذا أيضاً محذوف فيه المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ؛ تقديره : التي أخرجتك أهلها ، محذوف « الأهل » وقام ضمير « القرية » مقامهم ، فصار ضمير « القرية » مرفوعاً ، كما كان « الأهل » مرفوعين بـ « أخرج » ، فاستتر ضمير « القرية » في « أخرج » ، وظهرت علامة التانيث ، لتانيث « القرية » . وهو مثل قوله : « وهو واقع بهم » ٤٢ : ٢٢ ؛ تقديره : وعقابه واقع بهم ، ثم حذف « المقاب » وقام ضمير « أكسب » مقامه ، فصار ضميراً مرفوعاً ملحوظاً ، ولم يستتر لأن معه النواو ، ولأن الفعل لم يظن للمقاب ، فلم يستتر ضمير ما قام مقام المقاب في الفعل ، واستتر ضمير « القرية » في « أخرج » ، لأنه كان ضلالاً « أهل » ، فاستتر ضمير ما قام مقام « الأهل »



في فعل الأهل ، وجاز ذلك وحين تقدم ذكر « القريبة » ، ولأن الفعل في صلة « التي » ، و « التي » لـ « القرية » ، فلم يكن بد من ضمير يعود على « التي » ، وضمير الفعل المرفوع العائد على « التي » و « التي » يستر في الفعل الذي في الصلة أبداً ، إذا كان الفعل له ، ومثله في الحذف : « فإذا عزم الأمر » ٤٧ : ٢٦ ؛ أي : عزم أصحاب الأمر ، ثم حذفت « الأصحاب » ، ولم يستر « الأمر » في الفعل لأنه لم يتقدم له ذكر .

١٥ — مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ونخلة من رطب كمن هو خالد في النار وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم

« مثل الجنة التي » : مثل ، رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ، عند سبويه ؛ تقديره : فيها ينلى عليكم مثل الجنة . وقال يونس : معنى « مثل الجنة » : صلة الجنة ، فـ « مثل » : مبتدأ ، و « فيها أنهار من ماء » : ابتداء وخبر في موضع خبر « مثل » .

وقال السكسائي : تقديره : مثل أصحاب الجنة ، فـ « مثل » : على قوله : ابتداء ، و « كمن هو خالد » : الخبر . وقيل : مثل ، زائدة ، والخبر إنما هو على « الجنة » أو « الجنة » ، في المعنى : رفع بالابتداء ، و « أنهار من ماء » : ابتداء ، و « فيها » : الخبر ، والجملة : خبر عن « الجنة » .

« من خمر » : في موضع رفع ، نعت ، لـ « أنهار » ، وكذلك : « من عسل » . ويجوز في الكلام « لذة » ، بالرفع على النعت لـ « أنهار » ، ويجوز النصب على المصدر ، كما تقول : هو لك حبة ، لأن « هو لك » تقوم مقام « وهبته لك » .

١٦ — ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا

العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم

« آنفاً » : نسب ، على الحال ؛ أي : ما قال محمد مبتدئاً لوعظه المتقدم ، يهزون بذلك .

ويجوز أن يكون « آنفاً » ظرفاً ؛ أي : ماذا قال قبل هذا الوقت ؛ أي : ماذا قال قبل خروجنا ، وهو من الاستئناف .

١٨ — فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم

إذا جاءتهم ذكراهم

« تأتيهم إذا جاءتهم ذكراهم » : التذكير ابتداء ، و « أني لهم » : خبر ، وفي « جاءتهم » : ضمير « الساعة » ،

وللمعنى : أني لهم التذكير إذا جاءتهم الساعة ، مثل قوله : « وأنى لهم التناوش من مكان بعيد » ٣٤ : ٥٢

٢١ — طاعة وقول معروف فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم

« طاعة وقول » : طاعة ، رفع على الابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : أمرنا طاعة وقول معروف .  
وقيل : التقدير : منا طاعة .

وقيل : هو خبر ابتداء مضمرة ؛ تقديره : فأمرنا طاعة .

فتقف في هذين الوجهين على « فأولى لهم » .

وقيل : طاعة ، نعت لـ « سورة » الآية : ٢٠ ، وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ تقديره : فإذا أنزلت سورة محكمة ذات طاعة وقول معروف وذكر فيها القتال رأيت .  
فلا تقف على « أولى لهم » في هذا القول .

والقولان الأولان أيمن وأشهر .

٢٢ — فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم

« أن تفسدوا » : أن ، في موضع نصب ، خبر : « عسى » ، تقول : عسى زيد أن يقوم ، و « أن » لازمة للخبر في أشهر اللغات .

ومن العرب من يحذف « أن » فيقول : عسى زيد يقوم ، و « كاد » بضد ذلك ، الأشهر فيها حذف « أن » من الخبر ، تقول : كاد زيد يقوم .

ومن العرب من يقول : كاد زيد أن يقوم ، وهو قليل .

٢٧ — فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم

« يضربون وجوههم وأدبارهم » : يضربون ، حال من « الملائكة » .

٣٤ — إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم

« فلن يغفر الله لهم » : خبر « إن » ، ودخلت « الفاء » في الخبر ، لأن اسم « إن » : « الذين » ، و « الذين » : فيه إيهام ، فتشابه الشرط ، لأنه مهم .

٣٥ — فلا تنهوا وتعدوا إلى العلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم

« وأنتم الأعلون » : ابتداء وخبر في موضع الحال من الضمير المرفوع في « تدعوا » ، وكذلك : « والله معكم » ، وكذلك : « ولن يتركم أعمالكم » .

« تنهوا ، يتركم » : قد حذف « الفاء » منهما ، وهى ولو : وأصله : توهنوا ، ويوتركم ، ثم حذف لو قوماها

بين ياء وكسرة ، وأتبع الفعل المستقبل الحذف ، وإن لم يكن فيه ياء ، على الإتيان ، لئلا يختلف الفعل ، كما حذفوا  
الهمزة من الفعل الزباني ، إذا أخبر الخبر به عن نفسه ، فقال : أنا أكرم زيدا ، أنا أحسن العلم ، وذلك لاجتماع  
همزين زائدين ، ثم أتبع سائر المستقبل الحذف ، وإن لم يكن فيه تلك العلة .

## - ٤٨ -

### سورة الفتح

٢ - ليخبر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك  
صراطاً مستقيماً

« ويهديك صراطاً مستقيماً » ؛ أى : إلى صراط ، ثم حذف « إلى » ، فانتصب « الصراط » ، لأنه مفعول به  
في المعنى .

٨ - إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً

« شاهداً ومبشراً ونذيراً » : انتصب الثلاثة على الحال المقدرة ، وهى أحوال من الكاف فى « أرسلناك » ،  
والعامل فيه « أرسل » ، كما أنه هو العامل فى صاحب الحال .

١٠ - إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما  
ينكث على نفسه ...

« إن الذين يبايعونك » : ابتداء ، خبره : « إنما يبايعون الله » . ويجوز أن يكون الخبر : « يد الله فوق أيديهم » ،  
وهو ابتداء وخبر فى موضع خبر « إن » .

١٦ - قل لضعفائهم من الأعراب استدعوني إلى قوم أذى شديد تقاتلونهم  
أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً ...

« تقاتلونهم أو يسلمون » : يسلمون ، عند الكسائي ، عطف على « تقاتلون » .

وقال الزجاج : هو استئناف ؛ أى : أو هم يسلمون .

وفى قراءة أبى : ويسلموا ، بالنصب ، على إضمار « أن » .

ومعناه عند البصريين : إلا أن يسلموا .

وقال الكسائي : معناه : حتى يسلموا .

٢١ - وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديراً

« وأخرى لم تقدروا » : أخرى ، في موضع نصب على المضاف على « مغنم » ، وفي الكلام ، حذف مضاف ؛ التقدير : وعدكم الله بملك مغنم وملك أخرى ، لأن القول الثاني لـ « وعد » ، لا يكون إلا مصدراً ، لأن الجئت لا يقع الوعد عليها إنما يقع على ملكها وحيازتها ، تقول : وعدتك غلاماً ، لم تعده رقبة غلام ؛ إنما وعدته ملك رقبة غلام .

٢٣ - سنة الله التي قد خلت من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلاً

« سنة الله » : نصب على المصدر ، ومعنى « لولوا الأدبار - الآية : ٢٢ » : سن الله توليهم الأدبار سنة كما ستها فيمن خلا من الأمم الكافرة .

ويجوز في الكلام « سنة الله » ، بالرفع ، فتضمر الابتداء ، « سنة » : خبر له .

٢٤ - وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم يطن مكة ...

« يطن مكة » : لم تنصرف « مكة » لأنه معرفة ، اسم لمؤنث ، وهي المدينة .

٢٥ - هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوثاً أن يبلغ

هله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئروهم فتصيبكم

منهم مرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء ...

« والهدى معكوثاً » : أى : يبلغ الهدى ، منصوب على المضاف على الكاف والياء في « صدوكم » ، و « أن » :

في موضع نصب ، على تقدير : حذف الخافض ؛ أى : عن أن يبلغ .

« ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات » : انفع رجال بالابتداء ، و « نساء » : عطف عليهم ، والخبر :

محذوف ؛ أى : بالحضرة ، أو بالموضع ، أو بمكة .

« أن تطؤروهم » : أن ، في موضع رفع على البدل من « رجال » و « نساء » ، أو في موضع نصب على البدل

من الماء والياء في « تعلموهم » التقدير ، على القول الأول : ولولا وطؤكم رجالاً مؤمنين لم تعلموهم فتصيبكم منهم مرة ؛ وعلى القول الثاني : ولولا رجال مؤمنون لم تعلموا وطأهم فتصيبكم .

وهو بدل الاشتغال في الوجهين ، والقول الأول أيمن وأقوى في المعنى .

والوطء ، هنا : القتل .

« لم تعلمهم » : في موضع رفع على التثنية لرجال ونساء ، وجواب « لولا » محذوف .

٢٧ — لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله

آمنين مهلفين رهوسكم ومقصرين لا تخافون فعمل ما لم تعلموا بفعله من دون

ذلك خضعاً قريباً

« مهلفين رهوسكم ومقصرين » : حالان ، من الضمير المرفوع في « لتدخلن » ، و « الواء » محذوفة من « لتدخلن » ، وهي واو ضمير الجماعة ، وحذفت لكونها وسكون أول الشدة ، وكذلك : « لا تخافون » : حال أيضاً منهم ؛ أي : غير خائفين .

٢٨ — محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم

ركعاً سجداً يتنون فضلاً من الله ورضواناً سيّاماً في وجوههم من أثر

السجود ذلك مثلهم في الثروة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج

شوطه فأزره فاستلظ فاستوى على سوطه يعجب الزراع

ليخبط بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا

الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا

« محمد رسول الله » : ابتداء وخبر .

« والذين معه أشداء » : ابتداء أيضاً وخبر ، و « رحماء » : خبر ثان ، فيكون الإخبار بالشدة والرحمة وما بعد ذلك من ركوعهم وسجودهم وضرب الأمثال بهم عن الذين مع النبي صلى الله عليه وسلم ، والنبي أرفع درجة منهم ، لأنهم إنما أذكروا هذه الدرجة به وعلى يديه صلى الله عليه وسلم .

وقيل : محمد ، ابتداء ، و « رسول الله » : نعت له ، و « الذين معه » : عطف على « محمد » ، و « أشداء » : خبر الابتداء عن الجميع ، و « رحماء » : خبر ثان عنهم ، فيكون النبي صلى الله عليه وسلم داخلاً في جميع ما أخبر عنهم من الشدة والرحمة والركوع والسجود وضرب الأمثال المذكورة .

وتقف في القول الأول على « رسول الله » صلى الله عليه وسلم ، ولا تقف عليه في القول الثاني .

« ركعاً سجداً » : حالان ، من الماء والميم في « تراهم » ، لأنه من رؤية العين ؛ وكذلك : « يتنون » : حالاً منهم أيضاً .

« سيّاماً » : ابتداء ، و « من أثر السجود » : الخبر .



ويجوز أن يكون الخبر : « في وجوههم » ، وهو آيّن وأحسن .

« ذلك مثلهم في التوراة » : ذلك ، ابتداء ، و « مثلهم » : خبر .

« ومثلهم في الإنجيل » : عطف على « مثل » الأول ، فلا تقف على « التوراة » ، إذا جعلتها عطفاً على « مثل » الأول ، ويكون المعنى : إنهم قد وصفوا في التوراة والإنجيل بهذه الصفات المقدمة ، ويكون « الكاف » في قوله « كزرع أخرج شطأه » خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : هم كزرع ، فتبتدىء بـ « الكاف » وتقف على « الإنجيل » . ويجوز أن يكون « مثلهم في الإنجيل » : ابتداء ، و « كزرع » : الخبر ، فتقف على « التوراة » وتبتدىء بـ « ومثلهم في الإنجيل كزرع » ، ولا تقف على « الإنجيل » . ولا تبتدىء بـ « الكاف » في هذا القول ، لأنها خبر الابتداء ، ويكون المعنى : إنهم وصفوا في الكتابين بصفتين : وصفوا في التوراة أنهم أشداء على الكفار رحماء بينهم ، تراهم ركعاً سجداً ياتون فضلاً من الله ورضواناً ، وإن سبّاهم في وجوههم من أثر السجود ، ووصفوا في الإنجيل أنهم كزرع أخرج شطأه ، إلى تمام الصفة .

وللقول الأول قول مجاهد ، والثاني قول الضحاك وقتادة .

### سورة الحجرات

٢ — يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ

بِالنُّقُولِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ

« كجهر بعضكم » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت مصدر محذوف ؛ تقديره : جهرا كجهر .

« أن تحبط » : أن ، في موضع نصب ، على حذف الجار ؛ تقديره : لأن تحبط ، مثل قوله تعالى : « ربنا ليضلوا

عن سبيلك » ١٠ : ٨٨

٣ — إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ

لَلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ

« إن الذين يغضون أصواتهم » ، خبر « إن » : « أولئك الذين » ؛ وقبل : هو نعت لـ « الذين » ، والخبر :

« لهم مغفرة وأجر عظيم » ، هو ابتداء وخبر ، في موضع خبر « إن » .

٤ - إن الدين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يقولون

« إن الدين ينادونك » ، خبر « إن » : « أكثرهم لا يقولون » وهو ابتداء وخبر ، في موضع خبر « إن » .  
ويجوز في الكلام نصب « أكثرهم » ، على البدل من « الذين » ، وهو بدل الشيء من الشيء ، والثاني بضمه .

٦ - يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بقباً فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة  
فتصبحوا على ما فعلتم نادمين

« أن تصيبوا » : أن ، في موضع نصب ، لأنه مفعول من أجله .

« فتصبحوا » : عطف عليه .

٩ - وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلا فاصلحوا بينهما فإن بنت إحداهما

على الأخرى قتلتا التي نبى حق تعالى إلى أمر الله ...

« وإن طائفتان » : ارتفع « طائفتان » بإضمار فعل ؛ تقديره : وإن اقتتلت طائفتان ، وإن كانت طائفتان ،  
لأن الشرط لا يكون إلا بفعل ، فلم يكن بد من إضمار فعل ، وهو مثل « وإن أحد من المشركين » ٩ : ٦ ،  
ولا يجوز حذف الفعل مع شيء من حروف الشرط العاملة ، إلا مع « إن » وحدها ، وذلك لقوتها وإنها أصل  
حروف الشرط .

١٤ - قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولا يدخل

الإيمان في قلوبكم وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلزمكم من أعمالكم

شيئاً إن الله غفور رحيم

« قل لم تؤمنوا » : إنما أتت « لم » ، ولم تأت « لن » ، لأن « لم » لنفي الماضي ، و « لن » إنما هي نفي المستقبل ،  
فانقوم إنما أخبروا عن أنفسهم بإيمان قد مضى ، فنفي قولهم بـ « لم » ، ولو أخبروا عن أنفسهم بإيمان سيكون لكان  
النفي بـ « لن » ، ألا ترى إلى قوله : « فاستأذنوك للخروج » ، فقال : « فقل لن نخرجوا معي أبداً » ٩ : ٨٣ ؛  
لأنهم إنما قالوا : نخرج معك يا محمد مستأذنين في خروج مؤتلف ، فذلك نفي بـ « لن » ولم ينف بـ « لم » .

« لا يلزمكم » : من قرأ بلام بعد الياء ، فهو من : لات يليت ، مثل كال يسكيل ؛ ومن قرأ بهزة بعد الياء ، فهو

من : ألت يآلت ، وفيه اختان : ألت يآلت ، وآلت يؤلت ، وبه قرأ به ابن كثير في سورة الطور (الآية : ٢١) ، وقرأ الجماعة بالفتح ، بمعنى : النفس .

## سورة ق

### ١ — ق والقرآن المجيد

« والقرآن » : قسم ، وجوابه عند الأختس : قد علمنا ، الآية : ع ، على حذف اللام ؛ أى : لقد علمنا . وقال الزجاج : الجواب محذوف ؛ تقديره : والقرآن المجيد لتبعتن ، لأنهم أنكروا البعث في الآية بعده . وقيل : « قاف » : القسم يقوم مقام الجواب ، وأن معنى « قاف » : نفي الأمر والقرآن المجيد ، ذ « نفي الأمر » هو الجواب ، ودأت « قاف » على ذلك .

وقيل : « قاف » : اسم للجبل ؛ وتقديره : هو قف والقرآن المجيد . والجملة تسد مسد جواب القسم .

### ٣ — أنذا متنا وكنا تراباً ذلك رجبع بعيد

« أنذا متنا » : العامل في « إذا » : فعل محذوف ، دل عليه الكلام ، لأنهم قوم أنكروا البعث ، فكأنهم قالوا : فنبئت إذا متنا ؟ ولا يعمل فيه « متنا » ، لأن « إذا » مضافة إلى « متنا » ، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف .

### ٩ — ونزلنا من السماء ماء مباركاً فأنبتنا به جنات وحب الحصيد

« وحب الحصيد » : هذا عند الكوفيين من إضافة الشيء إلى نفسه ؛ تقديره : عندهم : والحب الحصيد ؛ أى : المحصود ، ثم حذف الألف واللام من « الحب » وأضاف إليه « الحصيد » ، وهو نبت ، والنبت هو للنبوت ، وهو عند البصريين إضافة صحيحة ، لكن فيه حذف موصوف وإقامة الصفة مقامه ؛ تقديره : وحب لنبئت الحصيد ؛ أى : المحصود ، فتحذف « النبت » وأقام نبتة مقامه ، وأضاف « الحب » إلى « الحصيد » على هذا التقدير .

### ١١ — رزقاً لعباد وأحيينا به بلدة ميتاً كذلك الخروج

« رزقاً لعباد » : مصدر ؛ وقيل : مفعول من أجله .

### ١٤ — وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد

« كل » : بمعنى : كلهم ؛ حكى سيدييه : مررت بكل جالساً ، نصب جالساً على الحال ، لأن « كلا » معرفة ، إذ تقديره : كلهم .

وأجاز بعض النحويين : كل منطلق ، فينبى « كلا » على الضم ، لحذف ما أضيف إليه ، جملة كـ « قبل » ،  
و « جـ » .

١٦ — ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه  
من حبل الوريد

« توسوس به » : الهاء ، تعود على « ما » .

١٧ — إذ يتلقى اللقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد

مذهب سيئويه : أن « قعيد » ، محذوف من أول الكلام ، لدلالة التاني عليه .

ومذهب البرد : أن « قعيد » ، الذى فى التلاوة ، للأول ، ولكن آخر اتساعاً ، وحذف « قعيد » من التاني  
لدلالة الأول عليه .

ومذهب الأخفش والقراء : أن « قعيد » ، الذى فى التلاوة ، يؤدى عن اثنين واكثر ، ولا خلاف فى الكلام .

٢١ — وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد

« معها سائق » : سائق ، ابتداء ، و « معها » : الخبر ، والجملة : فى موضع نصب على الصفة لـ « نفس » ،  
أو لـ « كل » .

٢٢ — لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك فطاءك فبهرك

اليوم حديد

« لقد كنت فى غفلة » : هو خطاب للكافر .

وقيل : للكافر والمؤمن .

وقيل : لنبى صلى الله عليه وسلم .

٢٣ — وقال قريته هذا ما لدى عتيد

« هذا » : مبتدأ ، و « ما لدى عتيد » : خبران .

وقيل : « ما » : الخبر ، و « عتيد » : بدل من « ما » ، أو نعت لها ، أو رفع على إضمار مبتدأ .

ويجوز فى الكلام نصب « عتيد » على الحال .

٢٤ — ألقيا في جهنم كل كفار عنيد

« ألقيا في جهنم » : مخاطبة للقرين ، وإنما أتى لأنه أراد التكرير ؛ بمعنى : ألقى الق .

وقيل : إنما أتى مثنى ، لأن العرب تخاطب الواحد بلفظ الاثنين .

وقيل : ثنى ، لأن أقل أعوان من له مال وشرف اثنان وأكثر ، فبنى على ذلك .

وقيل : هو خطاب للسائق والحافظ .

٢٦ — الذي جعل مع الله إلهاً آخر فآلقيا في العذاب الشديد

« الذي » : في موضع نصب ، على البدل من « كل » ، أو على : « أغنى » ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أو بالابتداء ، والخبر : « فآلقيا » .

٣٣ — من خشى الرحمن بالنيب وجاء بقلب منيب

« من » : في موضع خفض على البدل من « لكل » الآية : ٣٢ ، أو في موضع رفع بالابتداء ، والخبر : « ادخلوها » الآية : ٣٤ ، وجواب الشرط محذوف ؛ والتقدير : فيقال لهم : ادخلوها .

٤٤ — يوم تشقق الأرض عنهم سراعاً ذلك حشر علينا يسير

« سراعاً » : حال من الماء واليم في « عنهم » ، والعامل فيه : « تشقق » ، وقيل : المعنى : فيخرجون سراعاً ، فيكون حالاً من الضمير في « يخرجون » ، و « يخرجون » هو العامل فيه .

### سورة الذاريات

١ ، ٣ ، ٤ — والذاريات ذروا \* فالحاملات وقرأ \* فالجاريات يسراً \*

فالقسمات أمراً

« والذاريات ، فالحاملات ، فالجاريات ، فالقسمات » : كل هذه صفات قامت مقام موصوف ، مسوقة على تقدير القسم بخالقها ومسيرها ، وهو الله لا إله إلا هو ؛ تقديره : ورب الرياح الذاريات ، والسحاب الحاملات ، والسفن الجاريات ، واللائكة القسمات ؛ ، والجواب : « إنما توعدون لصادق » الآية : ٥ .

و « يسراً » : امت لصدر محذوف ؛ تقديره : جرياً يسراً .



١٢ — يوم هم على النار يفتنون

« يوم » : مبنى على الفتح ، لأن إضافته غير محضة ؛ وأضيف إلى غير متمكن موضعه نصب ، على معنى : الجزاء يوم هم على النار يفتنون .

وقيل : موضعه رفع على البدل من « يوم الدين » .

وقيل : هو منصوب وليس بمبنى ، ونسبه على إضمار ؛ تقديره : الجزاء يوم هم .

١٧ — كانوا قليلا من الليل ما يهجمون

اسم « كان » للضمير الذى فيها ، وهو الواو ، و « يهجمون » : خبر « كان » ، و « قليلا » : نعت لمصدر محذوف ، أو لظرف محذوف ؛ تقديره : كانوا وقتاً قليلاً يهجمون ، أو هجوعاً قليلاً يهجمون ، و « ما » : زائدة للتوكيد ، وإن شئت : جعلت « ما » والفعل مصدرًا فى موضع رفع على البدل من الضمير فى « كان » ، و « قليلا » خبر « كان » ؛ تقديره : كان هجوعهم من الليل قليلا .

وإن شئت : رفعت المصدر بـ « قليل » ، ونصبت « قليلاً » على خبر « كان » ، ولا يجوز أن تنصب « قليلا » بـ « يهجمون » ، إلا و « ما » زائدة ، لأنك إن نصبته بـ « يهجمون » ، و « ما » وللعل مصدر ، كنت قد قدمت الصلة على الموصول .

ويجوز أن يكون « قليلا » خبر « كان » ، واسمها فيها ، و « ما » : نافية ، وهو قول الضحاك ، ويكون الوقف على « قليلا » حسناً ، وهو قول يعقوب وغيره ؛ ولا يوقف على « قليل » فى الأقوال الأولى .

٢٣ — فارب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون

من نصب « مثل » بناء على للفتح ، لإضافته إلى غير متمكن ، وهو « أنكم » ، و « ما » : زائدة للتوكيد .

وقيل : هو مبنى على الفتح لكون « مثل » و « ما » اسماً واحداً ، فلما جملة شيئاً واحداً بنى « مثل » على الفتح ، وهو قول المازنى .

وقيل : إن « مثل » : منصوب على الحال من نكرة ، وهو « لحق » ، وهو قول الجرى .

وقيل : هو حال من الضمير للرفع فى قوله « لحق » ، و « ما » : زائدة ، و « مثل » : مضاف إلى « أنكم » ، ولم ينصرف لإضافته إلى غير متمكن ، وهى إضافة غير محضة .

وقال بعض الكوفيين : انصب « مثل » على حذف الكاف ؛ تقديره : إنه لخلق كمثل ما أنكم تتظنون .  
 و « ما » : زائدة ؛ تقديره : كمثل نطقكم .  
 ولا يجوز ذلك عند البصريين .

فأما من رفع « مثل » فإنه جله صفة « لخلق » ، لأنه نكرة ، إذ إضافته غير مضمرة ، لأن الأشياء التي تقع  
 للمثال بها بين الماين كثيرة ، فلم يعرف لإضافته إلى « أنكم » ، لذلك لما لم يعرف حسن وصف « لخلق » به ،  
 كما تقول : مررت برجل منك . و « أنكم » ، على هذه الأقوال : في موضع خفض بـ « مثل » ، وهي وما بعدها مصدر ،  
 والتقدير : إنه لخلق مثل نطقكم .

٢٥ - إذ دخلوا عليه فقالوا - سلاماً قال سلام قوم منكرون

« - سلاماً » : انصب على المصدر ، أو لوقوع القول عليه .

« قال سلام » : ابتداء ، والخبر محذوف ؛ تقديره : قال سلام عليكم .

وقيل : « وخبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : قال : أمرى سلام .

ومن قرأ « سلم » ، فهو على تقدير : نحن سلم .

وقيل : « هو بمعنى سلام » كما يقال : هو حل وحلال ، بمعنى .

٢٩ - فأقبلت امرأته في صرة نصكت وجهها وقالت عجوز عقيم

« عجوز » : خبر ابتداء محذوف ؛ تقديره : أنا عجوز .

٤٦ - وقوم نوح من قبل إنهم كانوا قوماً فاسقين

من خاض « قوم » عطفه على قوله : « وفي عاد إذ أرسلنا » الآية : ٤١ .

وقيل : هو معطوف على : « وفي موسى » الآية : ٣٩ .

وقيل : على « وفي الأرض » الآية : ٢٠ .

ومن نصب عطفه على الماء والميم في قوله « فأخذتهم » الآية : ٤٤ .

وقيل : تقديره : وأهلكنا قوم نوح .

وقيل : على معنى : واذا كر قوم نوح .

وقيل : هو محطوف على « فأخذناه » الآية : ٤٠ .

وقيل : على « فنبذناهم » الآية : ٤٠ -

٥٢ - كذلك ما آتى القدين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون

« كذلك » : الكاف ، فى موضع رفع على إضمار مبتدا ؛ تقديره : الأمر كذلك .

وقيل : هى فى موضع نصب ، على النعت لمصدر محذوف .

٥٨ - إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين

« المتين » : خبر بعد خبر لـ « إن » .

وقيل : هو نعت لـ « الرزاق » ، أو لـ « ذو القوة » ، أو على إضمار مبتدا ، أو نعت لاسم « إن » على الموضع .

ومن خفض جملة نعتاً لـ « القوة » ، وذ كثر ، لأنه تأنيث غير حقيقى .

## - ٥٢ -

### سورة الطور

٩ - يوم تمور السماء مورا

المامل فى « يوم » : « والمج » الآية : ٧ ؛ أى : إن عذاب ربك لواقع يوم تمور السماء ، ولا يعمل فيه « دافع » الآية : ٨ ، لأن النفى لا يعمل فيما قبل « الماء » ، فلا تقول : طعامك ما زيد آكل ، رفعت « آكلا » أو نصبت ، أو أدخلت عليه « الماء » ، فإن رفعت « الطعام » بالابتداء ، وأوفت « آكلا » على « ماء » ، جاز ، وما جدد « الطعام » : خبره ، ويصح حذف « الماء » .

١١ - فويل للمكذبين

« ويل » : ابتداء عامل فى « يومئذ » ، و « للمكذبين » : الخبر ، و « الزاء » جواب الجملة المتقدمة ، وحسن ذلك لأن فى الكلام معنى الشرط ، لأن المعنى : إذا كان ما ذكر فويل يومئذ للمكذبين .

١٣ - يوم يدعون إلى نار جهنم دعا

« يوم » : بدل من « يومئذ » .

١٤ — هذه النار التي كنتم بها تكذبون

« هذه النار » : ابتداء ، وخبره : مفعول ؛ تقديره : يقال لهم : هذه النار ، ومثله في إضمار المفعول قوله :  
« كلوا واشربوا » الآية : ١٩ ؛ أي : يقال لهم كلوا واشربوا .

١٩ — كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون

« هنيئاً » : نصب على المصدر .

٢٩ — قد ذكر فما أنت بضمة ربك بكاهن ولا مجنون

يجوز في « مجنون » ، في الكلام : النصب على العطف على موضع « بكاهن » في لغة أهل الحجاز .  
ويجوز الرفع ، على العطف عن موضع « بكاهن » ، في لغة بني نعيم .  
وعلى إظهار مبتدأ ؛ أي : ولا هو مجنون .

٤٤ — وإن يروا كفافاً من السماء ساقطاً يقولوا سحب مركوم

« سحب » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : هذا سحب .

٤٥ — فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون

« فذرهم » : أصله « فاذرهم » ، لكن حذفت الواو لأنه بمعنى « فذرهم » ، فعمل على نظيره في المعنى ، ودل على ما يقوم مقامه ، لأنهم استغنوا عن استعمال « وذر » ، لقولهم : « ترك » ، وكذلك « وذر » ، لم يستعمل كما لم يستعمل « وذر » ، وإنما حذفت الواو من « يدع » ، لأنه بمنزلة « ين » ، الدال كالزاي في الحركة ، لكن فتحت الدال في « يدع » لأجل حرف الحلق بعدها ، وأصلها الكسر ، كالزاي من « ين » ، فحذفت « الواو » على الأصل لوقوعها بين ياء وكسرة ، وحذفت في « يذر » لأنها بمعنى : يدع .

٤٦ — يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئاً ولا هم ينصرون

« اتصّب » يوم « على البذل من « يومهم » ، « ويومهم » : منصوب بـ « يلاقوا » الآية : ٤٥ ، مفعول به ، وليس نصبه على الظرف .

٤٩ — ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم

« إدبار » : ظرف زمان ؛ تقديره : وسبحه وقت إدبار النجوم ، ومثله : « إدبار السجود » ٥٠ : ٤٠ ، على قراءة

من كسر الهمزة ، فأما من فتحها في «سورة : ق — الآية : ٤٠ » فإنه جعله جمع « دبر » ، وهو ظرف متسع فيه ،  
حكى عن العرب : جئتكَ دبر الصلاة . وكل هذا إنما هو على حذف « وقت » ، كما تقول : جئتكَ مقدم الحاج ،  
وخفوق النجم ؛ أى : وقت ذلك .

### سورة النجم

٧ — وهو بالأفق الأعلى

ابتداء وخبر، في موضع الحال من الضمر في « استوى » الآية : ٦ ؛ أى : استوى عالياً ، يعنى جبريل عليه السلام ،  
الضميران لجبريل .

وقال القراء : هو عطف على الضمر في « استوى » ، جعل في « استوى » ضمير محمد عليه السلام ، و « هو » :  
ضمير جبريل عليه السلام ، عطف على الضمر للرفع من غير أن يؤكد ، وهو فيصح عند البصريين ، وكان  
القياس عندهم لو حملت الآية على هذا لكان أن يقول : استوى هو وهو بالأفق ، و « استوى » : يقع للواحد ،  
وأكثر ما يقع من اثنين ، ولذلك جعل القراء الضميرين لاثنيين .

٩ — فكان قاب قوسين أو أدنى

« أو أدنى » : أو ، على بابها ، والتعني : فكان لو رآه الرائي منكم قال : هو قدر قوسين أو أدنى في القرب .

١١ — ما كذب الفؤاد ما رأى

من خفف « كذب » جعل « ما » في موضع نصب على حذف الخافض ، أى : فيما رأى . و « ما » : بمعنى  
« الذى » ، و « رأى » : واقعة على « هاء » محذوفة ؛ أى : رآه ، و « رأى » من رؤية العين .

ويجوز أن يكون « ما » والتعليل : مصدرأ ، فلا يحتاج إلى إظهار « هاء » .

ومن شدد « كذب » ، جعل « ما » مفعولاً به ، على أحد الوجهين ، ولا تقدر حذف حرف جر فيه ، لأن  
العمل إذا شدد تعدى بغير حرف .

١٣ — ولقد رآه نزلة أخرى

« نزلة » : مصدر في موضع الحال ، كأنه قال : ولقد رآه نازلاً نزلة أخرى ، وهو عند القراء نصب ، لأنه في موضع  
الظرف ، إذ معناه : مرة أخرى ، و « الهاء » في « رآه » تعود على جبريل .



٣٦ — وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً ...

« كم » : خبرية ، وموضعها رفع بالابتداء ، و « لا تغنى » : الخبر .

٣٨ — وما لهم به من علم ...

« به » : الهاء ، تعود على الأسماء ، لأن التسمية والأسماء بمعنى .

٣٠ — ذلك مبطلهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين

« أعلم » ، بمعنى : عالم ، ومثله « وهو أعلم بمن اهتدى » ١٦ : ٢٥ ، وفيه نظر ، لأن « أصل » إنما يكون بمعنى فاعل إذا كان الخبر عن نفسه .

ويحوز أن تكون على بابها للتفضيل في العلم ؛ أى : هو أعلم من كل أحد بهذين الصنفين ، وبغيرها ، ومثل ذلك « هو أعلم بمن اتقى » ٥٣ : ٢٢

٣٩ — والله ما في السموات وما في الأرض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا

ويجزى الذين أحسنوا بالحق

« ليجزى » : اللام ، متعلقة بالمعنى ، لأن معنى « والله ما في السموات وما في الأرض » ١٦ : ٤٩ ، هو : مالك .  
لجميع يهدى من يشاء ويضل من يشاء ويضل ليجزى الذين :

وقيل : اللام ، متعلقة بقوله « لا تغنى شفاعتهم » الآية : ٢٦ .

٣٢ — الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللثم ...

« الذين » : في موضع نصب على البدل من « الذين » في قوله ، ويجزى الذين أحسنوا » الآية : ٣٦ .

« إلا اللثم » : استثناء من الأول ، وهو صفات الذنوب ، من قولهم : ألت بالشيء ؛ إذا كلفت فيه ، وهو أحسن الأقوال فيه .

٣٨ — ألا تذر وازرة وزر أخرى

« أن » : في موضع خفض على البدل من « ما » في قوله « أم لم ينبا بما في صحف موسى » الآية : ٣٦ ، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى : ذلك أن لا تزر ، و « الهاء » : محذوفة مع ، « أن » ؛ أى : أنه لا تزر .

٣٩ ، ٤٠ — وأن ليس للإنسان إلا ما سعى • وأن فيه سوف يرى

« أن » ، في المرحمين : عطف على ، « وأن لا تزر » .

« وأجاز الزجاج » سوف يرى « ، بفتح الياء ، على إظهار الهاء ؛ أى : سوف يراه . ولم يحزه الكوفيون ، لأنه يصير « سمي » قد عمل فيه « أن » و « يرى » ، وهو جائز عند اللبرد وغيره ، لأن دخول « أن » على « سمي » وعملها فيه ، بدل من « الهاء » المحذوفة من « يرى » ، وعلى هذا أجاز البصريون : إن زبداً ضربت ، بغير « هاء » .

« ثم يحزاه » : الهاء ، تعود على السعى ؛ أى : يحزى به ؛ و « الجزاء » : نصب على المصدر .

٤٤٣، ٤٤٤، ٤٥٠ — وأن إلى ربك المنتهى « وأنه هو أضحك وأبكى » وأنه هو أمات وأحيا .

وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى

« أن » ، فى جميع ذلك : عطف على « أن لا تزر » ، على أحد وجهيها ، وكذلك « أن » ، فيما بعد ذلك .

٥٠ — وأنه أهلك عاداً الأولى

أدغم نافع وأبو عمرو التنوين فى اللام من « الأولى » بعد أن ألحقا حركة الهمزة الضمومة من « الأولى » على لام التعريف ؛ وقد منع اللبرد وغيره ذلك ، لأنهما ادغما ساكتين فيما أصله السكون وحركته عارضة ، والعارض لا يقد به .

ووجه قراءتهما بالإدغام ، هو ما حكى المازنى وغيره ، فمن أدغم التنوين من « عاد » فى اللام من « الأولى » اعتد بالحركة على اللام ، وعلى ذلك قالوا : هل زبداً ، إنما هو : أسأل ، فلما ألحق حركة « الهمزة » على « السين » اعتديا ، حذف ألف الوصل ، وعلى ذلك قالوا : رد ، وعض ، ومد ، أصله : انفل ، ثم ألغيت حركة « عين » على اللام . واعتدوا بها ، حذفوا ألف الوصل لاعتدادهم بحركة اللام ، وإن كانت عارضة .

٥٣ — والمؤتفة أهوى

« والمؤتفة » : نصب بـ « أهوى » .

### سورة القمر

٤ — ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر

« مزدجر » : الدال ، بدل من تاء ، وهو « مقنن » من « الزجر » ، وإنما أبدلت الدال من التاء ، لأن التاء مهموسة والزاي مجهورة ، ومخرجهما قريب من الآخر ، فأبدلوا من التاء حرفاً هو من موافق الزاي فى الجهر ، وهو الدال .

٥ - حكمة بالغة لما تنفى النذر

« حكمة » : رفع على البدل من « ما » في قوله « ما فيه مزدجر » الآية : ٤ ، أو على إضمار مبتدأ ؛ أى : هي حكمة .

« لما تنفى النذر » : ما ، استفهام ، ويجوز أن تكون في موضع نصب بـ « تنفى » ، ويجوز أن تكون نافية على حذف مفعول « تنفى » ، وحذفت « الياء » من « تنفى » ، والواو من « يدع » الآية : ٦ ، وشبه ذلك من خط الصحف ، لأنه كتب على اللفظ الإدراج والوصل ، ولم يكتب على حكم الأصل والوقف ، وقد غلط بعض النحويين فقال : إنما حذفت « الياء » من « لما تنفى للنذر » ، لأن « ما » بمنزلة « لم » ، فجزمت كما تجزم لم ، وهذا خطأ ؛ لأن « لم » إنما تنفى الماضي وترد للمستقبل ماضياً ، و « ما » تنفى الحال ، فلا يجوز أن يقع أحدهما موقع الآخر لاختلاف معنييهما .

٦ - فتول عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر

« يوم » : نصب على إضمار فعل ؛ أى : اذكر يوم يدع ، ولا يعمل فيه « قول » ، لأن « التولى » في الدنيا ، و « يوم يدع الداعى » في الآخرة ، ولذلك يحسن الوقف على « عنهم » ، ويبتدأ بـ « يوم يدع الداعى » .  
ويجوز أن يكون للعامل في « يوم » : « ختما » الآية : ٧ ، أو : « يخرجون » الآية : ٧

٧ - ختماً أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر

« ختماً » : نصب على الحال من الماء ولهم في « عنهم » ، لذا يصح الوقف على « عنهم » .  
وإن جملة حالاً من الضمير في « يخرجون » ، حسن الوقف على « عنهم » .  
وكذلك موضع « يخرجون » : حالاً من الضمير المقفوض في « أبصارهم » .  
وكذلك موضع : « كأنهم جراد » ، وكذلك : « مطعين » الآية : ٨ ، كلها نصب على الحال .

٨ - وجبرنا الأرض عيوناً فالتقى للماء على أمر قد قدر

« الماء » : اسم للجنس ، فذلك لم يقل « للماء ان » بعد ذكره ، لخروج الماء من موضعين : من السماء ومن الأرض .

وأصل « ماء » : موه ، فأبدلوا من الواو ألماً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فصارت « ماء » ، و « الألف »

خفية ، و « الهاء » خفية ، فاجتمع خفيان : عين ولام ، فأبدلوا من « الهاء » حرفاً قوياً جهداً ، وهو المهمزة ، ودل على هذا التقدير : قولهم في الجمع : أمواه ، وصياه ، وفي التصغير : مويه ، فرد إلى أصله .

#### ١٥ - ولقد تركناها آية فهل من مدكر

« الهاء » : للعقوبة ؛ وقيل : للسبينة .

« مدكر » ، أصله : مدسكرك ، فهو « مفتعل » من « الذكر » ، لكن الدال حرف مجهور قوى ، والتاء مهموسة ضعيفة ، فأبدلوا من « التاء » حرفاً من مخرجها بما يوافق الدال في الجهر ، وهو الذال ، ثم أدغمت الدال في الذال ، وبجوز : مذكر ، بالذال ، على إدغام التاني في الأول ، وبذلك قرأ تناداة .

#### ١٦ - فكيف كان عذابي ونذر

« كيف » : خبر « كان » ، و « عذابي » : اسمها .

وبجوز أن يكون « كيف » : في موضع الحال ، فـ « كان » بمعنى : وقع وحدث ؛ و « عذابي » : رنج بـ « كان » ، ولا خبر لها .

#### ١٧ - إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر

« صرصراً » ، أصله : صررا ، من : صر الشيء ، إذا صوت ؛ لكن أبدلوا من الراء الثانية صاداً .

#### ٢٠ - ننزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر

« ننزع » : في موضع نصب ، على التثنية لـ « ريح » ، و « كأنهم » : في موضع نصب ، على الحال من « الناس » ؛ تقديره : إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً فارعة للناس مشبهين بأعجاز نخل ، وهي حال مقذرة ؛ أي : يكونون كذلك .

وقيل : الكاف ، في موضع نصب بفعل مضمَر ؛ تقديره : فيترككم كأعجاز نخل ؛ أي : مثل أعجاز نخل . « منقعر » ، لأن للنخل يذكو ويؤت ، فلذلك قال : منقعر ، وقال في موضع آخر : « أعجاز نخل

خاوية » : ٦٩ : ٧

#### ٢١ - فكيف كان عذابي ونذر

« نذر » ، قيل : هو مصدر ، بمعنى : إنذارى ، وقيل : جمع : نذير

٢٤ — فقالوا أبشراً منا واحداً نتبعه إنا إذا لقي خلال وسر

« أبشراً منا » : نصب بإضمار فعل ؛ تقديره : أتتبع بشراً منا واحداً ، ودل على الحذف قوله « نتبعه » .  
و « منا » و « واحداً » : صفتان لـ « بشراً » .

« وسر » ، قيل : هو مصدر : سر ، إذا طاش ؛ وقيل : هو جمع « سعي » .

٢٦ — سيعلمون غداً من الكذاب الأشر

« من الكذاب » : ابتداء وخبر ؛ والجملة : في موضع نصب بـ « سيعلمون » .

٢٧ — إنا مرسلوا الناقة فتنة لهم فارتقبهم واصطبر

« واصطبر » ، هو : افتعل ، من « أصبر » ، وأصله : واصتبر ، فأبدلوا من التاء حرفاً يؤاخي « الصاد » في الإطباق عملاً واحداً ، ومثله : مصطبر ، وهو مفتعل ، من : الصبر ؛ دليله أنك إذا صغرت أو جمعت حدثت الطاء ، إذ هي بدل من تاء ، تقول : مصير ، ومصابر ، كما تقول بـ « مكتسب » .

٣٤ — إنا أرسلنا عليهم حصاباً إلا آل لوط نجبناهم بحجر

« إلا آل لوط » : نصب على الاستثناء ، وأصله : « أهل » ، ثم أبدلوا من « الهاء » همزة ، لحفائها ، نصار : آل ، فأبدلوا من الهمزة الساكنة ألفاً ، كما فعلوا في : آف ، وآمن . ويدل على ذلك قولهم في التصغير : أهيل .

« بحجر » : انصرف لأنه نكرة ، ولو كان معرفة لم ينصرف ، لأنه إذا كان معرفة فهو ممدول عن الآف واللام ، إذ تعرف بخيرهما ، وحق هذا الصنف أن يعرف بهما ، فلما لم يتعرف بهما صار ممدولاً عنهما ، فنقل مع نقل التعريف ، فلم ينصرف ؛ فإن نكر انصرف ، ومثله : بكرة ، إلا أن « بكرة » لم ينصرف للتأنيث والتعريف ، ومثله : غدوة ، فإن كان نكرة انصرف كـ « سحر » .

٣٥ — نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر

« نعمة » : مفعول من أجله ، ويجوز في الكلام الرفع ، على تقدير : تلك نعمة .

« كذلك نجزي » : الكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف ؛ تقديره : نجزي من شكر جزاء كذلك .

٣٧ — ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر

لاتكاد العرب تثنى « ضيفاً » ولا تجمعها ، لأنه مصدر ؛ وتقدير الآية : عن ذوي ضيفه ، وقد ثناه بعضهم وجمعه .



٤٩ - إنا كل شيء خلقناه بقدر

الاختيار، على أصول البصريين: رفع « كل » ، والاختيار عند الكوفيين: النصب فيه ؛ لأنه قد تقدم في الآية شيء عمل فيها بعده ، وهو « إن » ، فالاختيار عندهم النصب فيه .

وقد أجمع القراء على النصب في « كل » ، على الاختيار فيه عند الكوفيين ، ولابد ذلك على عموم الأتياء المخلوقات أنها لله ، بخلاف ما قاله أهل الزيغ أن ثم مخلوقات لغير الله تعالى عن ذلك ؛ وإنما دل النصب في « كل » على العموم ؛ لأن التقدير : إنا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر ، فـ « خلقناه » : تأكيدي وتفسير لـ « خلقنا » الضمر الناصب لـ « كل » ، فإذا حذفته وأظهرت الأول ؛ صار تقديره : إنا خلقنا كل شيء بقدر ، فهذا لفظ عام يعم جميع المخلوقات ، ولا يجوز أن يكون « خلقناه » صفة لـ « شيء » ، لأن الصفة والصفة لا يبعدان فيما قبل الموصوف ولا في الوصول .

ولا يكونان تفسيراً لما يعمل فيما قبلهما ، فإذا لم يكن « خلقناه » صفة لـ « شيء » ، لم يتبق إلا أنه تأكيدي وتفسير للضمير الناصب لـ « كل » ، وذلك يدل على العموم أيضاً ، وأن النصب هو الاختيار عند الكوفيين ، لأن « إنا » عندهم تطلب لفعل ، فهي به أولى ، فالنصب عندهم في « كل » هو الاختيار ، فإذا انضاف إليه معنى العموم والخروج من الشبه كان النصب أقوى كثيراً من الرفع .

### سورة الرحمن

٥ - الشمس والقمر بحسبان

« الشمس » : ابتداء ، والخبر مخوف ؛ تقديره : والشمس والقمر يجريان بحسبان ؛ أي : بحساب .

وقيل : « بحسبان » ، هو الخبر .

٨ - ألا تظنوا في الزان

« أن » : في موضع نصب ، على حذف الحائض ؛ تقديره : لتلا تظنوا ، فـ « تظنوا » : في موضع نصب بـ « أن » .

وقيل : أن ، بمعنى : أي ، لا موضع لها من الإعراب ، فيكون « تظنوا » ، على هذا : مجزوماً بـ « لا » .

١٢ — والحب ذو العصف والريحان

« والحب » : قرأ ابن عامر بالنصب ، عطفه على « الأرض » الآية : ١٠ ، لأن قوله « والأرض وضمها » معناه : خلقها ، فتعطف « والحب » على ذلك ؛ أى : وخلق الحب والريحان .

ومن رفع عطفه على « فاكهة » الآية : ١١ ، و « فاكهة » : ابتداء ، و « فيها » : الخبر .

ومن خفض « الريحان » عطفه على « العصف » وجعل « الريحان » بمعنى : الرزق .

وأصل « ربحان » : ريوحان ، ثم أبدلوا من الواو ياء ، وأدغمت الياء فى الياء ، كيت وهين ، ثم خففت الياء ، كما نقول فى « ميت » : مَيِّت ؛ وهَيِّنْ ؛ هَيِّنْ ، ولزم للتخفيف فى « ربحان » لطوله وللحق الزيادة فى آخره ، وهما الآلف والنون ؛ فوزنه « فمِلان » ، ولو كان « فمِلان » لغت : روحان ، لأنه من : الروح ، ولم يكن أبدل « الواو » : ياء ، إذ لا علة توجب ذلك ، فلما أجمع على لفظ « الياء » فيه علم أن له أصلاً خلف منه ، وهو ما ذكرنا .

١٧ — رب الشرقين ورب الغربين

رفع على إضمار مبتدأ ؛ تقديره : هو رب الشرقين .

وقيل : هو بدل من الضمير فى « خلق » الآية : ١٤ ، ويجوز فى الكلام الخفض على البدل من « ربكما » الآية : ١٦ .

٢٢ — يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان

أى : من أحدهما ، ثم حذف لضاف ، وهو « أحد » ، وانصل الضمير بـ « من » ، كما قال : « على رجل من القرينين عظيم » ٤٣ : ٣١ ؛ أى : من إحدى القرينين ، ثم حذف لضاف ، وحذف لضاف جازر كثير سائغ فى كلام العرب ؛ كقوله : « وأسأل القرية » ١٢ : ٨٢ ، وكقوله : « لى أخرجتك » ٤٧ : ١٣ .

٢٤ — وله الجوار المنشآت فى البحر كالأعلام

« كالأعلام » : الكاف ، فى موضع نصب ، على الحال من الضمير فى « المنشآت » .

٣٥ — يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران

من : رفع « النحاس » عطفه على « شواظ » ، وهو أصبح فى المعنى ، لأن « الشواظ » : اللهب الذى لا دخان فيه ؛ والنحاس : الدخان ، وكلاهما يتكون من النار .

فأما من قرأ : « ونحاس » ، بالخفض ، فإنه عطفه على « نار » ، وفيه بعد ، لأنه يصير المعنى أن اللهب من

الدخان يتكون ، وليس كذلك ، إنما يتكون من النار ؛ وقد روى عن أبي عمرو أنه قال : لا يكون الشواظ إلا من نار وشيء آخر معه ، يعنى من شيتين ، من نار ودخان . وحكى مثله عن الأختش ، فعلى هذا يصح حذف « النحاس » .

وقد قيل : إن التقدير : يرسل عليكما شواظ من نار وشيء من نحاس ، ثم حذف « شيئاً » وأقام « من نار » مقامه ، وهو مفتحة ، وحذف حرف الجر لتقدم تسكرة ، فيكون المعنى كقراءة من رفع « نحاساً » .

#### ٤٦ - يحرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام

ليس في « يؤخذ » ضمير ، و « بالنواصي » : يقوم مقام الفاعل ؛ وتقديره : فيؤخذ بنواصيهم .  
وقيل : التقدير : فيؤخذ بالنواصي منهم .

ولا يجوز أن يكون في « يؤخذ » ضمير يعود على « المجرمين » ، لأنه يلزم أن يقول : « فيؤخذون » ، ويلزم أن يتعدى « أخذ » إلى مفعولين ، أحدهما بالباء ، ولا يجوز ذلك ، إنما يقال : أخذت الناصية ، وأخذت بالناصية ؛ ولو قلت : أخذت الناصية بالناصية ، لم يجز ؛ وحكى عن العرب : أخذت الخطام ، وأخذت بالخطام ، بمعنى .

وقد قيل : إن معناه : فيؤخذ كل واحد بالنواصي ، وليس بصواب ، لأن « أخذ » لا يتعدى إلى مفعولين أحدهما بالباء ، كما سبق .

وقد يجوز أن يتعدى إلى مفعولين أحدهما بحرف جر غير « الباء » ، نحو : أخذت ثوباً من زيد ، فهذا المعنى غير الأول ، فلا يحسن مع « الباء » مفعول آخر ، إلا أن يجعلها بمعنى « من أجل » ، فيجوز أن تقول : أخذت زيدا بعمرو أى : من أجله وبذنبه .

#### ٤٨ - ذواتا أفنان

« ذواتا » : ثنية « ذات » ، على الأصل ، لأن أصل « ذات » : ذوات ، لكن حذف « الواو » تخفيفاً ، للفرق بين الواحد والجمع ، وأفنان : جمع « فن » ، على قول من جعل « أفناناً » ، بمعنى : أغصان ؛ ومن جعل « أفناناً » ، بمعنى : أجناس وأنواع ، كان الواحد « فنا » ، وكان حقه أن يجمع على : فنون .

#### ٥٤ - متسكين على فرش بطائنها من إسبرق وجنى الجنتين دان

« متسكين على فرش » : حال ، والمعامل فيه مضمرة ؛ تقديره : ينعمون متسكين ، ودل على ذلك أن الآيات في صفة للزيم .

وقيل : هو حال من « من » ، في قوله : « ولئن خاف » الآية : ٤٥ .

و « جنى الجنتين دان » : ابتداء وخبر ، و « دان » : كقاض وعار ، معتل اللام .

٥٨ — كأنهن الياقوت والمرجان

« كأنهن » : في موضع الحال من « قامرات الطرف » الآية : ٥٦ ، كأنه قال : فيهن قامرات الطرف مشبهات الياقوت .

وذکر النحاس أن « الكاف » في موضع رفع على الابتداء ، وهو بعيد لا وجه له .

٧٠ — فيهن خيرات حسان

أصل « خيرات » : على « فيملات » ، لكن خفف ، كبيت وهين ؛ « خيرات » : ابتداء ، و « فيهن » : الخبر .

٧٦ — متكئين على رفرف خضر وعبرى حسان

« رفرف » : اسم للجميع ، فلذلك نعت به « خضر » ، وهو جمع « أخضر » ، فهو كقوله : رهط كرام ، وقوم لثام .

وقيل : هو جمع ، واحد : رفرفة ، و « عبقرى » ، قيل : واحد : عبقرية ؛ وقيل : « عبقرى » : واحد ، يدل على الجمع ، منسوب إلى « عبقر » ، وهو موضع .

## سورة الواقعة

١ — إذا وقعت الواقعة

« إذا » : ظرف زمان ، والمامل فيها « وقت » ، لأنها قد يجازى بها ، فعل فيها الفعل الذى بعدها ، كما يعمل في « ما » ، و « من » اللتين للشرط ، في قولك : ما تفعل أصل ، ومن تكرم أكرم ، و « من » ، و « ما » : في موضع نصب بالغمل الذى بعدها بلا اختلاف ، فإن دخلت ألف الاستفهام على « إذا » خرجت من حد الشرط ، فلا يعمل فيها للغمل الذى بعدها ، لأنها مضافة إلى ما بعدها ، نحو « أنذا متنا » و « أنذا كنا » ، وشبهه .

وقد أجاز النحويون عمل « متنا » في « إذا » ، وهو بعيد .

وإنما لم يجاز بـ « إذا » في كل الكلام ، وتعمل كغيرها ، لأنها مخالفة لحروف الشرط ، لما فيها من التعديد والتنويع في جواز وقوع ما بعدها ، وكونه بغير احتمال ، وحروف الشرط غيرها ، إنما هي لشيء يمكن أن يقع وأن لا يقع ؛ وقد يقع « إذا » لشيء لا بد له أن يقع ، نحو : « إذا السماء انشقت » ٨٤ : ١ ، و « إذا الشمس كورت » ٨١ : ١ .

### ٣ - خافضة رافعة

رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى : هي خافضة .

ومن نرا بالنصب فعل الحال من « الواقعة » الآية : ١ ، وفيه بُعد ، لأن الحال في أكثر أحوالها أن تكون ويمكن أن لا تكون ، والقيامة لا شك أنها ترفع قوماً إلى الجنة وتخفض آخرين إلى النار ، فلا بد من ذلك ، فلا فائدة في الحال .

وقد أجاز القراء نصبها على إضمار : وقعت خافضة رافعة .

### ٤ - إذا رجت الأرض رجاً

العامل في « إذا » ، عند الزجاج : « وقعت » الآية : ١ ، وهذا بعيد ، إذا عملت « وقعت » في « إذا » الأولى ، فإن أضمرت لـ « إذا » الأولى عاملاً آخر يحسن عمل « وقعت » في « إذا » الثانية ، إلا أن تجعل « إذا » الثانية بدلا من الأولى ، فيجوز عمل « وقعت » فيهما جميعاً .

### ٨ - فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة

« أصحاب » ، الأولى : مبتدأ ، و « ما » : ابتداء ثان ، وهي استفهام ، معناه : التمتع في التعظيم ، و « أصحاب الجنة » : خبر « ما » ، وخبر « أصحاب » الأولى ، وجاز ذلك ، وليس في الجملة ما يعود على المبتدأ ، لأن للمنى : ما م ٢ ف « م » : يعود على المبتدأ الأول ، فهو كلام محمول على « ما » لا على « أفعله » ، ومثله « الحاققة » ما الحاققة » ٦٩ : ١ ، ٢ ، و « القارعة » ما القارعة » ١٠١ : ١ ، ٢ ، وإنما ظهر الاسم الثانى ، وحقه أن يكون مضمراً ، لتقديم إظهاره ليكون أجمل في التعظيم والتعجب وأبلغ ، ومثله أيضاً : « فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة » .

### ١٠ - ١١ - والسابقون السابقون أولئك المقربون

« السابقون » ، الأولى : ابتداء ؛ والثانى : نته .

« وأولئك المقربون » : ابتداء وخبر ؛ في موضع خبر الأول .



وقيل : « السابقون » الأول : ابتداء ؛ والثاني : خبره ، و « أولئك » : خبر ثان ، أو بدل على معنى : السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله .

١٣ ، ١٤ ، ١٥ — ثلثة من الأولين \* وفيل من الآخرين \* على سرر موضونة

« ثلثة » : خبر ابتداء ؛ أى : هم ثلثة .

وقيل - عطف عليه ، ر « على سرر » : خبر ثان .

١٦ — متكئين عليها متقابلين

« متكئين » و « متقابلين » : حالان من المضمرة في « سرر » ، ولو كان « على سرر » ملغى غير خبر ، لم يكن فيه ضمير .

٢٢ — وبحور عين.

من رفعه حمله على المعنى ، لأن معنى الكلام : فيها أكواب وأباريق ، فمطف « وبحور عين » على المعنى ومن يطفه على اللفظ ، ومن خفضه عطفه على ما قبله ، وحمله أيضاً على المعنى ، لأن المعنى : تنعمون بقاكمة ونخم وبحور عين .

ويجوز النصب ، على أن يحمل أيضاً على المعنى ، لأن المعنى : مطوف عليهم بكذا وكذا ، ويمطون كذا وكذا ، ثم عطف « وبحوراً » على معناه .

« عين » : هو جمع : عينا ، وأصله « عين » على فعل ، كما تقول : حمراء وحمراء : وكسرت العين لثلاث تنقلب الياء واواً ، فنشبه ذوات الواو ، وليس في كلام العرب ياء ما كنة قبلها ضمة ، ولا واو ما كنة قبلها كسرة .

ومن العرب من يقول : حير عين ، على الإتياع .

٢٤ — جزاء بما كانوا يعملون

« جزاء » : مصدر ؛ وقيل : مفعول من أجله .

٢٦ — إلا قبيلاً سلاماً

« سلاماً » : نصب بالقول ؛ وقيل : هو نصب على المصدر ؛ وقيل : هو تمت ل « قيل » . ويجوز في الكلام الرفع على معنى : سلام عابكم ، ابتداء وخبر .

٣٥ — إنا أنشأناهم إنشاء

«أنشأناهم» ، الضمير ، يعود على «الحدود» المتقدمة الذكر .

وقال الأخفش : هو ضمير لم يجر له ذكر ، إلا أنه عرف معناه .

٣٧ — عرباً أرباباً

«عرباً» : هو جمع «عروبة» ، ومن أسكن الهمزة على النخيف ، كمضد وعضد . و «الأرباب» : جمع : رب .

٤٧ — وكانوا يقولون أنذا مشا وكنا نرابا وعظاما أئنا لمبعوثون

من «نسر الميم» في «متنا» جعله فعل بهمل ، كخفاف يخاف ، والمستقبل عنده : يمات .

و ل . هو شاذ في القتل ، إني على : فعل بهتل ، بفهم العين في المستقبل ، كما إني في السلام : فعل بهتل ، على فعل بهتل ، وهو شاذ أيضاً .

٥٥ — فشاربون شرب الميم

«شرب» ، من فتح الشين جعله مصدر «شرب» ، ومن فتحها جعله اسماً للمصدر ، ونصبه على المصدر ؛ أي : شرباً مثل شرب الميم ، ثم حذف الوصف والمضاف .

و «الميم» : جمع «هيماء» ، وكثرت الهاء ثلثاً تنقلب تاء واداء ، ثم مثل «عين» .

وقيل : هو جمع «هائم» .

٦٥ — لو نشاء لجلعناه حطاماً فظلمت تفكهمون

«هائم» : أصلها : ظلمت ، ثم حذفت اللام الأولى .

وقد قرئ بكسر الظاء ، على أن حركة اللام الأولى الكسر .

٧٩ — لا يحسه إلا الطهرون

هذه الضمة في «يحسه» يجوز أن تكون إعراباً ، و «لا» نفي ؛ أي : ليس يحسه إلا الطهرون ؛ يعني : الملائكة ، فهو خبر ، وليس نهياً ، وهو قول ابن عباس ، وجراد ، وبناتة ، وغيرهم .

وقيل : « لا » : للنهي ، والضمّة في « يمة » بناء ، والفعل مجزوم ، فيكون ذلك أمراً من الله أن لا يس القرآن إلا طاهر ، وهو مذهب مالك وغيره .

فيكون معنى التطهير ، على القول الأول : من الذنوب والخطايا ، وعلى القول الثاني : التطهير بالماء .

٨٨ ، ٨٩ — فأما إن كان من القربين \* فروح وريحان وجنة نعيم

جواب « أما » و « إن » : في الفاء ، في قوله « فروح » ؛ أي : فله روح ، ابتداء وخبر .

وقيل : « الفاء » : جواب « أما » ، و « إن » : جوابها فيها قبلها ، لأنها لم تعمل في النقط .

وقال المبرد : جواب « إن » : محذوف ، ولا يلي « أما » الأسماء أو الجمل ، وفيها معنى الشرط ، وكان حقها ألا يليها إلا الفعل ، للشرط الذي فيها ، لكنها نائية عن فعل ، لأن معناها : مهما يكن من شيء فالأمر كذلك ؛ فلما ثبت بنفسها عن فعل ، والفعل لا يليه فعل ، امتنع أن يليها الفعل ووليا الاسم أو الجمل ، وتقدير الاسم أن يكون بعد جوابها ، فإذا أردت أن تعرف إعراب الاسم الذي بعدها فاجعل موضعها « مهما » ، وقدر الاسم بعد « الفاء » ، وأدخل « الفاء » على الفعل .

ومعنى « أما » ، عند أبي إسحاق : أنها خروج من شيء إلى شيء ؛ أي : دع ما كنا فيه وخذ في غيره .

٩١ — فسلام لك من أصحاب اليمين .

ابتداء ، وخبر .

٩٣ — قُزِلَ من حميم

« قُزِلَ » ؛ أي : فيها نُزِلَ ، و « من حميم » : نعت لـ « نُزِلَ » ، أو هو ابتداء وخبر .

٩٥ — إن هذا لحق اليقين

« حق اليقين » : نعت قام مقام منعت ؛ تقديره : من الخبر اليقين .

سورة الحديد

١ - سُبْحَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

«والأرض» ؛ أى : وما فى الأرض ، ثم حذفت « ما » ، على أنها نكرة موصوفة ، قامت مقام الصفة ، وهى .  
« الأرض » ، مقام الموصوف ، وهو « ما » .

ولا يحسن أن يكون « ما » ، بمعنى : « الذى » ، وتحذف الصلة ، لأن الصلة لا تقوم مقام الموصول عند البحرىين ،  
وتقوم الصفة مقام الموصوف عند الجميع ، فحذفه على الإجماع أولى من حمله على الاختلاف .

٤ - ... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

« معكم » : نصب على الظرف ، والله امل فيه المعنى ؛ تقديره : وهو شاهد معكم .

٨ - ... وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ ...

« ما » : ابتداء ، و « لكم » : الخبر ، و « لا تؤمنون » : حال .

١٠ - ... وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ

انصب « كلا » بـ « وعد » .

ومن فراء بالرفع جعل « وعد » نقلاً لـ « كل » ، فلا يمل فيه ، فرضه على إظهار مبتدأ ؛ تقديره : أولئك  
كل وعد الله الحسن .

وقد منع بعض النحويين أن يكون « وعد » صفة لـ « كل » ، لأنه معرفة ؛ تقديره : وكلهم ، فلا يكون الخبر  
إلا « وعد » ، وهو بعيد ، ولا يجوز عند سيويه إلا فى النحر .

١١ - ... مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيضاعفه له وله أَجْرٌ كَرِيمٌ

« قرضاً » : قد تقدم ذكره فى « البقرة : ٢٤٥ » ، وهو مصدر أتى على غير المصدر ، كما قال : « أنبتكم من  
الأرض نباتاً » ٧١ : ١٧ ، وكما قالوا : أجاب جابة .

وقيل : هو مفعول به ، كأنه قال : يقرض الله ما لا حلالا .

١٢ - يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم يشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم

« يوم » : نصب على الظرف ، والعامل فيه : « وله أجر » الآية : ١١ ، و « يومى » ، فى موضع نصب على الحال ، لأن « ترى » من رؤيه العين .

وقوله « يشراكم » : ابتداء ، و « جنات » : خبره ، وتقديره : وبشرى لكم دخول جنات ، ثم حذف المضاف ، ومعناه : يقال لهم ذلك .

وأجاز الفراء نصب « جنات » على الحال ، ويكون « يوم » : خبر « يشراكم » ، وتكون « جنات » : حالا لا معنى له ، إذ ليس فيها معنى فعل .

وأجاز أن يكون « يشراكم » فى موضع نصب ، على معنى : يبشرونهم بالبشرى ، وينصب « جنات » ، بـ « البشرى » .

وكله بعيد ، لأنه يفرق بين الصلة والموصول بـ « يوم » .

« خالدين فيها » : نصب على الحال ، من السكاف واليم فى « يشراكم »

١٣ - يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقيس من نوركم قيل

ارجعوا وراءكم فاتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة  
وظاهره من قبله المذاب

« يوم » : ظرف ، والعامل فيه : « ذلك هو الفوز » الآية : ١٢ .

وقيل : هو بدل من « يوم » الأول .

و « فضرب بينهم بسور » : الباء ، زائدة و « سور » : فى موضع رفع ، منعول لم يسم فاعله ، « والباء » : متعلقة بالمصدر ، أى : ضرباً بسور .

١٤ - ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع آلوهم لذكر الله وما نزل من الحق

ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم

وكثير منهم فاسقون

« ما » : بمعنى « الذى » ، فى موضع خفض عطف على « ذكر » ، وفى « نزل » : ضمير التفاعل ، يعود على « ما » ،

ولا يجوز أن تكون مع الفعل مصدراً ، لأن الفعل يبق بغير فاعل .



ومن قرأ « نزل » بالتشديد ، جعل في « نزل » اسم الله - جل وعز - مضرا ، وفدر وهاء محذوفة يعود على « ما » ، لأن الفعل لما شدد تعدى إلى مفعول .

١٩ — والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم

« والشهداء » : رفع ، عطف على « الصديقون » ، و « لهم أجرهم ونورهم » : يعود على الجميع .

وقيل : هو مبتدأ ، و « عند ربهم » : الخبر ، « ولهم أجرهم » : ابتداء وخبر ، في موضع خبر « الشهداء » ، إن شئت ، والضمير يعود على « الشهداء » فقط .

٢٠ — اعلوا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر

في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج

فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد

ومنفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور

« أنما » : أن ، مدت مسد مفعولى « علم » ، و « ما » : كانه ، ل « أن » عن العمل ، و « الحياة » : ابتداء ، و « لعب » : الخبر ، و « الدنيا » : في موضع رفع نعت ل « الحياة » .

و « كمثل غيث » : الكاف ، في موضع رفع نعت ل « تفاخر » ، أو : على أنها خبر بعد خبر ل « الحياة » .

٢١ — سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا ...

« عرضها كعرض » : ابتداء وخبر ، في موضع خفض على التثنية ل « الجنة » ، وكذلك : « أعدت » : نعت أيضاً ل « الجنة » .

٢٢ — ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير

« في الأرض » : في موضع رفع ، صفة ل « مصيبة » على النوضع ، لأن « من » : زائدة .

ويجوز أن يكون « في الأرض » : ظرفاً ل « أصاب » ، أو ل « مصيبة » ، فلا يكون فيه حينئذ ضمير « نبرأها » . والضمير يعود على « مصيبة » ، وقيل : على « الأرض » ، وقيل : على « أنفسكم » .

٢٤ — الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فإن الله هو الغنى الحميد

« الذين » : في موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ، أو على الابتداء ، والخبر محذوف ؛ أو في موضع نصب على البتل من « كل » ، أو على : « أعنى » .

٢٥ — ... وأزلنا الحديد فيه بأس شديد ...

« فيه بأس » : ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من « الحديد » .

٢٦ — ... ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ..

« إلا ابتغاء رضوان الله » : استثناء ليس من الأول ، ويجوز أن يكون بدلا من للضر المنسوب في « كتبناها » .

### سورة المجادلة

٢ — الذين يظهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائي

ولهنهم وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً وإن الله لفي غفور

« الذين » : ابتداء ، و « ما هن أمهاتهم » : الخبر ، وأنت « ما » في موضع نصب .

« إلا اللائي » : في موضع رفع خبر ما بعد « إلا » الموجبة ، لأن « إن » بمعنى « ما » في قوله « إن أمهاتهم » .

واللذان متفتان في الإيجاب على الرفع في الخبر ، وكذلك إن تقدم الخبر على الاسم ، فالرفع في الخبر لا غير .

« منكرا وزورا » : نعتان لمصدر محذوف ، نصب بانقول ؛ أي : ليقولون قولا منكرا وقولا زورا ؛ أي : كذبا وبهتاناً .

ولو رفعت لا تقاب المعنى ، لأنك كنت تحكي قولهم فتخبر أنهم يقولون هاتين اللفظتين ، وأيس اللفظ بهاتين اللفظتين يوجب فهمهم .

٣ — والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير ربة من قبل أن يناسا ...

« لما » : اللام ، متعلقة بـ « يعودون » ؛ أي : يعودون لوطء القول فيهن الظهار ، وهن الأزواج ، فـ « لما » والفعل

مصدر ؛ أي : لقولهم ، والمصدر في موضع المفعول ، كقولهم : هذا درهم ضرب الأمير ، أي : مضروبه ، فيصير

معنى « لقولهم » المقول فيهن الظهار ؛ أي : لوطنهن بعد التظاهر منهن ، فاليهم تحرير ربة من قبل الوطء .

وقيل : التقدير : ثم يعودون لإمساك القول فيها الظمار ولا تطلق .

وقال الأخفش : اللام ، متعاقبة بـ « تحرير » ، وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : فعليهم تحرير رغبة لما نطقوا به من الظاهر ، وتقدير الآية عنده : والذين يظهرون من نساءهم فعليهم تحرير رغبة للنظم بالظهار ثم يعودون للوطء .

وقال أهل الظاهر : إن « اللام » متعلقة بـ « يعودون » ، فإن المعنى : ثم يعودون لقولهم فيقولون مرة أخرى ، فلا يلزم الظاهر عند كفاية حتى يظاهر مرة أخرى .

وهذا غلط ، لأن المود ليس هو أن يرجع الإنسان إلى ما كان فيه ، فإنه : تسميتهم للآخرة : المهاد ، ولم يكن فيها أحد فيعود إليها .

وقال قتادة : معناه : ثم يعودون لما قالوا من التحريم فيحدثونه ، فاللام ، على هذا متعلقة بـ « يعودون » .

٦٥ - ... والله كافرين عذاب مهين يوم يحشهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا ...

« يوم » : ظرف ، والعامل فيه « عذاب مهين » ؛ أى : في هذا اليوم .

٧ - ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ...

« ثلاثة » : خفي ، بإضافة « نجوى » إليها ، و « النجوى » بمعنى : السر ، كما قال تعالى : « نهوا عن النجوى »

٥٨ : ٨ ، و « بين يدي نجواكم » ٥٨ : ١٣

ويجوز أن يكون « ثلاثة » بدلا من « نجوى » بمعنى : المتاجين ، كما قال « لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر » ٤ : ١١٤

ويجوز في الكلام رفع « ثلاثة » على البدل من موضع « نجوى » ، لأن موضعها رفع ، و « من » : زائدة .

وإذا نصب « ثلاثة » على الحال من المضمرة الرفع في « نجوى » ، إذا جعلته بمعنى « المتاجين » ، جاز في الرفع .

١٨ - يوم يحشهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ...

« جميعاً » : نصب على الحال .

١٩ - استحوذ عليهم الشيطان فأنسهم ذكر الله ...

« استحوذ » : هو بما جاء على أصنه وشذ عن القياس ، وكان قياسه « استعاذ » ، كما تقول : استقام الأمر ، واستجاب الداعي .

٢٣ — ... ولو كانوا آباءهم وأبناءهم ...

أصل « أب » : أبو ، على فعل ، دليله قولهم : أبوان ، في التثنية ، وحذفت الواو منه لكثرة الاستعمال ، ولو جرى على أصول الاعتلال أقلت : أبالك ، في الرنع والنصب والحنف ، بمنزلة : عصاً ، وعصاك . وبعض العرب يعمل فيه ذلك ، ولكن جرى على غير قياس الاعتلال في أكثر اللغات ، وحسن ذلك فيه لكثرة استعماله ولصرفه .

فأما « ابن » ، فالساقط فيه ياء ، وأصله : بنى ، مشتق من : « بنايبن » ، والعلّة فيه كالملة في « أب » . وقد قيل : إن الساقط منه « واو » ، لقولهم : البنية ، وهو غلط ، لأن « البنية » في وزنها : المفعولة ، وأصلها : البنية ، فأدغمت الياء في الواو ، وغابت الواو للضمتين قبلها ، ولو كانت ضمة واحدة لصرت إلى الكسر وغلبت « الياء » ، ولكن لو آتى بـ « الياء » في هذا لوجب تغيير ضمتين ، فتستحيل الكلمة .

- ٥٩ -

#### سورة الحشر

٦ — ... فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ...

« ولا ركاب » ، يجوز في الكلام : ولا ركاباً ، بالنصب ، تعطفه على موضع « من خيل » ، لأن « من » زائدة ، و « خيل » : متعول به .

٧ — ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى قلته ولترسل ولدى القرى وليتأمن وللمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء ...

« دولة » : خبر « كان » ، والفاء : اسمها ؛ فديره : كيلا يكون النىء دولة .

ومن قرأ « تسكون » بالتاء ، ورفع « دولة » جعلها اسم « كان » ، و « كان » بمعنى : وقع ، ولا تحتاج إلى خبر ، و « لا » ، في القراءتين : غير زائدة .

٨ — للمقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ...

« يبتغون » : في موضع نصب ، على الحال من « المقراء » ، أو : الضمير في « أخرجوا » .

٩ — والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ...

« الذين » : في موضع خفض ، عطف على « المقراء » ، و « يحبون » : في موضع نصب ، على الحال من « الذين » ، ومثله : ولا « يجدون » ، و « يؤثرون » ؛ أو في موضع رفع على الابتداء ، والخبر : « يحبون »

١٢ - اثنى اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم  
واثنى نصروهم لئولئ الأديار ثم لا ينصرون

« لا يخرجون معهم » ، و « لا ينصرونهم » : لم يحز « ما » ، لأنهما جوابان لقسمين قبلهما ، ولم يعمل فيهما الشرط .

١٤ - لا يقاتلونكم جميعاً إلا في قرى محصنة ...

« جميعاً » : نصب على الحال ، من الضمر المرفوع .

١٦ - كمثل الشيطان إذ قل للإنسان اكفر ...

« كمثل » : الكاف ، في موضع رفع .

١٧ - فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين

« أن » : في موضع رفع ، اسم « كان » ، و « العاقبة » : الخبر ، و « خالدين » : حال .

ويجوز رفع « خالدين » على خبر « أن » ، ويلغى الظرف ، وبه قرأ الأعشى .

وكلا الوجهين عند سيديويه سواء .

وقال البرد : نصب « خالدين » على إختالي ، أو ثلاً يلغى الظرف مرادين ، يحى « في النار » و « فيها » .

ولا يجوز ، عند الفراء ، إلا نصب « خالدين » على الحال ، لأنك لو رفعت « خالدين » على خبر « أن » كان حق  
« في النار » أن يكون متأخراً ، فيقدم المنصوب على المظهر ، لأنه يصير التقدير عنده : وكان عاقبتهما أنهما خالداً في النار ، وهذا جائز عند البصريين ، إذا كان المنصوب في اللفظ بعد المظهر ، وإن كانت رتبة الضمير الأخير ، إنما ينظر  
إلى اللفظ عندهم ، وكلهم أجاز : ضرب زيدا طعامه ، بتأخير المنصوب في اللفظ ، وإن كانت رتبة التقديم ، لأنه فاعل .

٢١ - لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ...

« خاشعاً متصدعاً » : حالان من الماء في « رأيته » ، و « رأيت » : من : رؤية العين .

٢٤ - هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى ...

« المصور » : منفعل ، من : صور بصور ، ولا يحسن أن يكون من : صار يصير ؛ لأنه يلزم فيه أن يقال :  
المصير ، بالياء ، وهو نعت بعد نعت ، أو خبر بعد خبر ؛ ويجوز نصبه في الكلام ، ولا بد من فتح الواو ، فتنبه  
بـ « البارئ » ؛ أى : هو الله الخالق المصور ؛ أى : الذى يخلق المصور ؛ يعنى : آدم عليه السلام .

ولا يجوز نصبه مع كسر الواو .

وقد روى عن على رضى الله عنه أنه قرأ بفتح الواو وكسر الراء ، على التشبيه بـ « الحسن الوجه » .



مسورة المشقة

١ — يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيل وابتغاء مرضاتي...

« تلقون » : في موضع نصب ، على التثنية « أولياء » .

« يخرجون الرسول » : في موضع نصب ، على الحال من الضمير في « كفروا » .

« إن تؤمنوا » : أن ، في موضع نصب ، مفعول من أجله .

« إن كنتم خرجتم » : أن ، للشرط ، وجواب الشرط فيما تقدم من الكلام ، لأنها لم تعمل في اللفظ .

« جهاداً » : نصب على المصدر في موضع الحال ؛ وقبل : هو مفعول من أجله ، ومثله : « ابتغاء مرضاتي » .

٣ — لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير

« يوم » : ظرف ، العامل فيه « ينفعكم » ، وتقف على « القيامة » .

وقيل : « ينفعكم » : هو العامل في الظرف ، وتقف على « بينكم » ، ولا تقف على « القيامة » .

٤ — قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم

وبما تعبدون من دون الله كافرينا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى

تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك ...

« برءاء » : جمع : برى ، ككريم وكرام .

وأجاز عيسى بن عمر « برءاء » ، بكسر الباء ، جملة ككريم وكرام .

وأجاز القراء « برءاء منكم » ، بفتح الراء ، بلفظ الواحد بدل على الجمع ، كقوله « إني برءاء مما تعبدون » ٤٣: ٢٦ .

و « برءاء » ، في الأصل : مصدر ، فهو يقع على الواحد والجمع بلفظ واحد ، ونحقيقه : إني ذو برءاء ؛ أي : ذو برءاء منكم .

« إلا قول إبراهيم » : قول ، استثناء ليس من الأول .

٨ — لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين

« أن تبرؤهم » : أن ، في موضع خفض على البدل من « اتدي » ، وهو بدل الاشتغال ، ومثله : « أن تولوهم » الآية : ٩ .

وقيل : هما مفعولان من أجلهما .

١٠ — يا أيها الذين آمنوا إذا جادكم المؤمنات مهاجرات فامنعوهن الله أعلم بما تعلنن فإن علمتهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لأنهن حللهم ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما اتفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن أجورهن . . .

« مهاجرات » : نسب على الحال ، من « المؤمنات » .

« مؤمنات » : مفعول ثانٍ لـ « علمتهن » ، « وهن » : الأول .

« أن تنكحوهن » : في موضع نصب بحذف حرف الجر ؛ تقديره : في أن تنكحوهن ؛ أي : ليس عليكم حرج في نكاحهن إذا آتيتهن أجورهن .

### سورة الصف

٣ — كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون

« مقتاً » : نصب على البيان .

« أن تقولوا » : أن ، في موضع رفع على الابتداء ، وما قبلها الخبر ؛ تقديره : قولكم مالا تفعلون كبر مقتاً عند الله .

ويجوز أن يكون « أن » في موضع رفع ، على إضمار مبتدأ ؛ أي : هو أن تقولوا .

وفي « كبر » : ضمير فاعل ؛ أي : كبر اللفظ مقتاً ، هذا مما أضمر من غير تقديم ذكر قبله ، لكنه أضمر على شريطة التفسير ، لأنه بمعنى التأم ؛ تقديره : قولكم مالا تفعلون مذموم ؛ وقام قوله : « كبر مقتاً » مقام « مذموم » ، كما تقول : زيد نعم رجلاً ، فترفع « زيدا » على الابتداء ، وما بعده خبره ، وأيس فيه ما يعود عليه ، ولكنه جاز وحسن ، لأن معناه المدح ، فكأنه في التقدير : زيد مدوح ، وقام قولك : « نعم رجلاً » مقام « مدوح » .

٤ — إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بيان مرصوص

« صفا » : مصدر ، في موضع الحال .

« كأنهم بيان » : في موضع الحال من الضمير المرفوع في « يقاتلون » ؛ والتقدير : مشبهين ببيان مرصوصا .

٦ — وإذا قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا

لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول . . .

العامل في « إذا » : فعل مضمر ؛ تقديره : وإذا كر إذا قال .

« مصدقا » و « مبشراً » : حالان ، من عيسى عليه السلام .

١١ ، ١٢ — تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم

إن كنتم تعلمون \* يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار . . .

« تؤمنون ، وتجاهدون » ، لنظمهما ، عند البرد ، لفظ الخبر ومقتضى الأمر ، كأنه قال : آمنوا وجاهدوا ، ولذلك

قال : « يغفر لكم » ، « ويدخلكم » : بالحزم ، لأنه جواب الأمر ، فهو محمول على المعنى .

ودل على ذلك أن في حرف عبد الله « آمنوا » ، على الأمر .

وقل غيره : « تؤمنون » و « وتجاهدون » : عطف بيان على ما قبله ، وتفسير له « التجارة » ما هي ، كأنه لما قل

« هل أدلكم على تجارة » الآية : ١٠ ، لم يذكر ما التجارة ؛ فبينما بالإيمان والجهاد ، فلم أن التجارة هي الإيمان والجهاد ،

فيكون على هذا « يغفر » جواب الاستفهام محمول على المعنى ، لأن المعنى : هل تؤمنون بالله وتجاهدون يغفر لكم ،

لأنه قد بين التجارة بالإيمان والجهاد ، فهي هما ، وكأنهما قد لفظ بهما في موضع التجارة بعد « هل » ، فحمل الجواب

على ذلك المعنى .

وقل الثراء : « يغفر » : جواب الاستفهام ، فإن أراد هذا المعنى فهو حسن ، وإن لم يرد ذلك غير جائز ،

لأن « الدلالة » لا تجب بها الفقرة ، إنما تجب الفقرة بالقول والعمل .

١٣ — وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين

« أخرى » : في موضع خفض ، عطف على « تجارة » الآية : ١٠ ؛ أي : وهل أدلكم على خلة أخرى تحبونها .

هذا مذهب الأخفش ، ويرفع « نصر » على إضمار مبتدأ ؛ أي : ذلك نصر ، أو : هي نصر .

وقال الثراء : « أخرى » : في موضع رفع على الابتداء ؛ والتقدير عنده : ولكم خلة أخرى .

وهو اختيار الطبرى ، واستدل على هذا بقوله « نصر » و « فتح » ، على البدل من « أخرى » .

١٤ — ... نأيدنا الذين آمنوا على عدوم فأصبحوا ظاهرين

« ظاهرين » : نصب على خبر « أصبح » ، والضمير : اسمها .

- ٦٢ -

### سورة الجمعة

٢ — هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم

الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لى ضلال مبين

« يتلو ، ويزكيهم ويعلمهم » : كلها نفوت لـ « رسول » ، وكذلك : « منهم » ، نعت أيضا ، فى موضع نصب كلها .

٣ — وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم

« آخرين » : فى موضع خفض ، عطف على « الأميين » الآية : ٢ .

وقيل : فى موضع نصب ، على العطف على الضمير المنصوب فى « يعلمهم » ، أو : « يزيكهم » .

وقيل : هو معطوف على معنى « يتلو عليهم » ، لأن معناه : يعرفهم آياته .

« لما يلحقوا » : أصل « لما » : لم ، زيدت عليها « ما » لئنى بها ما قرب من الحال ، ولو لم يكن معها « ما »

لكانت على نى ماض لا غير ، وإذا قلت : لم يقم زيد ، فهو نى لمن قال : قام زيد ؛ وإذا قلت : لما يقم زيد ، فهو نى لمن قال : يقوم زيد .

٥ — مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجار يحمل أسفارا بئس مثل

القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدى القوم الظالين

« يحمل » : حال من « الجار » .

« بئس مثل القوم » : مثل ، مرفوع بـ « بئس » ، والجملة : فى موضع البيان المحذوف ؛ تقديره : بئس مثل القوم هذا للثل ، لكن حذف لدلالة الكلام عليه .

٨ — قل إن اللوت الذى تفرون منه فإنه ملائكم ...

« ملائكم » : خبر « إن » ، وإنما دخلت الفاء فى خبر « إن » ، لأنه قد نعت اسمها بـ « الذى » ، وانتمت هو

للعوت ، و « الذى » مبهم ، والإيهام حد من حدود الشرط ، فدخلت « الفاء » فى الخبر لما فى « الذى » من الإيهام ،

الذى هو من حدود الشرط ، وحسن ذلك لأن « الذى » قد وصل بفعل ، ولو وصل بغير فعل لم يجز دخول « الما » فى الخبر ، لو قلت : إن أخاك جالس ، لم يجز ؛ إذ ليس فى الكلام ما فيه إيهام .

ويجوز أن يكون « الذى تقولون منه » هو الخبر ، ويكون « الما » فى « فإنه ملائكم » : جواب الجملة ، كما تقول : زيد منطلق فتم إليه .

٩ — يأبى الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله . . .

« الجمعة » : يجوز إسكان الليم استغنانا .

وقيل : هى لينة

وقيل : لما كان فيه معنى الفعل حاز بمنزلة « رجل هزأ » ، لأنه مفعول به فى المعنى وشبهه ، فصار كهزأ ، الذى هزأ منه .

وفيه لغة ثالثة : الجمعة ، بفتح الليم ، على أنسب الفعل إليها ، كأنها تجمع الناس ، كما يقال : رجل لينة ، إذا كان يلعن الناس ؛ وفزأه ، إذا كان يقرى الناس .

### سورة المنافقون

١ — إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون

العامل فى « إذا » : « جاءك » ، لأن فيها معنى الشرط ، وقد تقدمت عليها .

« يعلم إنك لرسوله » : كبرت « إن » ، لدخول اللام عليها فى خبرها ، فالعمل مطلق عن العمل فى اللفظ ، وهو عامل فى المعنى فى الجملة ، ولا يملق عن العمل إلا الأفعال التى تصبب الابتداء والخبر .

٢ — اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون

« ما » : فى موضع رفع بـ « ساء » ، على قول سيبويه ، و « كانوا يعملون » : صلة « ما » ، و « الما » : عنونة ؛ أى : يعملونه .

وقال الأخفش : « ما » : نكرة ، فى موضع نصب ، و « كانوا يعملون » : نعت ، و « الما » : عنونة أيضا من الصلة ، وحذفها من الصلة أحسن ، وهو جائز من الصفة .



وقال ابن كيسان : « ما » والتعليل : مصدر ، في موضع رفع بـ « ما » ، فلا يحتاج إلى « هاء » محذوفة ، على قوله .

٥ - وإذ قيل لهم : تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووارؤوسهم ورايتهم يصدون وهم متكبرون

« تعالوا يستغفر » : اعمل الثاني منهما ، وهو « يستغفر » ، وليس فيه ضمير ، لأن فاعله بعده ، ونو اعمل الأول في الكلام ، وهو « تعالوا » ، لقيل : تعالوا يستغفر لكم إلى رسول الله ؛ لأن تقديره : تعالوا إلى رسول الله يستغفر لكم ، نفي « يستغفر » : ضمير الناعل على هذا التقدير .

٦ - سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين

« لن يغفر » : لن ، هي الناصبة للفعل ، عند سيبويه .

وقال الخليل : أصلها « لا أن » ، حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ، ثم حذفت ألف « لا » لسكونها وسكون النون ، فبقيت : لن ، و « ولن » موضوعه لنفي المستقبل ؛ فإذا قلت : لن يقوم زيد ، فإنما هو نفي لن قال : سيقوم زيد ؛ ولذلك لا يجوز دخول السين وسوف مع « لن » ، لأنها لا تدخل إلا على مستقبل ، فلا يحتاج إلى السين وسوف معها ، ف « لن » هي الناصبة للفعل . عند الخليل .

وقال سيبويه : إنه لا يجوز : زيدا لن أضرب ، لأنه في صيغة « لن » ، على قول الخليل .

وقد منع بعض النحويين - وهو عني بن سلمان - أن يجوز : زيدا لن أضرب ، من جهة أن « لن » لا تصرف ، فهي ضعيفة لا تقدم عليها ما بعدها ، كما لم يجوز أن يتقدم اسم « أن » عليها ، وعوامل الأسماء أقوى من عوامل الأفعال ، وإذا لم يتقدم ما بعد عوامل الأسماء عليها ، وهي أقوى من عوامل الأفعال ، كان ذلك في عوامل الأفعال أبعد ؛ وكذلك « لم » عنده .

والبصريون على جواز « لن » .

٨ - يقولون آئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . . .

« ليُخرجن » : هذا وجه الكلام ، لأن للفعل متعد إلى مفعول ، لأنه من « أخرج » .

فأما من قرأ « ليُخرجن » ، بفتح الباء ، فالتعليل غير متعد ، لأنه « أخرج » ، لكنه ينصب الأول على الحال ، والحال لا يكون فيها الألف واللام إلا في نادر يسمع ولا يقاس عليه ؛ حكى سيبويه : ادخلوا الأول فالأول ، نصبه على الحال .

وأجاز يونس : مررت به المسكين ، نصب « المسكين » على الحال ، ولا يقاس عليه لشذوذه وخروجه عن القياس .

١٠ — وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني

إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين

« وأكن » : من حذف الواو عطفه على موضع « للفناء » ، لأن موضعها جزم على جواب التني ؟ ومن أثبت عطفه على لفظ « فأصدق » ، والنصب في « فأصدق » على إضمار « أن » .

## — ٦٤ —

### سورة التفاضين

٦ — ذلك بأنه كانت تأنيبهم رسلم بالبينات فقالوا أبشر يهدونا ...

« يهدونا » : إنما جمع ، لأنه رده على ، معنى « بشر » ، لأنه بمعنى الجماعة في هذا الموضع ، ويكون فاراحاً ، نحو قوله « ما هذا بشر » ١٢ : ٣١ .

وقد أجاز النحويون : رأيت ثلاثة نفر ، وثلاثة رهط ، حملاً على المعنى ؛ ولم يحيزوا : رأيت ثلاثة قوم ، ولا ثلاثة بشر ؛ والفرق بينهما أن « نفرا » و « رهطاً » ، لما دون العشرة من العدد ، فأضيف ما دون العشرة من العدد إلى ما فوقها ؛ وأما « بشر » فيقع للواحد ، فلم يمكن إضافة عدد إلى واحد .

و « بشر » : رفع بالابتداء ؛ وقيل : بإضمار فعل .

٩ — يوم يجمعكم ليوم الجمع ...

« يوم » : ظرف ، والمعمل فيه : « لنفيثون » الآية : ٧ .

١٦ — فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ...

« خيراً » : انتصب ، عند سيوييه ، على إضمار فعل دل عليه الكلام ، لأنه لما قال « وأنفقوا » دل على أنه أمرهم أن يأتوا فعل خير ، وكأنه قال : وأنوا خيراً .

وقال الثراء والكسائي : هو نعت لمصدر محذوف ؛ تقدير : وأنفقوا إنفاقاً خيراً .

وقيل : هو نصب بـ « أتقوا » ؛ و « أخير » : الآل ، على هذا القول ، وفيه بُعد في المعنى .

وقال بعض الكوفيين : هو نصب عن الحال ، وهو بعيد في الإعراب والمعنى أيضاً .

### سورة الطلاق

٣ - . . . ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا

انتصب « أمره » بـ « بالغ » ، لأنه بمعنى الاستقبال .  
وقد قرئ بالإضامة .

وأجاز الفراء في الكلام : بالغ أمره ، بانتوين ووقع « الأمر » بـ « بالغ » . أو بالابتداء ، و « بالغ » : خبره ، والجملة : خبر « إن » .

٤ - وثلاثي يئسن من الهيف من نساءكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر  
والثلاثي لم يحضن وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق  
الله يجعل له من أمره يسرا

« وثلاثي يئسن » : الثلاثي ، ابتداء ، و « يئسن » وما بعده : صلة ، إلى « نساءكم » ، و « إن ارتبتم » : شرط  
و « فعدتهن » : ابتداء ، و « ثلاثة » : خبره ، و « الفاء » : جواب شرط ، وجوابه وما خالف به : خبر عن « الثلاثي » .  
والتقدير : إن ارتبتم فبين فأمدهن ثلاثة أشهر .

وواحد « الثلاثي » : التي .

« وأولات الأحمال » : ابتداء ، و « أجلهن » : ابتداء ثان ، و « أن يضعن » : خبر الثاني ، و « أن » :  
في موضع رفع ، وهي والفعل مصدر ، والثاني وخبره : خبر الأول .

ويجوز أن يكون « أجلهن » بدلا من « أولات » ، وهو بدل الاشتمال ، و « أن يضعن » : الخبر .  
وواحد « أولات » : ذات .

٦ - . . . وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن . . .

في « كن » : اسمها ، و « أولات » : الخبر ؛ تقديره : وإن كانت المطلقات أولات حمل فأنفقوا عليهن .

١١،١٠ - . . . قد أنزل الله إليكم ذكرا « رسولا يتلو عليكم آيات الله مبيِّنات . . .

انتصب « ذكرا » بـ « أنزل » ، وانتصب « رسول » على نعت « ذكر » ؛ تقديره : ذكرا ذارمولا ،  
ثم حذف المضاف إليه .

وقيل : انتصب « رسول » على البدل من « ذكر » ، و « رسول » بمعنى : رسالة .

وقيل : هو بدل ، و « رسول » : على بابه ، لكن معناه : قد أظهر الله لكم ذكرا رسولا ، لأن « أنزل » حل على إظهار أمر لم يكن ، فليس هو بمعنى « رسالة » ، على هذا المعنى .  
وهو في الوجهين بدل الشيء من الشيء ، وهو هو .  
وقيل : هو نصب على إضمار : « أرسلنا » .

وقيل : على إضمار : « أعنى » .  
وقيل : هو نصب على الإغراء ؛ أى : اتبعوا رسولا ، أو : الزموا رسولا .  
وقيل : هو نصب بفعل دل عليه « ذكرا » ؛ تقديره : قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا ؛ أى : تذكروا رسولا ؛ أو : تذكر رسولا .  
وقيل : هو نصب بـ « ذكر » ؛ لأنه مصدر يعمل عمل الفعل ، تقديره : فأنزل الله إليكم أن تذكروا رسولا .  
و « يتلو » : يقرأ « رسول » .

١٢ - الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لنعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما

« لتعلموا » : اللام ، متعلقة بـ « يتنزل » .

وقيل : بـ « خلق »

### سورة التحريم

١ - يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم  
« تبتغي » : في موضع نصب ، على الخازن من الضمير في « تحرم » .  
٢ - قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم  
« تحلة » : نصب بـ « فرض » ، وزنه : تقلة ، وأصله : تحفة ، ثم ، ألقيت حركة اللام الأولى على الحاء ، وأدغمت في الثانية .

٣ - ... فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض ...  
« نبأت به » : للقول الثاني محذوف ؛ تقديره : نبأت به صاحبها ، بمعنى : حصة رضى الله عنها عائشة . وقيل : عائشة هي المخبرة حصة بالسر .

وكذلك الممول في قوله « عرف بعضه » في قراءة من شدد الراء ؛ أى : عرفها بعضه على بعض ما أفشت لصاحبها ، وأعرض عن بعض ، تكريماً منه صلى الله عليه وسلم ، فلم يعرفها به .

فأما من خلف الراء ، فهو على معنى : جازى على بعضه ولم يجاز على بعض ، إحساناً منه صلى الله عليه وسلم . ولا يحسن أن يكون : معناه : أنه لم يدرك بعضه ، لأن الله عز وجل قد أخبرنا أنه قد أظهر نبيه عليه ، فغير جائز أن يظهر على ما أفشت ويعرفه بعض ما أظهره عليه دون بعض ، أو يعرف بعضاً وينكر بعضاً .

٤ - إن تتوباً إلى الله فقد صنت قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير

إنما جمع « القاب » ، وهما اثنان ، لأن كل شيء ليس في الإنسان منه غير واحد إذا قرن به مثله ، فهو جمع ، وقيل : لأن الثانية جمع ، لأنه جمع شيء إلى شيء .

« فإن الله هو مولاه » : هو ، فاعلة ، و « مولاه » : خبر « إن » .

ويجوز أن يكون « هو » : ابتداء ، « ومولاه » : الخبر ، والجملة : خبر « إن » . وتقف على « مولاه » ، على هذا لا تتجاوز .

« وجبريل » : ابتداء ، وما بعده عطف عليه ، و « ظهير » : خبر .

ويجوز أن يكون « وجبريل » عطفاً على « مولاه » .

وتقف على « جبريل » على هذا ، ويكون « وصالح المؤمنين » ابتداء ، و « الملائكة » : عطفاً ، و « ظهير » : خبراً .

ويجوز أن يكون « وصالح المؤمنين » : عطفاً على « جبريل » ، و « جبريل » : عطفاً على « مولاه » .

و « المولى » : بمعنى : الولي ، لأن للملائكة المؤمنين أولياء الأنبياء وناصريهم ، فتقف على هذا ، على « المؤمنين » ، ويكون قوله « والملائكة » : ابتداء ، و « ظهير » : خبره ، لأن المعارف عند القراء الوقف على « مولاه » ، ويكون « وجبريل » : ابتداء مبتدأ به .

٥ - عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن ...

« أن » : في موضع نصب خبر « عسى » ، ومثله : « أن يكفر » الآية : ٨ .

٦ - يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ..

« قوا » : فعل قد اعتل فاؤه ولامه ، فالفاء محذوفة لو قوعها بين ياء وكسرة في قوله « بقى » ، على منذهب البصريين .



وقال الكوفيون : إنما حذفت للفرق بين التمدي وغير التمدي ، حذفت في : « تتمد » ، و « يثق » ، لأنه متمد ، وثبتت في « يوجل » لأنه غير متمد ، ويلزمهم ألا يحذفوا في « يرم » و « يثق » لأنهما غير متعديين ، ولا بد من الحذف فيهما ؛ و « اللام » محذوفة لسكونها وسكون الواو بعدها ، والنون محذوفة للبناء ، عند البصريين ، وللعجزم عند الكوفيين ، وأصله : أوفوا ، فحذفت الواو ، لا ذكرنا ، فاستغنى عن ألف الوصل ، ثم أقيت حركة الياء على القاف ، وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ، فصارت : قوا .

وقيل : بل حذفت الضمة عن « الياء » استخفافاً ، وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ، وضمت القاف لأجل الواو ، ثلثا تنقلب ياء ، فتصير للثني .

١٠ - ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط ...

« مثلا » ، و « امرأة » : مفعولان بـ « ضرب » .

وقيل : « امرأة نوح » ، هي بدل من « مثلا » ؛ على تقدير : مثل امرأة نوح ، ثم حذف « مثل » الثاني لدلالة الأول عليه .

١٢ - ... ومريم ابنة عمران التي أحضت فرجها ...

« مريم » : اتعصب عن التعاطف . على « مثلا » الآية : ١١ ، و « ابنة » : نعت لها ، أو بدل . ولم تنصرف « مريم » للتأنيث والتعريف .

وقيل : إنه اسم أعجمي ؛ وفيه : عرى

... ٦٧ -

سورة : ناث

٣ - اتدى خلق سبع طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور

« طباق » : نعت لـ « سبع » .

« وقيل » : هو جمع « طبقة » ، كرحبة ورحاب .

وقيل : هو جمع « طبق » ، كجمل وجمال .

٤ - ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير

« كرتين » : نصب ، لأنه في موضع المصدر ، كأنه قال : فارجع البصر وجهتين .

« خاشاً » : حال من « البصر » ، وكذلك : « وهو حسير » ، ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من « البصر » .

٨ — تكاد تميز من الغيظ كما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير

« كما » : نصب بـ « ألقى » ، على الظرف .

١١ — فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير

إنما وحد « الذنب » ، والإخبار عن جماعة ، لأنه مصدر يقع على القليل والكثير

« فسحقاً » : نصب على إضمار فعل ؛ أي : ألزمهم الله سحقاً .

وقيل : هو مصدر جعل بدلاً من اللفظ بالفعل ، وهو قول سيويه .

والرفع يجوز في الكلام على الابتداء .

١٤ — ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير

« من » : في موضع رفع بـ « يعلم » ، والله قول محذوف ؛ تقديره : ألا يعلم الخالق خلقه ، فدل ذلك على أن ما يُسِرُّ الخلق من أولهم وما يجهرون به كل من خلق الله ، لأنه قال : « وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور » الآية : ١٣

ولا يصح أن تكون « من » في موضع نصب ، اسماً للمُسِرِّين والمجاهرين ، حتى لا يخرج الكلام من عمومته ، ويدفع عموم الخلق عن الله جل ذكره : ولو أتت « ما » في موضع « من » لكان فيه بيان لعموم أن الله خالق كل شيء من أقوال الخلق ، أسروها أو أظهروها ، خيراً كانت أو شراً ، ويعمى ذلك قوله « إنه عليم بذات الصدور » ، ولم يقل : عليم بالمسرِّين والمجاهرين ، وتكون « ما » : في موضع نصب .

١٦ ، ١٧ — ألمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور

أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً فستهلون كيف نذير

« أن » ، نيهما : في موضع نصب على البدل من « من » ، وهو بدل الاشتغال .

وقال النحاس : « أن » : مفعولة ، ولم يذكر البدل ، ووجه ما ذكرت لك .

١٩ — أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن . . .

« صافات » : حال من « الطير » ، وكذلك : « ويقبضن » .

٢٢ — أفمن يمشى مكباً على وجهه أهدى أمن يمشى سوياً على صراط مستقيم

« أفمن يمشى » : ابتداء ، و « مكباً » : حال منه ، و « أهدى » : خبره .

٢٣ — قل هو الله أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأنفذة قليلاً ما تشكرون

إنما واحد « السمع » ، لأنه في الأصل مصدر .

٢٥ — ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين

« هذا » : مبتدأ ، و « الوعد » : مفعله ، و « متى » : في موضع رفع خبر « هذا » ، وفيه ضمير مرفوع يعود على « هذا » .

وقيل : « هذا » : رفع بالاستقرار ، و « متى » : ظرف في موضع نصب ، فلا يكون فيه ضمير .

٢٧ — فلما رأوه زائلةً بيثت وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم

به تدعون

« تدعون » : هو تتعلون ، من الدعاء ، وأصله : تدعون ، ثم أدغمت التاء في الدال ، على إدغام التاني في الأول ، لأن التاني أضعف من الأول ، وأصل الإدغام الأضعف في الأقوى ، ليزداد قوة مع الإدغام ، والدال مجهورة والتاء مهموسة ، والمجهور أقوى من المهموس ، فذلك أدغم التاني في الأول ، ليصير اللفظ بحرف مجهور .

٣٠ — قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين

« فمن يأتيكم » : ابتداء وخبر ، و « الماء » : جواب الشرط .

« بماء معين » : يجوز أن يكون « معيناً » بمعنى : « فيلاً » ، من : معين للماء ، إذا كثرت ؛ ويجوز أن يكون « مفعولاً » من المعين ؛ وأصله : معين ، ثم أعل بأن أسكنت الياء استخفافاً وحذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ، ثم قلبت الواو ياء ، لانكسار المعين قبلها .

وقيل : بل حذفت الواو لسكونها وسكون الياء قبلها ؛ فتقديره على هذا : فمن يأتيكم بماء يرى بالمعين .

## سورة القلم

١ — ن والقلم وما يسطرون

قد تقدم وجه الإظهار والإدغام في النون في « ين » وغيرها ، وقد قرئت بفتح « النون » على أنه مفعول به ؛ أي : اذكر نون ، أو : اقرأ نون ، ولم ينصرف لأنه معرفة ، وهو اسم لمؤنث ، وهي السورة .

وقيل : لأنه اسم أعجمي .

وقال سيدييه : إنما فتحت النون لالتقاء الساكنين ، كآين وكيف ، كأن القارئ وصل قراءته ولم يدغم ، فاجتمع ساكنان : النون والواو ، وفتحت النون .

وقال الفراء : إنما فتحت على التشبيه بـ « ثم » .

وقال غيره : فتحت ، لأنها أشبهت نون الجمع .

وقال أبو حاتم : لما حذف منها واو تقسم نصبت بالفعل المقسم به ، كما تقول : الله لأصلن ، فنصب الاسم بالفعل ، كأنه في التثنية ، وإن كان لا يستعمل : أقمت بالله .

وأجاز سيدييه : الله لأمان ، بأخفص ، أعمل حرف تقسم ، وهو محذوف ، وجاز ذلك في هذا ، وإن كان لا يجوز في غيره ، لكثرة استعمال الحذف في باب القسم .

ومن جمل « نون » قسماً ، جمل الجواب : « ما أنت بنعمة ربك » الآية : ٢ .

## ٦ - بأيكم الفتون

« بأيكم » : تاء ، زائدة ، والتاء : أيكم الفتون .

وقيل : الباء ، غير زائدة ، لكنها بمعنى « في » ؛ والتقدير : في أيكم الفتون .

وقيل : الفتن ، بمعنى : الفتون ، والتقدير : في أيكم الفتون ؛ أي : الجنون .

وكتب « أيكم » في الصحف ، في هذا الموضع خاصة ، ياءين والفاء قبلهما ، وعلة ذلك أنهم كتبوا للهمزة صورة على التحقيق وصورة على التخفيف ، فالألف صورة الهمزة على التحقيق ، والياء الأولى صورتها على التخفيف ، لأن قبل الهمزة كسرة ، فإذا خففتها لحكمها أن تبدل منها ياء ؛ وثانية صورة الياء الشدة .

وكذلك كتبوا « بأيديهم » ، على هذه العلة ، وكتبوا « ولا أؤمنوا » - ٩ : ٤٨ ، وكذلك : « أولادهم » - ٢٧ : ٢١ ، و : « لا إلى الجمع » - ٣٧ : ٦٨ ، و : « لا إلى الله تحشرون » - ٣ : ١٥٨ ، كتب كله بالعين : إحداهما ، وهي الأولى ، صورة الهمزة على التحقيق ، والثانية صورتها على التخفيف .

وقد قيل : الأولى : صورة الهمزة ، والثانية : صورة حركتها .

وقيل : هي فتحة أشبهت فتحات منها ألف ، وفيه بُعد ، وهذا إنما هو تمثيل لخط الصحف ، إذ قد آتى على خط ذلك ، ولا سبيل لتحريكه .

وهذا الباب ينسج ، وهو كثير في الخط ، خارج عن المتعارف بين الكتاب من الخط ، فلا بد أن يخرج لذلك وجه يليق به .

١٤ ، ١٥ — أن كان ذا مال وبين \* إذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين

« أن » : مفعول من أجله ، والفاعل فيه فعل مضمرة : تقديره : يسكنر - أو : بمحمد - من أجل أن كان ذا حال ؛ ولا يجوز أن يكون العامل : « تلى » ، لأن ما بعد « إذا » لا يعمل فيما قبلها ، لأن « إذا » تضاف إلى الجمل التي بعدها ، ولا يعمل المضاف إليه فيما قبل المضاف ، و « قال » : جواب الجزاء ، ولا يعمل فيما قبل الجزاء ، لأن حكم العامل أن يكون قبل المفعول فيه ، وحكم الجواب أن يكون بعد للشرط ، فيصير مفعولاً مؤخرًا في حال ، وذلك لا يجوز ، فلا بد من إضمار عامل على ما ذكرنا .

« أساطير » : أى : هذه أساطير ، فـ « أساطير » : خبر ابتداء مضمرة .

١٧ — ... إذا أنصروا ليصرمنها مصبحين

« مصبحين » : حال من المضمرة في « ليصرمنها » المرفوع ، ولا خبر له « أصبح » في هذا ، لأنها بمعنى : داخلين في الإصباح .

٣٣ — كذلك العذاب وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون

« العذاب » : ابتداء ، و « كذلك » : الخبر ؛ أى : العذاب الذى يحل بالكفار مثل هذا العذاب .

٣٦ — ما لكم كيف تحكمون

« ما » : ابتداء ، استفهام ، و « لكم » : الخبر ، و « كيف » : في موضع نصب بـ « تحكمون » .

٣٩ — أم لكم إيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون

« إيمان » : ابتداء ، و « علينا » : خبر ، و « بالغة » : نعت لـ « إيمان » .

وقرأ الحسن : « بالغة » ، بالنصب ، على الحال من المضمرة في « علينا » .

٤١ ، ٤٢ — أم لهم شركاء غيبتوا بشركانهم إن كانوا صادقين \* يوم يكشف

عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون

انصب « يوم » على : اذكر يا محمد ، فيبتدأ به .



وجوز أن تنصبه بـ « فلانوا » ؛ أي : فلانوا بشركائهم في هذا اليوم ، فلا يحسن الابتداء به .

٤٣ — خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون

« خاشعة » : نصب على الحال ، من المضمر في « يدعون » ، أو من المضمر في « يستطيعون » ، و « أبصارهم » : رفع بفعلها ، و « ترهقهم » : في موضع الحال ، مثل الأول ، وإن شئت : كان منقطعاً من الأول .

٤٤ — قدزني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يطلون

« من » : في موضع نصب ، على المطف على التكلم ، وإن شئت : على أنه مفعول مبهمة .

٤٥ — لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم

« أن » : في موضع رفع بالابتداء ، والخبر محذوف ؛ ولا يكاد يستعمل مع « لولا » عند سيبويه إلا محذوفاً ؛ والتقدير : لولا مداركة الله إياه لحقيقته ، أو : استندته ، وشبهه ، و « لنبذ » : جواب « لولا » ، يوزن كـ تداركه ، لأن النعمة والنعمة ، بمعنى ، فعمل على المعنى .

وقبل : ذكر ، لأنه فرق بينهما بالهاء .

وقبل : لا تأنيث ، النعمة : مؤنث غير حقيقي ، إذ لا ذكر لها من اللفظ .

وفي قراءة ابن مسعود : « لولا أن تداركته » ، بالناء ، على تأنيث اللفظ .

« وهو مذموم » : ابتداء وخبر ، في موضع نصب على الحال من المضمر المرفوع في « نبذ » .

٥١ — وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكـر ويتولون إنه يخبرون

« أن » ، عند الكوفيين ، بمعنى : « ما » ، و « اللام » بمعنى : « إلا » ؛ وتقديره : وما يكاد الذين كفروا إلا يزلقونك .

و « إن » ، عند البصريين : مخففة من التثنية ؛ واسمها مضمر معها ، و « اللام » : لام التأكيـد ، لزمت هذا النوع للتشبه « إن » التي بمعنى « ما » .

## سورة الحاقة

٢٠١ — الحاقة \* ما الحاقة

«الحاقة»: ابتداء ، و «ما»: ابتداء ثان . و «ما» : معنى الاستفهام الذى معناه التعظيم والتعجب . و «الحاقة» ، الثانية : خبر «ما» ، و «ما» : خبرها : خبر عن «الحاقة» الأولى . و جاز أن تكون الجملة خبراً عنها ولا ضمير فيها يعود على البتة ، لأنها محمولة على معنى : الحاقة ما أعظمها وأهرلها .  
وتل : المعنى : الحاقة ما هي ؟ على التنظيم لأمرها ، ثم أظهر الاسم ، ليكون أبين فى التعظيم . وقد معنى ذكر هذا فى «الواقعة» : ٥٦ ، ومثله : «القارعة» ما القارعة «السورة» : ١٠١ .

٣ — وما أدراك ما الحاقة

«ما» : ابتداء ، و «ما» : الثانية : ابتداء ثان ، و «الحاقة» : خبره ، واجبة فى موضع نصب : «أدراك» ، و «أدراك» وما اتصل به : خبر عن «ما» الأولى ، وفى «أدراك» ضمير فاعل يعود على «ما» الأولى ، و «ما» : الأولى والثانية : استفهام ، فذلك لم يعمل «أدراك» فى «ما» الثانية ، وحمله فى الجملة : وهما استفهام ، فهما معنى التعظيم والتعجب .  
و «أدراك» : نمل يمتد إلى مفعولين : المكلف : المفعول الأول ، واجبة فى موضع الثانى ؛ ومثله «وما أدراك ما يوم الدين» ثم ما أدراك ما يوم الدين ٨٢ : ١٧ ، ١٨ ، و «وما أدراك ما عليون» ٨٣ : ١٩ ، و «وما أدراك ما الحق» ٩٠ : ١٢ ، و «وما أدراك ما القارعة» ١٠١ : ٣ ، و «وما أدراك ما الخطمة» ١٠٤ : ٥ ، كله على قياس واحد ، نفس بعضه على بعض .

٥ — فاما نمرود فأهلكوا بالطاغية

«نمرود» : رنغ بالابتداء ، و «أهلكوا» : الخبر . وحق «نقاء» أن تكون قبله ؛ والتقدير : مهما يكن من نبي ، فتمود أهلكوا .

و «نمرود» : اسم للقبيلة ، وهو معرفة ، فذلك لم ينصرف للتأنيث والتعريف .

وتل : هو أعجمى معرفة ، فذلك لم ينصرف ، ويجوز صرفه فى الكلام ، وقد قرئ بذلك فى مواضع من القرآن على أنه اسم للأب ، ومثله : «وأما عاد فأهلكوا» الآية : ٦ ، إلا أن «عاداً» ينصرف لحقيقته ، إذ هو على ثلاثة أحرف الأوسط ما كن .

٧ — سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها  
صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية

انتصب « سبع » و « ثمانية » على الظرف ، و « حسوما » : نمت لـ « أيام » ، بمعنى : متتابعة .  
وقيل : هو نصب على المصدر ، بمعنى : تباع .

« فيها صرعى » : صرعى ، في موضع نصب على الحال ، لأن « ترى » : من رؤية العين .  
« كأنهم أعجاز نخل » : الجملة في موضع نصب على الحال ، من الضمير في « صرعى » ؛ أى : مشبهين أعجاز  
نخل خاوية من التأكل .

١٥ — فيؤمئذ وقعت الواقعة

العامل في الظرف : « وقعت » .

١٦ — وانثقت السماء فهي يومئذ واهية

العامل في الظرف : « واهية » .

١٨ — يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية

العامل في الظرف : « تعرضون » .

٢٨ — ما أغنى عنى ماله

« ما » : في موضع نصب ، « أغنى » : ويجوز أن تكون نافية ، على حذف مفعول ؛ أغنى : ما أغنى  
بأنى شيئاً .

٣٢ — ثم في سلسلة ذريعتها سبعون ذراعا فأسكنوه

« ذريعتها سبعون » : ابتداء وخبر ، في موضع خفض على التعت لـ « سلسلة » .

٤١ ، ٤٢ — وما هو يقول بغير قليل ما تؤمنون ولا يقول كاهن قليل ما تذكرون

انتصب « قليلا » ، في هذين الموضعين ، بـ « تؤمنون » و « تذكرون » ، و « ما » : زائدة ؛ وحقيقته أنه  
نعت المصدر مخوف ؛ تقديره : وقتاً قليلاً تذكرون ، وكذلك : « قليلاً ما تؤمنون » .

ولا يجوز أن تجعل «ما» والتعل مصدرأ وتنصب « قليلا » بما بعد «ما» ، لأن فيه تقديم الصلة على الموصول ، لأن ما عمل فيه المصدر في صلة المصدر ابتداء ، فلا يتقدم عليه .

٤٣ — تنزيل من رب العالمين

« تنزيل » : خبر ابتداء محذوف ؛ أى : هو تنزيل .

٤٧ — فما منكم من أحد عنه حاجزين

« حاجزين » : نعت ا. « أحد » ، لأنه بمعنى الجماعة ، فعمل على التثنية على المعنى الجمع .

- ٧٠ -

### سورة المارج

١ — سأل سائل بمذاب واقع

من همز « سأل » ، احتمال ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يكون من « السؤال » ، لكن أبدل من الهمزة ألفا ، وهذا بدل على غير قياس ، لكنه جائز ، حكاه سيوريه وغيره .

والثاني : أن تكون الألف بدلا من واو ، حكى سيوريه وغيره : سالت قال ، لغة ، بمنزلة : خفت تخاف .

والوجه الثالث : أن تكون الألف بدلا من ياء ، من سأل يسأل ، بمنزلة : كأل يسكيل .

وأصل « سأل » ، إذا كان من « السؤال » ، أن يتعدى إلى مفعولين ، نحو قوله : « فلا تسألن ما ليس » ١١ : ٢٦ ، ويجوز أن تنعصر على واحد ، كالمعطية ، نحو قوله : « واسئلا ما أنتم » ٦٠ : ١ .

إذا انعصرت على واحد جاز أن يتعدى بحرف جر إلى ذلك الواحد ، نحو قوله : « سأل سائل بمذاب واقع » ؛ تقديره : سأل سائل اتى بمذاب ، و « انباء » ، بمعنى : « عن » .

وبذا جمعت « سأل » ، من « السيل » ، لم تكن « انباء » بمعنى « عن » ، وكانت على بابها ، وأصلها لاتعدى .

فأما الهمزة في « سأل » فتحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تكون أصلية ، من « السؤال » .

والثاني : أن تكون بدلا من واو ، على لغة من قال : سال يسأل ، كخاف يخاف .

والثالث : أن تكون بدلا من « ياء » ، على أن يجعل « سال » من « السيل » .

١١، ١٠، ٩، ٨، ٧ - وراه قريبا \* يوم تكون السماء كاللؤلؤ وتكون الجبال

كاللؤلؤ \* ولا يسأل حميم حيا \* يبصرونهم يود الجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ يئبه

« يوم » ، العامل فيه : « نراه » ، ويجوز أن يكون بدلا من « قريب » ، والعامل في « قريب » : « نراه » .

وقيل : العامل « يبصرونهم » ، والهاء والميم في « يبصرونهم » : تعود على الكفار ، والضمير المرفوع للمؤمنين ؛  
أى : يبصرون المؤمنون الكافرين يوم القيامة ؛ أى : يرونهم فينظرون إليهم في النار .

وقيل : تعود على « الحميم » ، وهو بمعنى الجمع ؛ أى : يبصرون الحميم حيمه .

وقيل : الضمير ان يود ان على الكفار ؛ أى : يبصرون التابعون للتبوعين في النار

١٦، ١٥ - كلا إنها لظى \* نزاعة للشوى

« لظى » : خبر « إن » ، في موضع رفع ، و « نزاعة » : خبر ثان .

وقيل : « لظى » : في موضع نصب ، على البدل من « الهاء » في « إنها » و « نزاعة » : خبر ثان .

وقيل : « لظى » : خبر ثان ، و « نزاعة » : بدل من « لظى » ، أو : رفع على إضمار مبتدا .

وقيل : الضمير في « إنها » : للتصية . و « لظى » : مبتدا ، و « نزاعة » : خبر « لظى » ، والجملة : خبر « إن » .

ومن نصب « نزاعة » ، فعل الحال ، وهى قراءة حفص ، عن عاصم ؛ والعامل في « نزاعة » : مادل عليه الكلام

من معنى التلظى ؛ كأنه قال : كلا إنها لظى في حال نزاعها للشوى

وقد منع المبرد جواز نصب « نزاعة » على الحال ، وقال : لا تكون لظى إلا نزاعة للشوى ، فلا معنى للحال ،

إنما الحال فيما يجوز أن يكون ويجوز ألا يكون .

والحال في هذا جائزة ؛ لأنها تؤكد ما تقدمها ، كما قال « وهو الحق مصدقا » ٢ : ٩١ ، ولا يكون « الحق »

أبدا إلا مصدقا ، وقال « وهذا صراط ربك مستقيما » ٦ : ١٢٦ ، ولا يكون صراط الله - جل ذ كره - أبدا

إلا مستقيما ، فليس يلزم ألا يكون الحال إلا للشئ الذى يمكن أن يكون ويـمكن ألا يكون ، وهذا

لا يصح في كل موضع ، فقول المبرد ليس بجيد .

وقد قيل : إن هذا إنما هو إعلام لمن ظن أنه لا يكون ، فيصح الحال على هذا خير اعتراض .



١٧ - تدعو من أدير وتولى

« تدعو » : خبر ثالث لـ « إن » الآية : ١٥ ، وإن شئت لطفه بما قبله .

١٩ - إن الإنسان خلق هلوعاً

« هلوعاً » : حال من الضمر في « خلق » ، وهي الحال القدرة ، لأنه إنما يحدث فيه الهلع بعد خلقه لا في حال خلقه .

٢٠ ، ٢١ - إذا مسه الشر جزوعاً وإذا مسه الخير منوعاً

« جزوعاً » و « منوعاً » : خبر « كان » مضمر ، أى : يكون جزوعاً ، أو : يصير ، أو : صار ، ونحوه .

وقيل : هو نعت لـ « هلوع » ، وفيه بُعد ، لأنك تدرى به التقديم قبل « إذا » .

٣٦ - فمال الذين كفروا قبلك مهطعين

« ما » : استفهام ابتداء ، و « الذين » : الخبر ، و « مهطعين » : حال ، وهو عامل في « قبلك » ، و « قبلك » : ظرف .

٣٧ - عن اليمين وعن الشمال عزين

مكان « عزين » نصب على الحال أيضاً من « الذين » ، وهو جمع « عزة » ، وإتباعه بالواو والنون ، وهو مؤنث لا يقبل ، ليكون ذلك عوضاً عما حذف منه .

وقيل : أصلها : عزه ، كما أن أصل « سنة » : سنة ، ثم حذفت الهاء ، فجعل جمعه بالواو والنون عوضاً من الحذف .

٤٢ ، ٤٣ - فقدم يخوضوا ويأبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون \* يوم يخرجون

من الأجداث سراة كأنهم إلى نصب يوفضون

« يوم » : بدل من « يومهم » ، و « ويومهم » : نصب بـ « يلاقوا » ، فنقول به .

« سراة » : حال من الضمر ، في « يخرجون » ، وكذلك : « كأنهم إلى نصب » : في موضع الحال أيضاً من الضمر .

٤٤ - خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون

« خاشعة » : حال أيضاً من الضمر في « يخرجون » ، وكذلك : « ترهقهم ذلة »

سورة نوح

١ - إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن انذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب اليم

« أن » : لاموضع لها ، إنما هي للبيان ، بمعنى : أى .

وقيل : هي في موضع نصب ، على حذف حرف الجر ؛ أى : بأن انذر .

ومثلها في الوجهين : « أن اعبدوا الله » الآية : ٣ .

٥ - قل رب إني دعوت قومي ليلا ونهاراً

« ليلا ونهاراً » : ظرفاً زمان ، والعامل فيها : « دعوت » .

٦ - فلم يزدني دعائي إلا فرارا

« فرارا » : مفعول ثان لـ « يزدني » .

٧ - وإني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم . . .

« كلما » : نصبت على الظرف ، والعامل فيها : « جعلوا » .

٨ - ثم إني دعوتهم جهارا

« جهارا » : نصب على الحال ؛ أى : مجاهرة بالدعاء لهم .

وقيل : التقدير : ذا جهار .

ويجوز أن يكون نصب على المصدر .

١١ - يرسل السماء عليكم مدرارا

« مدرارا » : نصب على الحال من « السماء » ، ولم يثبت « الهاء » لأن « مفعالا » المؤنث ، يغير « هاء »

يكون ، إذا كان جائزاً على الفعل ، نحو : امرأة مذكر ، ومثلاث .

١٥ - ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً

« طباقاً » : مصدر . وقيل : هو نعت لـ « سبع » .

وأجاز الفراء في غير القرآن خفض « هُباتي » ، على التثنية لـ « سماوات »

١٦ -- وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا

« نورا » ، و « سراجا » : مصدران لـ « جعل » ، لأنه بمعنى : صير ، فهو يمتد إلى مفعولين ، ومثله : « بساطا » الآية : ١٩ .

١٧ -- والله أنبتكم من الأرض نباتا

« نباتا » : مصدر لـ « نبت » عليه « أنبتكم » ؛ أي : فنتهم نباتا .

« وقيل » : هو مصدر ، على حذف الزيادة .

٢١ -- قال نوح رب إنهم عصوني واتبعوا من لم يزدده ماله وولده إلا خسارا

« ولده » ، من تراها بضم الواو جملة جمع « ولد » ، كـ « وولدت » .

وقيل : هي لغة في الواحد ، يقال : ولده وولده ، للراحد والجمع .

٢٣ -- وقالوا لا تذرن آلتكم ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا

« يغوث ويعوق » : لم يصرفهما ، لأنهما على وزن : يقوم ، ويقول ، وهما معرفة .

وقد قرأ الأعمش بصرفهما ، وذلك بعيد ، كأنه جعلهما نكرتين ، وهذا لا معنى له ، إذ ليس كل ضم اسمه يغوث ويعوق ، إنما هما اسمان لصنمين معروفين ، فلا وجه لتكبيرهما .

٢٥ -- بما خطيئتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا

« ما » : زائدة ، للتوكيد ، و « خطيئتهم » : خفض بـ « من » .

٢٦ -- وقال نوح رب لا تذرن على الأرض من الكافرين ديارا

« ديارا » : ديارك ، من : دار يدور ؛ أي : لا تذرن على الأرض من يدور ؛ أي : لا تذرن على الأرض

من يدور منهم .

وأصله : ديوارا ، ثم أدهم الواو في الياء ، مثل « ميت » ، الذي أصله : « ميوت » ، ثم أدهموا الثاني في الأول .

ويحوز أن يكون أبدلوا من الواو ياء ، ثم أدهموا الياء الأولى في الثانية .

ولا يجوز أن يكون « ديارا » : فعلا ، لأنه يلزم أن يقال فيه : « دوارا » ، وليس اللفظ كذلك .

### سورة الجن

١ — قل أوحى إلى أنه استمع لكم من الجن نفاثوا إنما سمعنا قرآنا عجبا

« أن » : في موضع رفع ، لأن منقول ما لم يسم فاعله لـ « أوحى » ، ثم عطفت ما بعدها من نطفة « أن » عليها ، فـ « أن » : في موضع رفع في ذلك كله .

وقيل : فتحت « أن » في سائر الآي ، رداعا على الهاء في « آمنا به » ، وجاز ذلك ، وهو مضمحل مخفوض على حذف الحافض ، لكثرة استعمال حذفه مع « أن » .

والعطف في فتح « أن » ، على « آمنا به » ، آتم في المعنى من العطف على « أنه استمع » ، لأنك لو عطفت ، « وأنا علمنا » الآية : هـ ، و « وأنه كان رجال » الآية : ٦ ، و « وأنهم ضنوا » الآية : ٧ ، و « أنا لمسنا » الآية : ٨ ، و « أنا لما سمعنا الهدى » الآية : ١٢ ، وشبهه ، على « أنه استمع » لم يجز ، لأنه ليس بما أوحى إليهم ، إنما هو أمر أخبروا به عن أنفسهم ؛ والكسر في جميع ذلك أبين ، وعليه جماعة من القراء ، والفتح في ذلك على الحمل على معنى « آمنا به » ، وفيه بُعد في المعنى ، لأنهم لم يخبروا بأنهم لما سمعوا الهدى آمنوا به ، ولم يخبروا أنهم آمنوا أنه كان رجال ، إنما حكى الله عنهم أنهم قالوا ذلك مخبرين به عن أنفسهم لأصحابهم ، فالكسر أولى بذلك .

٤ — وأنه كان يقول سفيها على الله شططا

« الهاء » ، في « أنه » : للحديث ، وهي اسم « أن » ، وفي « كان » : اسمها ، وما بعدها الخبر .

وقيل : سفيها ، اسم « كان » أو « يقول » : الخبر ، مقدم ، وفيه بُعد ، لأن الفعل إذا تقدم عمل في الاسم بعده . ويجوز أن تكون « كان » زائدة .

٦ — وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا

« الهاء » في « أنه » : اسم « أن » ، وهو إظهار الحديث والخبر ، و « رجال » : اسم « كان » ، و « يعوذون » : خبر « كان » ، و « من الإنس » : نعت لـ « رجال » ، ولذلك حسن أن تكون المذكرة اسما لـ « كان » ، لما نعت قربت من المرفة ، لجاز أن تكون اسم « كان » ، و « كان » واسمها وخبرها خبر : عن « أن » .

١٠ — وأنا لمنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً

« وجد » : يتعدى إلى مفعولين : « السماء » : الأول ، و « ملئت » : في موضع الثاني .

ويجوز أن تعديها إلى واحد ، وتعمل « ملئت » في موضع الحال ، على إضمار « قد » ؛ والأول أحسن .

« حرساً » : نصب على التفسير ، وكذلك : « شهباً » .

١٢ — وأنا ظننا أن لن نمجز الله في الأرض ولن نمجزه حرباً

« حرباً » : نصب على المصدر ، الذي في موضع الحال .

١٧ — لفتنهم فيه ومن يرض عن ذكر ربه يسلكه عذاباً صمداً

« عذاباً » : مفعول « يسلكه » ، بمعنى : في عذاب ؛ يقال : سلكه وأسلكه ، لفتان بمعنى : وقد فرى .

« يسلكه » ، بضم النون ، على : أسلكته في كذا .

١٨ — وأن الساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً

« أن » : في موضع رفع ، عطف على « أنه استمع » .

وقيل : في موضع خفض ، على إضمار الحافض ، وهو مذهب الخليل وسيبويه والكسائي .

وقيل : في موضع نصب لعدم الحافض ، وهو مذهب جماعة .

٢٢ ، ٢٣ — قل إني لن يغيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً

إلا بلاغاً من الله ورسالته ومن يمس الله ورسوله فإن له نار

جهنم خالدين فيها أبداً

« بلاغاً » : نصب على الاستثناء ، المقطع .

وقيل : هو نصب على المصدر ، على إضمار فعل ، وتكون « إلا » ، على هذا القول ، منفصلة ، و « إن » : للشرط ،

و « لا » : بمعنى « لم » ؛ والتقدير : إني لن يغيرني من الله أحد ، ولن أجد من دونه ملتحداً ، إن لم أبلغ رسالات ربي

بلاغاً . و « للتحدا » : اللجأ .

« ومن يمس الله ورسوله فإن له نار جهنم » : هذا شرط ، وجوابه « أفاء » ، وهو عام في كل من عصي الله ،

إلا ما بينه القرآن من غابر إن الصفات باجتناب للكبار ، والفران لمن تاب وعمل صالحاً ، وما بينه النبي صلى الله

عليه وسلم من إخراج الموحدين من أهل الذنوب من النار .



٢٤ — حتى إذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصراً وأقل عدداً

« من » : في موضع رفع ، على الابتداء ، لأنه استفهام ، و « أضعف » : الخبر ، و « ناصراً » : نصب على البيان ، وكذلك : « عدداً » ؛ والجملة : في موضع نصب بـ « سيعلمون » .

فإن جملة « من » بمعنى « الذي » كانت في موضع نصب بالفعل ، وترفع « أضعف » و « أقل » ، على إضمار « هو » ، ابتداء ، وخبره في صلة « من » ، إذا كانت بمعنى « الذي » ، ولا صلة لها إذا كانت استفهاماً .

٢٥ — قل إن أدري أقريب ما توعدون أم يحول له ربي أمداً

« إن » : بمعنى « ما » ، و « قريب » : رفع بالابتداء ، و « ما » : بمعنى « الذي » ، في موضع رفع بـ « قريب » ، ويسد مسد الخبر .

وإن شئت ، جعلتها خبراً لـ « قريب » ؛ والجملة : في موضع نصب بـ « أدري » ، و « الهاء » : محذوفة من « تدعون » ، تعود على « ما » ؛ التقدير : أقرب الوقت الذي توعدونه .

ولك أن تجعل « ما » وتعمل مصدراً ؛ ولا تحتاج إلى عائد .

٢٦ ، ٢٧ . — عالم غيب فلا يظهر على غيبه أحداً \* إلا من ارتقى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً

« من » : في موضع نصب ، على الاستثناء من « أحداً » ، لأنه بمعنى الجماعة .

٢٨ — نيهلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً

الضمير في « ليعلم » : يعود على الله ، جل ذكره .

وقيل : على النبي صلى الله عليه وسلم .

وقيل : على الشركيين .

والضمير في « أبلغوا » : يعود على الأنبياء .

وقيل : على الملائكة التي تنزل الوحي إلى الأنبياء .

« عدداً » : نصب على البيان ، ولو كان مصدراً لأدغم .

### سورة الزمل

#### ١ — يا أيها الزمل

« أصل » الزمل : المترمل ، ثم ادغمت التاء في الزاي .

٣ ، ٢ — قم الليل إلا قليلاً « نصفه أو انتص منه قليلاً

« نصفه » : بدل من « الليل » .

وقيل : انتصب على إضمار : قم نصفه ، وهما ظرفا زمان .

٦ — إن ناشئة الليل هي أشد وطناً وأقوم قبلاً

« وطناً » : من فتح الواو ، نصبه على البيان ؛ ومن كسرهما ومد ، نصبه على المصدر .

٩ — رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً

« رب » : من رذمه ، فعلى الابتداء ، و « لا إله إلا هو » : الخبر .

ويعوز أن تفسر له مبتدأ ؛ أي : هو رب المشرق .

ومن خففه جملة بدلا من « ربك » الآية : ٨ ؛ أو : نعتاً .

١١ — وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومن قبلاً

« المكذبين » : عطف على انزول والياء من « ذرنى » ؛ أو : مفعول معه .

« ومنهم قبلاً » : قبلاً ، نعت مصدر محذوف ، أو : ظرف محذوف .

١٤ — يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيباً مهيلاً

العامل في « يوم » : الاستقرار الدال عليه « لدينا » الآية : ١٣ ، كما تقول : إن خلفك زيدا لليوم ، فالعامل في « اليوم » : الاستقرار الدال عليه « خلفك » ، وهو العامل في « خلفك » أيضاً .

وجاز أن يعمل في طرفين لاختلافهما ، لأن أحدهما ظرف مكان والآخر ظرف زمان ، كأنك لا : إن زيدا مستقر خلفك اليوم ، كذلك الآية ؛ تقديرها : إن أنكلا وجعبا مستقرة عندنا يوم ترجف .

« كثيراً » : خبر « كان » ، و « مهلاً » : نعت .

وأصل « مهلاً » : مهولاً ، وهو مفعول من « هلت » ، فأثبتت حركة الياء على ألفاء ، فاجتمع ما كان ، فحذفت الواو لالتقاء الساكنين ، وكسرت الهاء لتصح الياء التي بعدها ، فوزن لفظه « فَعِل » .

وقال اللساني والنحوي والأخفش : إن « الياء » هي المحذوفة ، و « الواو » تدل على معنى ، فهي الباقية ، فكان يلزمهم أن يقولوا : مهول ، إلا أنهم قالوا : كسرت الهاء قبل حذف الياء ، فخاورتها الياء ، فلما حذفت الياء انقلبت الواو ياء ، لانكسار ما قبلها . والياء في « مهلاً » ، على قولهم : زائدة ، وعلى القول الأول : أصلية .

وقد أجازوا كلهم أن يأتي على أصله في الكلام فتقول : مهولون ، وكذلك : مبيوع ، وشبهه ، من : ذوات الياء ، فإن كان من ذوات الواو لم يجر أن يأتي على أصله عند البصريين ، وأجازوه الكوفيون ، نحو : مقول ومصوغ . وأجازوا كلهم : مبيوع ومهيول ، ويكون الاختلاف في المحذوف منه ، على ما تقدم .

١٥ — إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا

« كما » : السكاف ، في موضع نصب ، نعت لـ « رسول » ، أو مصدر محذوف .

١٧ — فكيف تتقون إن كفرتم يوماً يجعل الولدان شياً

« يوماً » : نصب بـ « يتقون » ، وليس بظرف لـ « كفرتم » ، لأنهم لا يكفرون ذلك اليوم ؛ إلا أن يجعل « يكفرون » بمعنى : يمحذون ، فنصب « يوماً » بـ « يكفرون » ، على أنه مفعول به لا ظرف ، و « يجعل » : نعت لـ « يوم » ، إن جعلت الضمير في « يجعل » يعود على « يوم » ، فإن جعلته على الله جل ذكره ، لم يكن نعتاً لـ « يوم » إلا على إضمار « الهاء » ؛ على تقدير : يجعل الله الولدان فيه شيئاً ، فيكون نعتاً لـ « يوم » لأجل الضمير .

١٨ — السماء منقطر به كان وعدة مفعولا

إنا أتى « منقطر » بغير « هاء » ، و « السماء » مؤنثة ، لأنه بمعنى النسب ؛ أي ، السماء ذات انقطار به . وقيل : إنا ذكر ، لأن « السماء » بمعنى : السقف ، و « السقف » يذكر ويؤنث ، تأتي « منقطر » على التذكير .

٢٠ — إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلاثة وثلثه من

الذين معك والله يتدبر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فأقرءوا ما تيسر من

القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من

فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فأقرءوا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة

وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير نجده

عند الله هو خير وأعظم أجراً واستغفروا لله إنه الله غفور رحيم

« ونصفه وثلاثة » : من خفضها عطفها على « ثلثي الليل » ؛ أي : وأدنى من نصفه وثلاثة ؛ ومن نصبها

عطف « على أدنى » ؛ أي : تقوم نصفه وثلاثة .

« علم أن لن تحموه » : إذا جعلته بمعنى : تحفظوا قدره ، دل على قوة الخفض ، لأنهم إذا لم يحموه فهو أدنى من النصف وأدنى من الثلث غير محدود ؛ وإذا نصب فهو محدود بحصى غير مجهول ، فالخفض أقوى في المعنى ، لقوله « أن لن تحموه » ، إلا أن تحمل « تحموه » على معنى « تطيقوه » ، فتساوى القراءتان في القوة .

وأجاز الفراء خفض « نمغه » عطفاً على « ثلثي » ، ونصب « ثلثه » ، عطفاً على « أدنى » .

« أن سيكون » : أن : مخففة من الثقيلة ، و « الماء » : مضمرة ، و « سيكون » : الخبر ، و « السين » : عوض من التشديد ، و « مرضى » : اسم « كان » و « منكم » : الخبر ، و « أن سيكون » ، على لفظ التذكير ، لأن تأنيث « مرضى » غير حقيق .

« وآخرون » : عطف على « مرضى » .

« هو خيراً » : نصب على أنه مفعول ثان لـ « تجدوا » ، و « هو » : فاصلة ، لا موضع لها من الإعراب .

## — ٧٤ —

### سورة الدثر

#### ١ — بآيها تلدثر

« للدثر » ، أصله : اللدثر ، ثم أُدغمت التاء في الدال ، لأنهما من مخرج واحد ، والدال أقوى من التاء ، لأنهما مجهورة ، والتاء مهموسة ، فورد ينطق الأقوى منهما ، لأن ذلك تقوية للحذف ، ولم يرد ينطق التاء ، لأنه يضاف للحرف ، لأن رد الأقوى إلى الأضعف نفس في الحرف ، وكذلك حكم أكثر الإدغام في الحرفين المختلفين أن يرد الأضعف منهما إلى لفظ الأقوى .

#### ٦ — ولا تمنن تستكثر

ارتفع « تستكثر » لأنه حال ؛ أي : لا تعط عطية لتأخذ أكثر منها .

وقيل : ارتفع بحذف « أن » ؛ تقديره : لا تذهب الحمد أن تستكثر من الخير ، فلما حذف « أن » ربح .

#### ٨ — فإذا نقر في النافور

« في النافور » : قام مقام ما لم يسم فاعله .

وقيل : للمصدر مضمَر ، يقوم مقام الفاعل .

٩ — فذلك يومئذ يوم عسير

«ذلك» : مبتدأ ، و «يومئذ» : بدل منه ، و «يوم عسير» : خبر الابتداء ، و «عسير» : نعت لـ «يوم» ، وكذلك «غير عسير» : نعت لـ «يوم» أيضاً .

وقيل : «يومئذ» ، نصب على : «أعنى» .

١١ — ذرني ومن خانت وحيداً

«من» : في موضع نصب ، على العطف على الذنوب والياء من «ذرني» ، أو : منقول معه .

«وحيداً» : حال من الهاء الضميمة مع «خلقت» ؛ أي : خلقته .

١٢ — وجعلت له مالا محدوداً

«له» : في موضع المفعول الثاني لـ «جعلت» ، لأنها بمعنى : صيرت ، يتعدى إلى مفعولين .

١٣ — وبين شهوداً

«بين» : واحد : ابن ، ونا حذفت ألف الوصل في الجمع تحركت الياء ، لأن الجمع يرد الشيء إلى أصله ، وأصله «بنى» على «فعل» ، فلما جمع رد إلى أصله ، فقالوا : بين ، فلما تحركت الياء ، التي هي لام الفعل ، وانتفع ما قبلها قلبت ألفا ، وحذفت لمكونها وسكون ياء الجمع بعدها ، وكسر ما قبل الياء على أصل ياء الجمع ، وكان حقها أن يبقى ما قبلها مفتوحاً ، يدل على الألف الداهية ، كما قالوا : مصطفين ، لكن «ابن» أجرى في علمه في الواحد على غير قياس ، وكان حقه أن يكون بمنزلة : عصي ، ورحى ، وأن لا تدخله ألف وصل ، ولا يسكن أوله ، فلما خرج عن أصله في الواحد خرج في الجمع أيضاً عن أصول العلم ، لأن الجمع فرع بعد الواحد ، وقد قالوا في السبب إليه : بنوى ، فرد إلى أصله ، وأصل هذه الواو ألف منقلبة عن ياء ، هي لام الفعل .

وقد أجاز سيبويه النسب إليه على لفظه ، فأجاز : ابني .

٣٧ — وما أدراك ما سقر

قد تقدم القول فيه لأنه ، مثل : «وما أدراك ما الحاقة» ٦٩ : ٣

«سقر» ، لم تصرف ، لأنها معرفة مؤنث .

٣٨ — لا تبقي ولا تذر

حذفت الواو من «تذر» ، لأنه حمل على نظيره في الاستعمال ، والمعنى ، وهو «يدع» ، لأنهما جميعاً



لم يستعمل منهما ماض ، فحذف على « يدع » ، فحذفت واوه كما حذفت في « يدع » ، فوقعها بين ياء وكسرة ، لأن فتحة « الدال » مارضة ، إنما انفتحت من أجل حرف الخلق ، والكسر أصلها ، فبقى الكلام على أصله ، وقدر ذلك فيه ، فحذفت واو « يدع » لذلك ، وحمل عليه « ينذر » ، لأنه بمعنى ومثابه له في امتناع استعمال الماض عنهما .

#### ٢٩ — لواحة للبشر

« لواحة » : رضع ، على إظهار : هي لواحة .

#### ٣٠ — عليها تسعة عشر

« تسعة عشر » : في موضع الرضع بالابتداء ، و « عليها » : الخبر ، وهما اسمان ، حذف بينهما « واو » اللفظ وتضمناه ، فبينا تضمنهما معنى الحرف ، وبينا على الفتح مخففة .

وقيل : بيا على الفتح الذي كان للواو المحذوفة .

وأجار القراء إسكان الميم في الكلام من « ثلثة عشر » إلى « تسعة عشر » .

#### ٣١ — وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا

ليستين الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا يرتاب الذين أوتوا

الكتاب والؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد

الله بهذا مثلاً كذلك يضل الله من يشاء ...

« أصحاب » : جمع : صاحب ، على حذف الزائدة من « صاحب » كأنه جمع له « صاحب » ، مثل : كتف واكتاف .

« ماذا أراد الله بهذا مثلاً » : إن جعلت « ما » و « ذا » اسماً واحداً ، كانت في موضع نصب بـ « أراد » ،

فإن جعلت « ذا » بمعنى « الذي » ، كانت « ما » اسماً تاماً ، رفعا بالابتداء ، و « ذا » : الخبر ، و « أراد » : صلة

« ذا » ، و « الملاء » : محذوفة منه ؛ أي : ما الذي أراده الله بهذا ؟ على تقدير : أي شيء الذي أراده الله بهذا مثلاً ؟

و « مثلاً » : نصب على البيان .

« كذلك يضل الله من يشاء » : للكاف ، في موضع نصب ، نعت لمصدر محذوف .

#### ٣٥ — إنها لإحدى الكبر

لا يجوز حذف الألف واللام من « الكبر » وما هو مثله ، إلا « آخر » ، فإنه قد حذفت الألف واللام منه

وتضمن معناه ، فتعرف بتضمنه معناه ، لذلك لم ينصرف في التكرار ، فهو معدول عن الألف واللام .

٣٦ - نذيراً للبشر

« نذيراً » : نصب على الحال من الضمير في « قم » ، من قوله « قم فأذرك » الآية : ٣٢ ؛ هذا قول الكسائي .

وقيل : هي حال من الضمير في « إنها » الآية : ٣٥ .

وقيل : من « إحدى » الآية : ٣٥ .

وقيل : من « هي » الآية : ٣٦ .

وقيل : هي نصب ، على إضمار فعل ؛ أي : صبرها نذيراً ؛ أي : ذات إنذار ، تذكر اللفظ على النسب .

وقيل : هي في موضع الصدر ؛ أي : إنذاراً للبشر ، كما قال : « فكيف كان عذاب ونذر » ٥٤ : ١٦ : ٢١ ؛ أي : إنذارى لهم .

وقيل : هي نصب على إضمار : « أعني » .

٤٥ ، ٤٦ - وكنا نخوض مع الخائضين \* وكنا نكذب بيوم الدين

« كنا » : إنما ضمت « الكاف » في هذا ، وفي أول ما كان منه ، نحو : كنا ، وثنا ، وأما كاه الفتح ، يدل  
الضمّة على أنه نقل من فعل إلى فعل .

وقيل : إنما ضمت لتدل على أنه من ذوات الواو .

وقيل : لتدل على أن الساقط « واو » .

وكلا القولين يسقط لكسرهم الأول من « خفت » ، وهو من ذوات الواو في أمين ، ككان ، وقام ، وقال ؛  
والساقط منه « واو » كالساقط من : قت ، وقت ، وكنت ، فكسروهم لأول « خفت » يدل على أنهم إنما كسروا  
ل يدل ذلك على أنه من الياء ، وعلى أن الساقط « ياء » ، فلا جناح هذه الحال وقع الضم والكسر في أول ذلك .

٥٦ - وما يذكرون إلا أن يشاء الله هو أهل النجوى وأهل المغفرة

مفعول « يذكرون » : محذوف ؛ أي : يذكرون شيئاً ، و « أن » : في موضع نصب ، على الاستثناء ،

أو : في موضع خفض على إضمار الخائض ، ومفعول « يشاء » : محذوف ؛ أي : إلا أن يشاء الله .

- ٧٥ -

سورة القيامة

١ - لا أقسم بيوم القيامة

« لا » : زائدة ، لأنها في حكم التوسطة ، لأن القرآن ، كأنه نزل مرة واحدة إلى السماء الدنيا ، ثم نزل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك في نيف وعشرين سنة ، على ما شاء الله ، مما يريد أن ينزل شيئاً بعد شيء ؛ ولو ابتداء منكم لم يجز له أن يأتي به « لا » زائدة في أول كلامه .

وقيل : « لا » : غير زائدة ، وإنما هي رد لكلام متقدم في سورة أخرى ، و « لا » الثانية : غير زائدة ؛ أخبرنا الله جل ذكره أنه أقسم بيوم القيامة وأنه لم يقدم بالنفس اللوامة .

ومن قرأ « لأقسم » ، بغير ألف ، جهل ذلك « لام قسم » دخلت على « أقسم » .

وفيه بُمد ، لحذف النون ، وإنما حذفه : لأنقسم ؛ وإنما جاز ذلك بالحذف في هذه الآية جهل « أقسم » حالاً ؛ وإذا كان حالاً لم تلزمه النون في القسم ، لأن « النون » إنما تلزم في أكثر الأحوال لتفريق بين الحال والاستقبال . وقد قيل : إنه للاستقبال ، ولكن حذف « النون » ، كما أجازوا حذف « اللام » من القسم وإثبات « النون » . وقد أجاز سيبويه حذف « النون » التي تصحب « اللام » في القسم .

٤ - بلى قادرين على أن نسوي بنانه

« قادرين » : نصب على الحال ، من فاعل في فعل مخبر : تقديره : بلى نجمهما قادرين : وهو قول سيبويه .

وقيل : انتصب « قادرين » ، لأنه وضع في موضع « تقدر » ؛ التقدير : بلى تقدر ، فلما وضع الاسم موضع الفعل نصب .

وهو قول بعيد من الصواب يلزم منه نصب « قائم » ، من قولك : مررت برجل قائم ، لأنه في موضع « يقوم » .

« بنانه » : جمع : « بنانة » .

٦ - يسأل أمان يوم القيامة

« أمان » : ظرف زمان ، بمعنى : متى ، وهو مبنى ، وكان حقه الإسكان ، لكن اجتمع ساكنان : الألف والنون ،

فتحت النون لالتقاء الساكنين ، وإنما وجب لـ « أيا » البناء ، لأنها بمعنى « متى » ، نفسها معنى الاستفهام ، فبليت ،  
بإ الحروف أصلها البناء .

#### ٩ - وجمع الشمس والقمر

إنما أتى « جمع » بالنظر التذكير ، و « الشمس » مؤنثة ، لأنه حُمل على المعنى ؛ كأنه قال : وجمع النوران  
والقضاءان ؛ وهو قول الكسائي .

وقيل : لما كان للتقدير : وجمع بين الشمس والقمر ، ذكر الفعل لتذكير « بين » .

وقيل : لما كان للمعنى : وجمعا ، إذ لا يتم الكلام إلا بالقمر ، والقمر مذكر ، غلب المذكر على الأصل في تأخير  
الفعل بعدها .

وقال البرد : لما كان تأنيث « الشمس » غير حقيقى جاز فيه للتذكير ، إذ لم يقع التأنيث في هذا النوع فرقا  
بين شيء ونسب آخر .

#### ١٠ - يقول الإنسان يومئذ ابن الفرس

« الفرس » : مصدر ، فهو فى معنى « ابن الفرس »

#### ١٤ - بل الإنسان على نفسه بصيرة

« الإنسان » : ابتداء ، و « بصيرة » : ابتداء ثان ، و « على نفسه » : خبر « بصيرة » ، والجملة : خبر عن  
« الإنسان » ؛ وتحقيق تقريره : بل على الإنسان رقيب من نفسه على نفسه يشهدون عليه  
ويحوز أن تكون « بصيرة » خبر عن « الإنسان » ، و « الماء » فى « بصيرة » : للباينة .  
وقيل : لما كان معناه : حجة على نفسه ، دخلت « الماء » لتأنيث الحجة .

#### ٢٣ ، ٢٢ - رجوه يومئذ ناضرة « إلى ربها ناظرة

« رجوه » : ابتداء ، و « ناضرة » : نعت لها ، و « إلى ربها ناظرة » : خبر الابتداء .

ويحوز أن تكون « ناضرة » : خبرا ، و « إلى ربها ناظرة » : خبرا ثانيا .

ويحوز أن تكون « ناظرة » : نعتا ، و « ناضرة » : أول « رجوه » ، و « ناضرة » : خبرا عن « الرجوه » ،  
ودخول « إلى » مع النظر يدل على أنه نظر العين وليس من الانتظار ، ولو كان من الانتظار لم يدخل معه « إلى » ،

ألا ترى أنك لا تقول : انتظرت إلى زيد ، وتقول : نظرت إلى زيد ، فـ « إلى » تصحيد نظر العين ولا تصحب نظر الانتظار .

ومن قال إن « ناظرة » بمعنى : متظرة ، فقد أخطأ في المعنى وفي الإعراب ، ووضع الكلام في غير موضعه .  
وإن أريد بعض المنزلة في هذا الوضع وبأنه به النصف والخروج عن الجماعة إلى أن قال : « إلى » ليست بحرف جر ، إنما هي اسم ، واحد : آلاء ، و « ربه » : مخفوض بخصائصه إليها لا بحرف الجر ؛ والتقدير ، عنده : نعمة ربه منتظرة .

وهذا محال في اللغة ، لأنه تعالى قال : وجوه يومئذ ناضرة ؛ أي : ناعمة ، فقد أخبر أنها ناعمة : وقد حل النعيم بها وظهرت دلالة عليها ، فكيف تنتظر ما أخبرنا الله أنه حال فيها ، إنما تنتظر الشيء الذي هو غير موجود ، فإما أمر موجود حال فكيف تنتظره ؛ هل يجوز أن تقول : أنا أنتظر زيدا ، وهو معك لم يباركك .

وذهب بعض المنزهة إلى أن « ناظرة » من « نظر العين » ، ولكن قال : معناه : إلى ثواب ربه ناظرة .  
وهذا أيضاً خروج من الظاهر ، ولو جاز هذا الجواز : نظرت إلى زيد ، بمعنى : نظرت إلى عطاء زيد .  
وهذا نقض لكلام العرب ، وفيه إفساد للمعنى وتعضها ؛ على أنها تقول : لو كان الأمر كذلك لكان أعظم الثواب للنتظر النظر إليه ، لا إله إلا هو .

### ٣١ — فلا صدق ولا صلي

« لا » ، الثانية : نفي ، وليست بعاطفة ، فمعناه : فلم يصدق ولم يصل .

### ٣٢ — ثم ذهب إلى أهله يتمطى

« يتمطى » في موضع الحال من الضمير في « ذهب » ؛ وأصله : يتمطط ، من الطيط ، ولكن أبدلوا من الطاء الثانية ياء ، وقلت « ألنا » لتحركها وانفتاح ما قبلها .  
والتطط : التدد .

### ٣٣ — يحب الإنسان أن يترك مدي

« مدي » : نصب على الحال من الضمير في « يترك » ، و « أن » : سد مسد النعول لـ « يحب » .



### ٣٩ — جعل منه الزوجين الذكر والأنثى

« الذكر والأنثى » : بدل من « الزوجين » ، و « جعل » : بمعنى : خلق ، فلذلك تمتد إلى مفعول واحد

٤٠ — أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى

« أن يحيى » : لا يجوز الإدغام في الياءين ، عند النحويين ، كما لا يجوز إذا لم ينصب الفعل ، لأنك لو ادغمت لانتفى ساكنان ، إذ اللتان ساكن ، والاول لا بدغم في اللتان حتى يسكن ، وكذلك كل حرف ادغمته في حرف بعده لابد من إسكان الاول ، ولد اجمعوا على منع الإدغام في حال الرفع ، فأما في حال النصب فقد أجازوه الفراء ، لأجل تحريك الياء الثانية ، وهو لا يجوز عند البصريين ، لأن الحركة عارضة ليست بأصل .

### سورة الإنسان « الدهر »

١ — هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً

« هل » : بمعنى : قد ، والأحسن أن تكون « هل » على بابها للاعتفاء ، الذي معناه : التقرير ، وإنما هو تقرير لمن أنكر البعث ، فلا بد أن يقول : نعم قد مضى دهر طويل على الإنسان ، فيقال له : لمن أحدثه بعد أن لم يكن ، وكونه بعد عدمه ، كيف يتبع عليه بعثه وإحياءه بعد موته ، وهو معنى قوله : « ولقد علمتم الأشياء الأولى فلو لا تذكرون » ٥٦ : ٦٢ : أى : فهلا تذكرون فعلوا أن من أنشأ شيئاً بعد أن لم يكن على غير مثال قادر على إعادة بعد موته .

٢ ، ٣ — إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً \* إنا هدىناه

السبيل إما شاكراً وإما كفوراً

« شاكراً ، كفوراً » : حالان من « الهاء » في « فجعلناه » و « جعل » بمعنى « صير » ، فلذلك تمتد إلى مفعولين : « الهاء » ، و « سميعاً » ، و « بصيراً » نعت لـ « سميع » .

« إما » : للتخيير ، ومعنى التخيير أن الله أخبرنا أنه اختار قوماً للسعادة وقوماً للشقاوة ، فالله : إما أن نجعله شقياً أو سعيداً ، وهذا من أبين ما يدل على أن الله قدر الأشياء كلها وخلق قوماً للسعادة ، وقوماً للشقاوة ويعملها يعملون ، فالتخيير هو : إعلام من الله لنا أنه يختار ما يشاء ويفعل ما يشاء ، يجعل من يشاء شاكراً ويجعل من يشاء كفوراً ، وليس التخيير للإنسان أن يختار ما لم يقدره الله عليه ، ويشاء منه ما قد علم الله منه ما يختار ، إذا اختار قبل أن يختار .

وقيل : هي حال مفردة ؛ والتقدير : إما أن يحدث منه عند فهمه الشكر ، فهو علامة السعادة ، وإما أن يحدث منه الكفر ، وهو علامة الشقاوة .

وذلك كله ، على ما سبق في علم الله فيهم .

وأجاز الكوفيون أن تكون « ما » : زائدة ، و « إن » : للشرط .

ولا يجوز هذا عند البصريين ، لأن القى للشرط لا تدخل على الأسماء ، إذ لا يجازى بالأسماء إلا أن يضر بعد « إن » فلا ، نحو قوله : « وإن أحد من المشركين » ٦: ٩ ، فأضر « استجارك » بعد أن ورد عليه اللتان ، فحسن حسنه ، ولا يمكن إضمار فعل بعد « إن » هاهنا ، لأنه يلزم رفع « شاكر » و « كفور » بذلك الفعل .

وأيضاً فإنه لا دليل على الفعل للضمير في الكلام .

وقيل : في الآية تقديم وتأخير ؛ والتقدير : إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه إما شاكراً وإما كفوراً فخلقناه ميمناً بصيراً ، فيكونان حالين من « الإنسان » على هذه .

٤ - إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً

« سلاسل » فواربها « الآيات » : ١٥ ، ١٦ ، أصله كله ينصرف ، لأنه جمع ، والجمع ثقيل ، ولأنه لا يجمع ، فتخالف سائر الجموع ، ولأنه لا نظير له في الواحد ، ولأنه غاية الجموع ، إذ لا يجمع ، فتقل فلم ينصرف .

فأما من صرفه من القراء ، فإنها لغة لبعض العرب .

حكى الكسائي أنهم يصرفون كل ما لا ينصرف ، إلا : أنزل منك .

وقال الأخفش : سمنا من العرب من يصرف هذا وجميع ما لا ينصرف .

وقيل : إنما صرفه لأنه وقع في المصحف بالآلف ، فصرفه على الإتيان لحظ المصحف ، وإنما كتب في المصحف بالآلف ، لأنها رؤوس الآي ، فأشبهت الفواقي والفواصل ، التي يزداد فيها الآلف للوقف .

وقيل : إنما صرفه من صرفه لأنه جمع كسائر الجموع ، وجمعه بعض العرب ، فصار كالواحد فأنصرف كما ينصرف الواحد ، ألا ترى إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم لعنعة : إنكم لأنتم صواحبات يوسف ، فجمع « صواحب » بالآلف والتاء ، كما يجمع الواحد ، فصار كالواحد في الحكم ، إذ قد جمع كما يجمع الواحد ، فأنصرف كما ينصرف الواحد .

وحكى الأخفش : مواليات فلان ، فجمع « موالي » ، فصار كالواحد .

٥ ، ٦ - إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً • عينا

يشرب بها سبحانه الله يفجرونها تفجيروا

اتصّب « عينا » ، على البذل من « كافوراً » .

وقيل : على البندل من « كأس » ، على الموضع .

وقيل : على الحال من الضمر ، في « مزاجها » .

وقيل : بإخمار فعل ؛ أي : يخرّبون عينا ، أي : ماء عين ، ثم حذف المضاف .

وقال المبرد : اتصب على إخمارة : « أعنى » . .

١١ - فوَقَّاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا

« اليوم » : نعت لـ « ذلك » ، أو : بدل منه .

١٢، ١٣ - وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا \* مُتَكَبِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ

لا يرون فيها ثمناً ولا زمهرياً

« جنة وحريرا » : نصب بـ « جزاهم » ، مفعول ثان ؛ والتقدير : دخول جنة ولبس حرير ، ثم حذف المضاف فيهما .

« متكبين » : حال من الماء ولهم في « جزاهم » ، وتعامل فيه « جزى » ، ولا يعمل فيه « صبروا » ، لأن الصبر في الدنيا كان ، والاتكاء والجزاء في الآخرة .

وكذلك موضع « لا يرون » ، نصب أيضاً على الحال ، مثل : « متكبين » أو على الحال من الضمر في « متكبين » ، ولا يحسن أن يكون « متكبين » صفة لـ « جنة » ، لأنه ينزّم إظهار الضمير الذي في « متكبين » ، لأنه جرى صفة لغير من هو له .

١٤ - وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ أَمْطُوفُهَا تَذِيلًا

« دانية » : نصب على المطف على « جنة » ، وهو نعت قام مقام منعت ؛ تقديره : وجنة دانية .

وقيل : دانية : حال ، عطف على « متكبين » ، أو : في موضع « لا يرون » ، و « الظلال » : رفع بـ « دانية » ، لأنه فاعل بالدنو .

وقد قرئ « ودانيا » ، بالتذكير ، وذكر للنفرة .

وقيل : لتذكير الجمع .

ويجوز رفع « دانية » على خبر « الظلال » مبتدأ ، والجملة في موضع الحال من الهاء واليم ، أو من الضمر في « متسكين » ، إذا جعلت « لا يرون » حالا منه .

ويجوز « ودان » ، بالرفع والتذكير ، على الابتداء والخبر ، ويذكر على ما تقدم .

١٧ ، ١٨ — ويستون فيها كأساً كان مزاجها زنجيلاً \*

عيناً فيها تسمى سبيلاً

انصب « عينا » على البدل من « كأس » ، أو على إضمار « يستون » ؛ أي : يستون ماء عين ! ثم حذف المضاف ، أو على إضمار : « أعني » .

« تسمى سبيلاً » ، في « تسمى » : مفعول لم يسم فاعله ، مخبر ، يعود على « العين » ، و « سبيلاً » : مفعول ثان ، وهو اسم أعجمي نكرة ، لذلك انصرف .

٢٠ — وإذا رأيت ثم رأيت نعيًا وملكا كبيرا

« رأيت » ، الأول : غير ممدى إلى مفعول ، عند أكثر النحويين ، و « ثم » : ظرف مكان .

وقال القراء والأخفش : « ثم » : مفعول بدل « رأيت » ؛ قال القراء : تقديره : رأيت ما ثم ، ف « ما » : المفعول ، فحذفت « ما » ، وقام « ثم » مقام « ما » .

ولا يجوز عند البصريين حذف الموصول وقيام صلتة مقامه .

٢١ — عاليهم ثياب سندس خضر وإستبرق وحلوا أساور من فضة وسقام  
رهبم شرايأ ملهورا

« عاليهم » ، من نصبه ، فعلی الطرف بمعنى : فوقهم .

وقيل : هو نصب على الحال من الضمر في « لقام » الآية : ١١ ، أو من الضمر في : « جزام » الآية : ١٢ ، الهاء واليم .

« ثياب » : رفع بـ « عاليهم » ، إذا جعلته حالا ، وإن جعلته ظرفاً رفعت « ثياباً » بالابتداء ، و « عاليهم » : الخبر ، وفي « عاليهم » : ضمير مرفوع .

وإن شئت : رفعت بالاستقرار ، ولا ضمير في « عاليهم » ، لأنه يصير بمنزلة فعل مقدم على فاعله .

وإذا رفعت « ثياباً » بالابتداء ، فـ « عليهم » : بمنزلة فعل مؤخر عن فاعله ، ففيه ضمير .

ومن أسكن الياء في « عليهم » رفعه بالابتداء ، و« ثياب » : الخبر ، و« عالي » : بمعنى الجماعة ، كما قال : « سامراً تهجرون » ٢٣ : ٦٧ ، فأتى بلفظ الواحد يراد به الجماعة ، وكذلك قال « نقطع دابر القوم » ٦ : ٤٥ ، فاكثف بالواحد عن الجمع .

ويحوز أن يكون « ثياب » رضا بـ « عليهم » ، لأن « عاليًا » اسم فاعل ، فهو مبتدأ ، و « ثياب » : فاعل يمد خبر « عليهم » ، فيكون « عالي » ، على هذا القول ، مفرداً لا يراد به الجمع ، كما تقول : قائم الزيدون ، فتوحد ، لأنه جرى مجرى حكم الفعل المتقدم فوحد ، إذ قد رفع ما بعده ، وهو مذهب الأخفش و« عليهم » : نكرة ، لأنه يراد به الاتصال ، إذ هو بمعنى الاستقبال ، فلذلك جاز نصبه على الحال ، ومن أجل أنه نكرة منع غير الأخفش رفعه بالابتداء .

« خضر وإسبرق » : من خفض جملة نعال « سندس » ، و « سندس » : اسم للجمع .

وقيل : هو جمع ، واحد : سندسة ، وهو ما رقى من الديباج .

ومن رفعه جملة نعال « ثياب » .

ومن رفع « وإسبرق » عطفه على « ثياب » ، ومن خفض عطفه على « سندس » ، و « إسبرق » : ما غلظ من الديباج ، ومن رفعه جملة نعال « ثياب » .

وإسبرق : اسم أعجمي نكرة ، فلذلك انصرف ، وألفه ألف قطع في الأسماء الأعجمية .

وقد قرأ ابن عيص بن غير صرف ، وهو وهم ، أن جملة اسماء ، لأنه نكرة منصرفة .

وقيل : بل جملة نعال ما ضياء من « برق » ، فهو جائز في اللفظ بعيد في المعنى .

وقيل : إنه في الأصل فعل ماض ، على « استعمل » ، من : برق ، فهو عربي من « البريق » ، فلما أسمى به قطعت ألفه ، لأنه ليس من أصل الأسماء أن تتخاها ألف الوصل ، إنما دخلت في أسماء متعلقة بغيره عن أصلها معدودة لا يقاس عليها .

٢٣ — إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً

« نحن » : في موضع نصب ، على الصيغة لاسم « إن » ، لأن المضمرة للموصف بالضمير ، إذ هو بمعنى التأكيد لا بمعنى



التحلية ، فلا يوصف بالظهر ، لأنه بمعنى التحلية ، والضمير مستغرق عن التحلية ، لأنه لم يضمن إلا بعد أن عرف بحلية ، وهو محتاج إلى التأكيديد ليتأكد الخبر عنه .

ويجوز أن يكون « نحن » فاصلة : لا موضع لها من الإعراب ، و « نزلنا » : الخبر .

ويجوز أن يكون « نحن » رضا بالابتداء ، و « نزلنا » : الخبر ، والجملة : خبر « إن » .

٢٤ — فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً

« أو » : للإباحة ؛ أى : لا تطع هذا للضرب .

وقال الفراء : « أو » ، فى هذا : بمنزلة « لا » ؛ أى : لا تطع من أثم ولا من كفر ، وهو معنى الإباحة التى ذكرناها .

وقيل : « أو » ، بمعنى : « الواو » ، وقوله بعد .

٢٧ — ... ويذرون وراءهم يوماً ثقيلاً

« وراء » بمعنى : قدام وأمام ، وجاز ذلك فى « وراء » لأنها بمعنى التوارى فيما توارى عنك ، فما هو أمامك وقدامك وخلفك ، يسمى : وراءاً ، لتواريه عنك ، و « يوماً » : مفعول ب « يذرون » .

٣٠ — وما تشاءون إلا أن يشاء الله إن الله كان علياً حكماً

« أن » : فى موضع نصب على الاستثناء ، أو : فى موضع خفض على قول الخليل ، بإزالة الحذف ، وعلى قول غيره : فى موضع نصب ، إذا قدرت حذف الحذف ؛ تقديره : إلا بأن يشاء الله .

٣١ — يدخل من يشاء فى رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً

« والظالمين » : نصب على إضمار فعل ؛ أى : ويذهب الظالمين أعد لهم عذاباً ، لأن إعداد العذاب يؤول إلى العذاب ، فلذلك حسن إضمار « ويذهب » ، إذ هو من عليه سياق الكلام .

ولا يجوز إضمار « أعد » ، لأنه : بعدى بلا بحرف ، وإنما يضمن فى هذا وما شابهه فعل يتمدى بغير حرف . مما يدل عليه سياق الكلام وخوى الخطاب .

وفى حرف عبد الله : « والظالمين أعد لهم » .

وقال الكوفيون : إنما انتصب « والظالمين » ، لأن الواو التي معه ظرف للفعل ، وهو « أعد » ، وهذا كلام لا يحصل معناه .

ويجوز رفع « الظالمين » ، على الابتداء ، وما بعده خبره .

وقد سمع الأصمعي من يقرأ بذلك ، وليس بمعمول به في القرآن ، لأنه مخالف للمصحف ولجماعة القراء .

وتد جملة القراء في الرفع بمنزلة قوله « والشعراء يتبعهم الغاؤون » ٣٦ : ٢٢٤ ، وأيسى مثله ، لأن « الظالمين » قبله فعل عمل في مفعول ، فقطعت الجملة عن الجملة ، فوجب أن يكون الخبر في الجملة الأولى في قوله « يدخل من يشاء » وقوله « الشعراء » قبله جملة من ابتداء وخبر ، فوجب أن تكون الجملة الثانية كذلك ، فالرفع هو الوجه في « الشعراء » ، ويجوز للنصب في غير القرآن ، والنصب هو الوجه في « الظالمين » ، ويجوز الرفع في غير القرآن .

### مسورة الرسائل

#### ١ — والمرسلات عرفاً

« عرفاً » : نصب على الحال ، من « الرسائل » ، وهي الرباع تحمل متابعة .

ومن جعل « الرسائل » : الثلاثية ، نصب « عرفاً » ؛ على تقدير : حرف الجر ؛ أى : يرسلهم الله بالعرف ؛ أى : بالمعروف .

#### ٢ ، ٣ — فالعاصفات عصفاً \* والناشرات نشرأ

« عصفاً » و « نشرأ » : مصدران مؤكدان .

#### • — فاللقيات ذكراً

« ذكراً » : مفعول به .

#### ٦ — عذراً أو نذراً

نصباً على الصدر ، فن ضم والضم جعله جمع : عذير ، ونذير ؛ بمعنى : إعتذار وإنذار ، ومن أسكن الدال جاز أن يكون مخففاً من الضم ؛ بمعنى : إعتذار وإنذار ، كما قال : « فكيف كان نكير » ٢٢ : ٤٤ ؛ أى : إنكارى ؛ أى : عاقبة ذلك .

و يجوز أن يكون غير مخفف ، ومكونه أصل ، هل أن يكون مصدراً بمنزلة « نكر » .

#### ٧ — إنما توعدون لواقع

« ما » : اسم « إن » ، و « لواقع » : الخبر ، و « الهاء » : مخوفة من « توعدون » ، وهى صلة « ما » ؛ تقديره : توعدون به . وحذفها من الصلة حسن لطول الاسم ، وقرب منه حذفها من المبتدأ ، ولا يجوز حذفها من الخبر إلا فى شعر ، و « إن » : جواب القسم للتقسم .

#### ٨ — فإذا النجوم طمست

« النجوم » ، عند البصريين : رفع بإضمار فعل ، لأن « إذا » فيها معنى المجازاة ، فهى بالفعل أولى ، ومثله : « إذا للشمس كورت » ٨١ : ١ ، و « إذا السماء انفطرت » ٨٢ : ١ ، و « إذا السماء انشقت » ٨٤ : ١ ، وهو كثير فى القرآن .

وقال الكونيون : ما بعد « إذا » رفع بالابتداء ، وما بعده الخبر ، وجواب « إذا » فى قوله « فإذا النجوم » : مخوف ؛ تقديره : وقع .

وقيل : جوابها : « ويل يومئذ للمكذبين » الآية : ١٥ .

#### ١٣ — ليوم الفصل

« اللام » : متعلقة بفعل مضمر ؛ تقديره : أجلت ليوم الفصل .

وقيل : هو بدل من « أى » الآية : ١٣ ، بإعادة الخافض .

وقيل : « اللام » ، بمعنى : « إلى » .

#### ١٤ — وما أدراك ما يوم الفصل

قد تقدم ذكره فى « الحاقة » السورة : ٩٦ ، وغيرها .

#### ١٥ — ويل يومئذ للمكذبين

« ويل » ، حيث وقع فى هذه السورة وما شابهها : ابتداء ، و « يومئذ » : ظرف عمل فيه معنى « ويل » ، و « للمكذبين » : الخبر .

٢٥ - ألم نجعل الأرض كفاتاً

« كفاتاً » : مفعول ثانٍ لـ « نجعل » ، لأنه بمعنى « يصير » .

٢٦ - أحياء وأمواتاً

حالان ؛ أى : يجمعهم الأرض في هاتين ، والكفت : الجمع .

وقيل : هو نصب بـ « كفات » ؛ أى : يكتف الأحياء والأموات ؛ أى : يضمهم أحياء على ظهرها وأمواتاً في بطنها .

٣٥ - هذا يوم لا ينطقون

ابتداء وخبر ، والإشارة إلى اليوم .

وقراء الأعمش وغيره « يوماً » بالفتح ، فيجوز أن يكون مبنياً عند الكوفيين لإضافته إلى الفعل ، وهو مرفوع في اللفظ .

ويجوز أن يكون في موضع نصب ، والإشارة إلى غير اليوم .

ويجوز أن تكون الفتحة إعراباً ، وهو مذهب البصريين ، لأن الفعل معرب .

وإنما يبنى عند البصريين ، إذا أضيف إلى مبنى ، فتكون الإشارة إلى غير اليوم ، وهو خبر الابتداء على كل حال .

٤٤ - إنا كذلك نجزي المحسنين

« الكاف » : في موضع نصب على اتعت مصدر محذوف ؛ أى : جزاء كذلك نجزي .

٤٦ - كانوا يتمتعوا قليلاً إنكم مجرمون

« قليلاً » : نعت لمصدر محذوف ، أو : لظرف محذوف ؛ تقديره : يتمتعوا قليلاً ، وهو منصوب بـ « تمتعوا » في الوجهين ، إلا أنه يكون مرة مفعولاً به ، ومرة مفعولاً مطلقاً .

### سورة النبأ

#### ١ — عم يتساءلون

أصله : « عن ما » ، حذفت الألف لدخول حرف الجر على « ما » ، وهي استفهام ، للفرق بين الاستفهام والخبر ، والفتحة تدل على الألف .

ووقف عليه ابن كثير بالهاء ، إيمان الحركة ، ثللا يحذف الألف ويحذف ما يدل عليها .

ووقف جماعة القراء غيره بالإسكان .

وكذلك ما شابه من « ما » التي تلامز نفهام ، إذا دخل عليها حرف جر ، هذا حكما ، ولا يجوز إثبات الألف إلا في شعر ، كما لا يجوز حذف الألف إذا كانت « ما » خبراً ، نحو : « وما الله بغافل عما تعملون » ٢ : ٧٤ .

#### ٢ — عن النبأ العظيم

« النبأ » : بدل من « ما » ، بإعادة الحاقض .

وقيل : التقدير : يتساءلون عن الشيء ، ثم حذف الفعل لدلالة الأول عليه ، فـ « عن » ، الأولى : منعتة بـ « يتساءلون » الظاهر ، والثانية : بالضم .

#### ٦ — ألم نجعل الأرض مهاداً

« مهاداً » : مفعول ثانٍ لـ « جعل » ، ومثله « سباتاً » الآية : ٩ ، لأن « جعل » بمعنى « صير » ، ومثله « لباساً » الآية : ١٠ و « معاشاً » الآية : ١١ .

#### ٨ — وخلقناكم أزواجاً

« أزواجاً » : نصب على الحال ؛ أي : ابتدعناكم مختلفين : ذكوراً وإناثاً ، فصراً وطوالاً . و « خلق » : بمعنى : ابتدع ، فلذلك لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد .

#### ١٣ — وجعلنا سراجاً وهاجاً

« سراجاً » : مفعول بـ « جعلنا » ، وهي بمعنى : خلقنا ، يتعدى إلى مفعول واحد ، وليست بمعنى « صيرنا » ، مثل ما تقدم .



١٦ — وجنات ألفاناً

« ألفاناً » : هو جمع « نف » ، يقال : نبات نف وليف ، إذا كان مجتمعاً .  
وقيل : هو جمع الجمع ، كأن الواحد على : ألفاء ونف ، بكسر الهمزة وجر ، ثم يجمع : « نف » على « الفاء » ، كما تقول : قتل وأفقال .

١٨ — يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجاً

« يوم » : يدل من « يوم » الأول ، الآية : ١٧ .

« أفواجاً » : حال من للضمير في « تأتون » .

٢٣ — لا بين فيها أحقاباً

« أحقاب » : ظرف زمان ، ومن قرأه « لبين » شهيد بما هو خليفة في الإنسان ، نحو : حذر ، وفرق ؛ وهو بعيد ، لأن « البت » ليس بما يكون خليفة في الإنسان ، وباب « فعل » إذا هو لما يكون خليفة في الشيء ، وليس « البت » بخليفة ، و « أحقاباً » : ظرف في الوجهين .

٢٤ — لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً

« لا يذوقون » : في موضع الحال من للضمير في « لا بين » .

وقيل : هو نعت لـ « أحقاب » ، واحتمل الضمر ، لأنه فعل لم يجب إظهاره ، وإن كان قد جرى صفة على غير من هو له ، وإنما جاز أن يكون متناز « أحقاب » لأجل الضمير العائد على « الأحقاب » في « فيها » ، ولو كان في موضع « يذوقون » : اسم فاعل ، لم يكن بد من إظهار الضمر ، إذا جعلته وصفاً لـ « أحقاب » .

٢٥ — إلا حمياً وغساقاً

« إلا حمياً » : يدل من « برداً » ، إذا جعلت « البرد » من البرودة ، فإن جعلته « النوم » ، كان « إلا حمياً » استثناء ليس من الأول .

٢٦ — جزاء وفاقاً

« جزاء » : نصب على المصدر .

٢٨ — وكذبوا بآياتنا كذاباً

« كذاباً » : من شدة جعله مصدر : كذب ، زبدت فيه الألف كما زيدت في « إكرام » ، وقولهم « تكذيباً » جعلوا

اتناء عوضاً من تشديد اليين ، واتناء بدل من الألف ، غيروا أوله كما غيروا آخره ، وأصل مصدر الرباعي أن يأتي على عدد حروف الماضي ، بزيادة ألف مع تغيير الحركات ، وقد قالوا : تسكبا ، فأتى للمدر على عدد حروف الماضي بغير زيادة ألف ، وذلك لكثرة حروفه ، وضمت اللام ولم تسكر ، لأنه ليس في الكلام اسم على « يفعل » ، ولم يفتحوا لتلا يشبه للماضي ..

وقراء السكائي « كذاباً » بالتخفيف ، جملة مصدر : كاذب كذاباً .

وقبل : هو مصدر « كذب » ، كقولك : كتب كتاباً .

٢٩ — وكل شيء أحصيناه كتاباً

« كتاب » : مصدر ، لأن « أحصيناه » بمعنى : كتبناه ، و « كل » : نصب بإضمار فعل ؛ أي : وأحصيناه كل شيء أحصيناه .  
ويجوز الرفع بالابتداء .

٣٦ — جزاء من ربك عطاء حساباً

« جزاء » و « عطاء » : مصدران ، و « حساباً » : نعت لـ « عطاء » ، بمعنى : كافياً .

٣٧ — رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطاباً

من رفع « رب » ، فلي إضمار « هو » .

ومن خفضه جملة بدلاً من « ربك » ، و « الرحمن » : نعت لـ « ربك » .

ومن رفعه ورفع « الرحمن » جملة مبتدأ ، و « الرحمن » : خبره ، أو : نعتاً له ، « ولا يملكون » : الخبر ، و « رب السماوات » : بدلاً من « ربك » .

ومن خفض « الرحمن » ورفع « ربا » : جملة نعتاً لـ « ربك » .

ومن خفض « ربا » ورفع « الرحمن » رفعه على إضمار مبتدأ ؛ أي : هو الرحمن ؛ وإن شئت : على الابتداء ، و « يملكون » : الخبر .

٣٨ — يوم يقوم الروح واللائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً

« صفا لا يتكلمون » : حالان .

« إلا من أذن له الرحمن » : من ، في موضع رفع ، بالبدل من الضمر في « يتكلمون » ، أو : في موضع نصب على الاستثناء .

### سورة النازعات

#### ١ - والنازعات غرقا

« غرقا » : مصدر ، ومثله : « نشطا » الآية : ١ ، و « سبعا » الآية : ٢ ، ٣ ، و « سبعا » الآية : ٤

#### ٥ - فالدبرات أمرا

« أمرا » : مفعول به بـ « الدبرات » .

وقيل : هو مصدر .

وقيل : هو نصب ، بإسقاط حرف الجر ؛ أى : بأمر ، وإنما بعد نصبه بـ « الدبرات » ، لأن التدير ليس إلى اللائكة ، إنما هو إلى الله جل ذكره ، فهي برسلة بما يديره الله ويريد ، وليس التدير لها ، إلا أن الجملة على معنى : تدير بأمر الله لها ، وجواب القسم محذوف ؛ تقديره : وهذه المذكورات لتبعن ، ودل على ذلك إنكارهم للبعث في قوله « يقولون أننا لمردودون في الحافرة » الآية : ١٠

وقيل : الجواب في ذلك تغيره .

وقيل : جوابه : « يوم ترجف » ؛ على تقدير : حذف اللام ؛ أى : يوم ترجف .

١٦ ، ١٧ - إذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى \* اذهب إلى فرعون إنه طغى

« طوى » : في موضع خفض ، على البدل من « الوادي » .

ومن كسر الطاء ، وهي قراءة الحسن ، فهو في موضع نصب على المصدر ؛ تقديره : بالوادي للقدس ، مرتين .

ومن ترك صرفه جملة معدولا « كمر » ، وهو معرفة .

ومن صرفه جملة كعظم ، غير معدول .

وقيل : إنما ترك صرفه لأنه اسم لبقعة ، وهو معرفة .

٢٥ - فأتخذ الله نكال الآخرة والأولى

« نكال الآخرة » : مصدر ، وقيل : مفعول من أجله .

٣٠ — والأرض بعد ذلك دحاها

نصب « الأرض » بإظهار فعل يـ-مره « دحاها » ، والرفع جائز على الابتداء ، والنصب عند البصريين الاختيار .

وقال القراء : الرفع والنصب سواء فيه ، ومثله « والجبال أرساها » ٧٩ : ٣٢

٣٣ — منعاً لكم ولأنعامكم

« منعاً لكم » : نصب على المصدر .

٣٧ — فأما من ظنى

« من » : ابتداء ، والخبر : « فإن الجحيم » الآية : ٣٩٩ ، « وما بعده ! » ومثله : « وأما من خاف » الآية : ٤٠ ، نكّن في الخبر حذف عائد به يتم الخبر ؛ وتقديره : فإن الجحيم هي المأوى له ، أو : فإن الجنة هي المأوى له .

وقيل : تقديره : هي مأواه ، والألف واللام : عوض من المحذوف .

٤٢ — يدأثونك عن الساعة أين مرساها

« مرساها » : ابتداء ، و « أين » : الخبر ، وهو ظرف مبنى بمعنى : متى .

٤٣ — قيم أنت من ذكراها

حذفت ألف « ما » كما حذفت من « عم » ٧٨ : ١١ ، وشبهه ، فهو مثله في اللفظ والحكم ، وقد تقدم ذكره .

سورة عبس

٢ — أن جاءه الأعمى

« أن » : منمولى من أجله .

وقيل : هي في موضع خفض ، على إظهار اللام .

وقيل : هي بمعنى « إذا » .

٤ — أو يذكر فتنته الذكرى

« فتنته » : من نصب جملة جواب « لعل » بالنفاء ، لأنه غير موجب ، فأشبه التمني والاستهزاء ، وهو غير معروف عند البصريين ؛ ومن رفع عطفه على « يذكر » .

٨ ، ٩ — وأما من جاءك يسعى \* وهو يخشى

« من » : ابتداء ، و « يسعى » : حال ، وكذلك « هو يخشى » : ابتداء وخبر ، في موضع الحال أيضاً .

١٠ — فأنت عنه تلهي

ابتداء وخبر ، في موضع خبر « من » الآية : ٨ ؛ ومثله : « أما من استغنى \* فأنت له تصدى » الآيتان : ٦ ، ٥ .

١٧ — قتل الإنسان ما أ كفره

« ما أ كفره » : ما ، استفهام ، ابتداء ، و « أ كفره » : الخبر ، على معنى : أى شيء حمله على الكفر مع ما يرى من الآيات الدالات على التوحيد ؟

ويجوز أن يكون « ما » ابتداء ، تعجبا ؛ أى : هر من يتعجب منه فيقال : ما أ كفره ؛ و « أ كفره » : الخبر أيضاً .

٢٠ — ثم السبيل يسره

« الماء » و « السبيل » : مفعولان لـ « يسره » ، على حذف اللام من « السبيل » ؛ أى : ثم للسبيل يسره .

٢٥ — أنا مبينا للآء مبأ

من فتح « أن » جعلها في موضع خفض ، على تقدير « اللام » ؛ أى : لآنا .

وقيل : في موضع نصب ، لعدم اللام .

وقيل : في موضع خفض ، على البدل من « طعامه » الآية : ٢٤ ، لأن هذه الأشياء مشتبهة على الطعام منها ، فيكون معنى « إلى طعامه » : إلى حدوث طعامه كيف يتأق ، فالاشتباك في هذا إنما هو من الثاني على الأول ، لأن الاعتبار إنما هو في الأشياء التي يسكون منها الطعام ، لا في الطعام بعينه .

٣٢ — مناعاً لكم ولأنعامكم

« مناعاً » : نصب على المصدر .



### سورة التکویر

١ - إذا للشمس كورت

قد تقدم الكلام في رفع ما بعد « إذا » في « ولترسلات » السورة : ٧٧ ، وغيرها .

٢١ - مطاع ثم أمين

« ثم » : ظرف مكان .

٢٤ - وما هو على التيب بضين

« دخول » على « بدل على أن » ضيناً « بأشهاد » بمعنى : يخيل ؛ يقال : بخلت عليه ، ولو كان بالقاء بمعنى : متهم ، اسكن بالياء ، كما يقال : هو متهم بكذا ، ولا يقال : على كذا ، لكن لا يجوز أن يكون في موضع الباء فتحسن القراءة بالظاء .

٢٦ - فإين تذهبون

حقه أن يكون : فإلى أين تذهبون ؟ لأن « ذهب » لا يتعدى ؛ وتقديره : فإلى أين تذهبون ؟ لكن حذف « إلى » ، كما قلوا : ذهبت الشام ؛ أى : إلى الشام .

وحكى القراء : أن الحرف يحذف مع : « انطلق » و « خرج » ، تقول : انطلقت الشام ؛ أى : إلى الشام وخرجت السوق ، أى : إلى السوق .

ولم يجد سيبويه من هذا غير : ذهبت الشام ، أى : إلى الشام ؛ ودخلت البيت ، أى : إلى البيت .

٢٩ - وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين

« أن » : في موضع خفض ، بإضمار « الباء » ، أو : في موضع نصب ، يحذف الحافض .

### سورة الانطار

٦ - يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم

« ما » : استفهام ابتداء ، و « غرك » : الخبر .

١٧ — وما أدراك ما يوم الدين

قد تقدم الكلام فيه وفي نظيره في « الحاقة » السورة : ٦٩ ، وفي « الواقعة » السورة : ٥٦ ، وغيرهما .

١٨ — يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله

« يوم » : من فتحه جعله في موضع رفع على البدل من « يوم - الآية : ١٨ » انتهى قبله ، أو في موضع نصب على الظرف ، أو على البدل من « يوم الدين » الأول ، الآية : ١٥ .

وهو مبنى عند الكوفيين لإضافة الفعل ، ومغرب عند البصريين نصب على البدل من « يوم الدين » الأول ، ويجوز نصبه على الظرف للجزاء ، وهو الدين ، وإنما لم يكن مبنياً عندهم ، لأنه أضيف إلى مغرب ، وإنما يبنى إذا أضيف إلى مبنى .

ومن رفعه جعله بدلاً من « يوم الدين - الآية : ١٨ » قبله .

ومحذور أن يرفع على إضمار : « هو » .

— ٨٣ —

سورة المطففين « التطفيف »

١ — ويل للمطففين

ابتداء وخبر ، والخبر في « ويل » وشبهه ، إذا لم يكن متناقضاً أو مريباً ، النصب ، نحو قوله : « ويلكم لا تقفوا » ٢٠ : ٦١

و « ويل » : أصله مصدر ، من فعل لم يستعمل .

وقال المبرد : في « ويل للمطففين » ، وفي « ويل يومئذ للكافرين » الآية : ١٠ ، وشبهه : لا يجوز فيه إلا الرفع ، لأنه ليس بدعاء عليهم ، إنما هو إخبار أن ذلك ثبت لهم ، ولو كان المصدر من فعل مستعمل كان الاختيار فيه ، إذا أضيف أو عرف بالآلف واللام : الرفع ، ويجوز النصب : نحو : الحمد لله ، واشكر لزيد ، الرفع الاختيار ؛ فإن نكر فالاختيار فيه النصب ، ويجوز الرفع ، نحو : حمد الله ، وشكر آله ، الاختيار : النصب ؛ ضد الأول .

٢ — الذين إذا اختلفوا على الناس يستوون

« على الناس » : على ، في موضع « من »

### ٣ - وإذا كالوهم أو وزنهم يخسرون

يجوز أن يكون « هم » ضميراً مرفوعاً مؤكداً للواو في « كالوا » ، و « وزنوا » ، فيكتب بالالف .  
ويجوز أن يكون ضمير مفعول في موضع نصب بـ « كالوا » ، و « وزنوا » ، فيكتب بغير الف بعد الواو ، وهو في المصحف بغير الف بعد الواو .

و « كال » و « وزن » : يتعديان إلى مفعولين ، أحدهما بحرف جر والآخر بغير حرف جر .

٤ ، ٥ ، ٦ - ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون \* ليوم عظيم \* يوم يقوم الناس  
لرب العالمين

« يوم » : نصب على الظرف ، والسامل فيه فعل دل عليه « مبعوثون » ؛ أي : يبعثون يوم يقوم الناس .  
ويجوز أن يكون بدلاً من ل « يوم » ، على الوضع .

وهو مبنى عند الكوفيين على الفتح ، وموضعه نصب على ما ذكرناه ؛ ومعرّب منصوب عند البصريين .

### ٧ - كلا إن كتاب الفجار لني سجين

« سجين » : هو فعل من « السجل » ، والتون بدل من التلام .  
وقيل : فيل : من « السجن » .

### ٨ - وما أدراك ما سجين

قد تقدم الكلام فيه وفي نظيره في « الحاقة » السورة : ٦٩ ، وغيرها .

### ٩ - كتاب مرقوم

« كتاب » : رفع على أنه خبر « إن » ، والظرف ملغى ، أو يكون : خبراً بعد خبر ، أو : على إضمار « هو » .

### ١٣ - إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين

« أساطير » : رفع على إضمار : « هذه » .

### ١٧ - ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون

« هذا الذي » : ابتداء وخبر ، في موضع المامول الذي لم يسم فاعله ، عند سيويه .

وقال البرد : المصدر مضمّر ، يقوم مقام الفاعل ، ولا نقرم الجملة عنده مقام الفاعل .

١٨ - كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين

« عليين » : جمع لا واحده ، كـ « عشرين » ، جرى مجراه .

وقد قيل : إن « عليين » : صفة للملائكة ، فذلك جمع بالواو والنون .

٢٧ ، ٢٨ - ومزاجه من تسنيم \* عينا يشرب بها المقربون

انتصب « عين » عند الأخلص بـ « يستقون » .

وعند اللبرد ، بإضمار : « أعنى » .

وعند الفراء : « بتسليم » : على أن « تسنيم » اسم للماء الجاري من علو ، كأنه يجري من علو الجنة ، معرفة ؛

تقديره : ومزاجه من الماء العالى جارياً من علو .

« يشرب بها » : نعت لـ « عين » ، و « بها » ، بمعنى : منها .

## - ٨٤ -

### سورة الانشقاق

١ ، ٢ - إذا السماء انشقت \* وأذنت لربها وحقت

يرتفع ما بعد « إذا » على إضمار فعل ، عند البصريين .

وعند الكوفيين : ابتداء وخبر ، والعامل في « إذا » : اذكر .

وقيل : العامل : انشقت .

وقيل : العامل : « لعلاه » الآية : ٦ ، وجواب « إذا » : أذنت ؛ على تقدير زيادة الواو .

وقيل : الجواب محذوف ، ومثله « إذا » الثانية ، الآية : ٣ .

وقيل : جوابها : « أتت » ، على حذف الواو .

وقيل : الجواب مضمرة .

وقيل : الجواب : « أذنت » الثانية ، الآية : ٥ ، على حذف الواو .

وإنما نحتاج « إذا » إلى جواب ، إذا كانت للشرط ، فإن عمل فيها ما قبلها لم يمتنع إلى جواب ولم تكن للشرط .

٦ - يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ

« فَمُلَاقِيهِ » : رَفَعَ ، عَلَى إِضْمَارٍ : فَأَنْتَ مُلَاقِيهِ .

٧ - فَأَمَّا مِنْ أَوْفَىٰ كِتَابِهِ يَمِينِهِ

« مِنْ » : رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَمَا يَبْدُهَا الْخَبَرُ .

٩ - وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مُسْرُورًا

« مُسْرُورًا » : حَالٌ مِنَ الْمَضْمَرِ فِي « يَنْقَلِبُ » .

١٠ - وَأَمَّا مِنْ أَوْفَىٰ كِتَابِهِ وَرَاءَ ظَهْرِهِ

« مِنْ » : رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَمَا يَبْدُهَا الْخَبَرُ .

١٤ - إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْمُورَ

« أَنْ » : سَدَّتْ سِدَّ الْفَعُولَيْنِ لـ « ظَنَّ » .

٢٠ - فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

« مَا » : اسْتِفْهَامُ ابْتِدَاءٍ ، وَ « لَهُمْ » : الْخَبَرُ ، « وَلَا يُؤْمِنُونَ » : حَالٌ مِنَ الْهَاءِ وَالْمِيمِ ، وَالْعَامِلُ فِيهِ مَعْنَى الْاسْتِفْهَامِ الَّتِي تَمَلَّكَتْ بِهِ اللَّامُ فِي « لَهُمْ » .

٢٥ - إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ

« الَّذِينَ » : نَسَبٌ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ مِنَ الْهَاءِ وَالْمِيمِ فِي « نَبَشُرُهُمْ » الْآيَةُ : ٢٤ .

وَقِيلَ : « م » : اسْتِثْنَاءٌ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ .

### سُورَةُ الْبُرُوجِ

١ - وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ

جَوَابُهُ : « قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ » الْآيَةُ : ٤ ؛ أَيْ : لَقَتْلُ .

وَقِيلَ : جَوَابُهُ « إِنْ بَطَشَ رَبُّكَ لِشَدِيدِ » الْآيَةُ : ١٣

وَقِيلَ : الْجَوَابُ مَحْذُوفٌ .



٢ - واليوم الموعود

« الموعود » : نعت لـ « اليوم » ، وثم ضمير محذوف به تم الصلاة ؛ تقديره : الموعود به ، ولولا ذلك ما صحت الصفة ، إذ لا ضمير يعود على الموصوف من صفته .

٥ - النار ذات الوقود

« النار » : بدل من « الأخدود » الآية : ٤ ، وهو بدل الاشتمال .

وقال الكوفيون : هو خفض على الجوار .

وقال بعض أصحاب البصريين : هو بدل ؛ ولكن تقديره : قتل أصحاب الأخدود نارها ، ثم صارت الألف واللام بدلا من الضمير .

وتدبره بعض البصريين : قتل أصحاب الأخدود والنار التي فيها .

١٥ - ذو العرش المجيد

« المجيد » : من خفضه جملة نعتاً لـ « العرش » .

وقيل : لا يجوز أن يكون نعتاً لـ « العرش » ، لأنه من صفات الله جل ذكره ، وإنما هو نعت لـ « رب »

في قوله : « إن بطش ربك لشديد » الآية : ١٢ .

ومن رفعه جملة نعتاً لـ « ذو » ، أو : خبراً بعد خبر .

١٦ - فقال لما يريد

« فقال » : رفع على إضمار « هو » ، أو : على أنه خبر بعد خبر ، أو : على البدل مما قبله من « ذو العرش » .

١٨ - فرعون وتمود

بدل من « الجنود » الآية : ١٧ ، في موضع خفض ، أو في موضع نصب عنى : « أعق » ، ولا ينصرفان للتعريف والمبجمة في « فرعون » ، والتأنيث في « تمود » والتعريف ، إذ هو اسم للقبيلة .

٢٢ - في لوح محفوظ

« محفوظ » : من رفعه جملة نعتاً لـ « قرآن » الآية : ٢١ ؛ ومن خفضه جملة نعتاً لـ « لوح » .

### سورة الطارق

٤ - إن كل نفس لما عليها حافظ

من قرأ بتخفيف « لما » جعل « ما » زائدة ، و « إن » مخففة من الثقيلة ، ارتفع ما بعدها لتقصها ، وهي جواب القسم ، كأنه قال : إن كل نفس لمليها حافظ ، وتصحيحه : إنه لملي كل نفس حافظ ، و « حافظ » : مبتدأ ، و « عليها » : الخبر ؛ والجملة : خبر « كل » ، ودخلت اللام للترق بين « إن » المخففة من الثقيلة وبين « إن » بمعنى « ما » النافية .

ومن شدد « لا » جعل « لما » بمعنى : إلا ، و « أن » بمعنى : ما ؛ تقديره : ما كل نفس إلا عليها حافظ . وحكي سيويه : نددتك بالله لما فعلت ؛ أى : إذا فعلت .

٨ ، ٩ - إنه على رجهه لقادر « يوم تبلى السرائر

« يوم » : ظرف ، والمامل فيه « لقادر » ، ولا يعمل فيه « رجهه » ، لأنك كنت تفرق بين الصلة والموصول بخبر « إن » ، وهذا على قول من قال « رجهه » بمعنى : بهته وإحيائه بعد موته .

ومن قال « رجهه » بمعنى : رده لما في الإحليل ، أو على حبس الماء فلا يخرج من الإحليل ، نصب « يوماً » بفعل مضمَر ؛ أى : اذ كر يوم تبلى ؛ ولا يعمل فيه « لقادر » ، لأنه لم يرد أنه يقدر على رد الماء في الإحليل وغير ذلك يوم القيامة ، إنما أخبر بذلك أنه يقدر عليه في الدنيا لو شاء ذلك .

### سورة الأعلى

٥ - فجعله غثاء أحوى

« الماء » و « غثاء » : مفعولان بـ « جعل » ، لأنه بمعنى : « صبر » ، و « أحوى » : نعت لـ « غثاء » ، و « أحوى » ، بمعنى : أود .

وليل : أحوى : حال من « المرعى » ، و « أحوى » : بمعنى : أخضر ؛ أى : أخرج المرعى في حال خضرة فجعله غثاء . والغثاء : المشيم ، كثاء السيل .

٧٤٦ — منقرتك فلا تلى \* إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر وما يخفى

«لا» : بمعنى : « ليس » ، وهو خبر ، و « ليس » : بمعنى النفي ، إذ لا يجوز أن ينهى الإنسان عن الدسيان ، لأنه ليس باختياره .

« ما » : في موضع نصب على الاستثناء ؛ أى : لست تلى إلا ما شاء الله أن يرفع تلاوته وينسخه بغير بدل .  
وقيل : تلى ، بمعنى : ترك ، فيكون المعنى : إلا ما شاء الله ، وليس يشاء الله أن تلى منه شيئاً ، فهو بمنزلة قوله في « هود » في الموضعين « خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك » الآية : ١٠٧ ، قيل معناه : إلا ما يشاء ربك وليس يشاء جلى ذكره ترك شيء من الخلود ، لتقدم مشيئته لهم بالخلود .  
وقيل : « إلا ما شاء الله » : استثناء من « فجعله غثاء أحوى » الآية : ٥ .

### سورة الفاشية

٢ — وجوه يومئذ خاشعة

« خاشعة » : خبر « وجوه » ، وذلك في الآخرة .

٣ — عاملة ناصية

« عاملة » : رفع على إضمار « هي » ، وذلك في الدنيا ، فتقف ، على هذا التأويل ، على « خاشعة » .  
ويجوز أن تكون « عاملة » : خبراً بعد خبر عن « وجوه » ، فيكون العمل في النار ، لما لم يعمل في الدنيا ، أعمالها لله في النار ، وهو قول الحسن وقادة ، ولا تقف ، على هذا ، على « خاشعة » .

٩٤٨ — وجوه يومئذ ناعمة \* لعبها راضية

« وجوه » . . ناعمة : ابتداء وخبر ، و « راضية » : خبر ثان ، أو على إضمار : « هي » .

٢٣، ٢٢، ٢١ — قد ذكر إنما أنت مذكر \* لست عليهم بمسيطر \* إلا من تولى وكفر

« من » : في موضع نصب ، على الاستثناء النقطع .

وقيل . هو استثناء من الخبر على إضمار بعد « تذكر » ؛ أي : تذكر عبادي إلا من تولى ، أو على إضمار بعد « تذكر » ؛ أي : إنما أنت مذكر الناس ، إلا من تولى .

وقيل : في موضع خفض ، على البدل من الماء والميم في « عليهم » .

## ٢٥ — إن إلينا إوابهم

« إوابهم » : قرأه أبو حمزة بتشديد الياء ، وفيه بعد ، لأنه مصدر : آب يؤوب إياباً ، وأصل « الياء » أولاً : واو ، لكن اتقلت « ياء » لانكسار ما قبلها ، وكان يلزم من شدد أن يقول : أوابهم ، لأنه من الواو ، ويقول : إوابهم ، فيبدل من أول الشدة ياء ، كما قالوا : ديوان ، والأصل : دوان .

## سورة الفجر

### ٦ ، ٧ — ألم تر كيف فعل ربك بعاد \* إرم ذات الجوار

« إرم » : في موضع نصب ، خفض على التثنية لـ « عاد » ، أو : على البدل ، ومعنى « إرم » : التقدمة .

ومن جمل « إرم » مدينة ، قدر في الكلام حذفاً ؛ تقديره : بمدينة عاد إرم .

وقيل : تقديره : بهاد صاحبة إرم .

« وإرم » : مؤنثة معرفة ، على هذا القول ، فلذلك لم ينصرف ، وانصرف « عاد » ، لأنه مذكر خفيف .

### ٩ — ونمود الذين جابوا الصخر بالواد

« ونمود » : لم ينصرف ، لأنه اسم للقبيلة ، وهو معرفة ، وموضعه خفض على العطف على « عاد » ، و « الذين » :

في موضع التثنية لـ « نمود » ، أو : في موضع نصب على : « أعنى » ، أو : في موضع رفع على « هم » .

### ١٨ — ولا تحاضون على طعام للسكين

مفعول « تحاضون » محذوف ؛ تقديره : ولا تحضون الناس — أو : أنفسكم — على طعام .

ومن قرأها « تحاضون » لم يقدر حذف مفعول ، إنما هو تحاضون فيما بينكم على الخبر ، لا يتعدى .

٢٢ - وجاء ربك واللاك صفا صفا

« صفا صفا » : حال .

٢٣ - وجيء يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى

« بجهنم » : فى موضع رفع ، مفعول لما لم يسم فاعله .

وقيل : الصدر مضمر ، وهو المفعول لما لم يسم فاعله .

ويجوز أن يكون المفعول « يومئذ » ، بدلا من الأول .

وقيل : العامل فيه « يتذكر » .

« وأنى له الذكرى » : الذكرى ، رفع بالابتداء ، و « أنى له » : الخبر .

### سورة البلد

١ - لا أقسم بهذا البلد

« لا » : زائدة .

وقيل : هى بمعنى « إلا » .

وقيل : لا ، غير زائدة ، وهى رد لكلام قبله ، و « البلد » : نعت لـ « هذا » ، أو : بدل ، أو : عطف بيان .

٥ - أيعجب أن لن يقدر عليه أحد

« أن » : سدت مسد مفعولى « عجب » ، ومثله « أن لم يره » الآية : ٧ ، وأصل « يره » : يراه ، ثم حذف الهمزة وحذفت الألف للجزم .

١٢ ، ١٣ - وما أدراك ما العقبة \* فك رقبة

« فك رقبة » : بدل من « العقبة » ، أو : على إضمار : هى فك ، ابتداء وخبر .

١٦ ، ١٥ - يتيمًا ذا مفرقة \* أو مسكينًا ذا متربة

« يتيمًا » : نصب بـ « إطعام » ، و « أو مسكينًا » : عطف عليه .



- ٩١ -

سورة الشمس

١٠، ٩ — قد أفلح من زكاهها \* وقد خاب من دساها

في « زكاهها » : ضمير « من » ، وبه تم العلة ؛ أي : من زكى نفسه بالعمل الصالح .  
« وقد خاب من دساها » ؛ أي : أخفى نفسه بالعمل السيئ .

وليل : إن في « زكاهها » و « دساها » : ضمير يعود على الله عز وجل ؛ أي : قد أفلح من زكاه الله ، وقد خاب من خذله الله .

وهنا يعد ، إذ لا ضمير يعود على « من » من صلتها ، وإنما يعود الضمير على اسم الله جل ذكره .  
ولكن إن جمعت « من » اسماً للنفس ، واثبت على المعنى . نقلت : زكاهها ودساها ، جاز : لأن الهاء واللام يعود على « من » حينئذ ، فيصلح الكلام ، كأنه في التقدير : قد أفلحت النفس التي زكاهها الله ، وقد خابت النفس التي خذلها الله وأخذهاها .

ومعنى « دساها » : أخفاها بالعمل السيئ ، أو تكون « من » بمعنى الفرقة ، أو للطائفة ، أو الجماعة ، يعود « الهاء » في « دساها » و « زكاهها » على « من » ، ويحسن الكلام بأن يكون الضمير في « زكاهها » و « دساها » قد جل ذكره .

و « دساها » ، أصله : دسها ، من : دسست الشيء : أخفيت ، لكن أبدلوا من السين الأخيرة ياء ، وقابت ألفا ، لتحركها وانفتاح ما قبلها .

١٣ — فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها

« ناقة الله » : نصب على الإغراء ؛ أي : احذروا ناقة الله ، و « سقياها » ، في موضع نصب ، عطف على « ناقة » .

١٤ — فكذبوه فمقروها فندم عليهم ربهم بذنبهم فسواها

« سواها » : الهاء ، تعود على « الندمة » ، ودل على ذلك قوله « فندم » ؛ أي : سوى يذنبهم في العقوبة .

١٥ — ولا يخاف عقباها

من قرأه بالفاء ، فالفعل لله جل ذكره ، ومن قرأه بالواو ، فالفعل للمعاقرة ؛ أي : انبت أشقاها ولا يخاف عقباها .

ويجوز أن يكون من قرأه بالواو ، جعل للفعل لله .

- ٩٢ -

سورة الابل

٣ ، ٤ — وما خلق الذكر والأنثى \* إن سميع لشنق

« ما » والنعل : مصدر ؛ أى : وخلق الذكر .

وقبل : ما ، بمعنى « من » ، أئسم الله جل ذكره بنفسه . و « إن سميع » : هو جواب القسم .

ونيل : ما ، بمعنى « الذى » .

وأجاز الفراء خفض « الذكر والأنثى » : على البدل من « ما » ، جعلها بمعنى « الذى » .

٥ و ٦ و ٧ — فأما من أعطى واتقى \* وصدق بالحق \* فسنبهه لليسرى

« من » : رفع بالابتداء ، و « فسنبهه » : الخبر ، وهو شرط وجوابه ، ومثله : « وأما من بخل » الآية : ٨

١١ — وما ينهى عنه ماله إذا تروى

« ما » : فى موضع نصب على « ينهى » ، وهى استفهام عمل فيه ما بعده .

ويجوز أن تكون « ما » نافية ، حرفاً ، ويحذف مفعول « ينهى » أى : وليس ينهى عنه ماله شيئاً إذا هلك .

١٢ — إن علينا للهدى

« الهدى » : اسم « إن » ، « وعلينا » : الخبر ، ومثله : « وإن لنا للآخرة » الآية : ١٣ ، ولام التأكىد

تدخل على الابتداء وعلى اسم « إن » إذا تأخر ، وعلى خبر « إن » إلا أن يكون ماضياً ، أو يكون ظرفاً لـ « إن » ،

وعلى الظرف إذا وقع موقع الخبر ، وإن لم يكن خبراً ، وكان الخبر بعده .

٢٠ — إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى

« ابتغاء » : نصب على الاستثناء المتقطع .

وأجاز الفراء ، الرفع فى « ابتغاء » على البدل من موضع « نعمة » الآية : ١٩ ، وهو بعيد .

- ٩٣ -

سورة الضحى

٣ - ما ودعك ربك وما قلى

« ما » : جواب القسم .

« ودعك » لا يستعمل إلا بالتشديد ، لا يقال : ودع .

قل سيبريه : استغنوا عنه بـ « ترك » .

« ما قلى » : المفعول محذوف ؛ أى : وما فلاك ؛ أى : وما أبغضك .

٥ - ولسوف يطمبك ربك فترضى

المفعول الثانى محذوف ، كما تقول : أعطيت ، ونسكت ؛ فالتقدير : يطمبك ما تريد فترضى .

٦ - ألم يجدك يتيما فآوى

الكاف ، و « يتيما » : مفعولان لـ « يجد » ، ومنه : « ووجدك ضالا » الآية : ٧ ، و « ووجدك عائلا » الآية : ٨

٩ - فأما اليتيم فلا تقهر

« اليتيم » : نصب بـ « تقهر » ، وحقه التأخير بعد الفاء ؛ وتقديره : مهما يكن من شيء فلا تقهر اليتيم ، ومنه : « وأما

السائل فلا تقهر » الآية : ١٠ ، ولو كان مع « تقهر » و « تقهر » : هاء ، لكان الاختيار فى « اليتيم » و « السائل » :

الرفع ، ويجوز نصب ؛ ولا يجوز مع حذف « الهاء » إلا النصب .

و « اليتيم » و « السائل » : اسمان بدلان على الجنس .

١١ - وأما بنعمة ربك فحدث

« : إباء ، متعلقة بـ « حدث » ؛ وتقديرها أن تكون بعد الفاء ؛ والتقدير : مهما يكن من شيء فحدث .

- ٩٤ -

سورة الشرح

١ - ألم نشرح لك صدرك

« ألم » : الألف ، قلب الكلام من النفي فترده إيجابا .

سورة التين

٢ - وطور سينين

هذه ثمة في « سينا » ، وقد تقدم ذكره في سورة « المؤمنين » الآية : ٢٠ .

٣ - وهذا البلد الأمين

« هذا » : الاسم من « هذا » : ذا ، عند البصريين ؛ و « اقال » وحدها ، عند الكوفيين ، وهو اسم مبهم مبنى ، وإنما بنى لأنه مسمى بعينه ، بل ينتقل إلى كل مشار إليه فلا يستقر على شيء بعينه ، فخالف الأسماء في مشابهة الحروف ، لأن الحروف مخالفة للأسماء ، فبنى كما بنيت الحروف .

وقال القراء : إنما لم يعرب لأن آخره ألف ، والألف لا تتحرك .

وهذا قول ضعيف يلزم منه بناء « موسى » : و دعاء : وشبههما .

٧ - لما يكذبك بعد بالدين

« ما » : استفهام ، رفع بالابتداء ، و « يكذبك » : الخبر .

٨ - أليس الله بأحكم الحاكمين

« أحكم » : انصرف ، وهو على وزن الفعل ، لأنه أخيف فخرج عن شبه الأفعال ، لأنها لا تنضاف ، فانصرف إلى الحفص .

سورة الماعن

١ - اقرأ باسم ربك الذي خلق

دخلت الباء في « باسم » لتدل على الملازمة والتكرار ، ومثله : أخذت بالخطام ؛ فإن قلت : اقرأ اسم ربك ، وأخذت الخطام ، لم يكن في الكلام ما يدل على لزوم الفعل وتكريره .

وأجاز النحويون : اقرأ بهذا ، بحذف المعزة ، على تقدير إبدال الألف من المعزة قبل الأمر ، كما قال تعالى .

« أتستبدلون الذى هو أدنى » ٢ : ٦١ ، نالآلف فى « أدنى » ، على قول جماعة ، ببدل من همزة ، وهو من الدناءة ، فلما دخله الأمر حذفت الألف للبناء .

وهو مبنى عند البصريين ، ومغرب عند الكوفيين .

٣ - اقرأ وربك الأكرم

« وربك الأكرم » : ابتداء وخبر فى موضع الحال ، من الضمير فى « اقرأ » .

٧ - أن رآه استغنى

« أن » : مفعول من أجله ، و « الهاء » ، و « استغنى » مفعولان : « ل » « رأى » ، و « رأى » : بمعنى : علم ، يتعدى إلى مفعولين .

وقد قرأ قبل عن ابن كثير : « أن رآه » بغير ألف بعد الهمزة ، كأنه حذف لام الفعل ، كما حذفت فى « حاش لله » .

وحكى حذنها عن العرب .

وقيل : إن الهمزة سهلت على البدل ، فاجتمع اللان ، فحذفت الثانية لالتقاء الساكنين ، فلما نقصت الكلمة ردت الهمزة إلى أصلها .

وقيل : إنما حذفت الألف لسكونها وسكون السين بعدها ، لأن الهاء حرف خفي لا يعتد به ، ويجرى الوقف على لفظ الوصل ، فحذفت فى الوقف كما حذفت فى الوصل ، لكلا يختلف .

وقيل : إنما حذفت الألف لأن مضارع « رأى » قد استعمل بحذف عينه ، بعد إلقاء حركته على ما قبله ، استعمالاً صار فيه كالأصل لا يجوز غيره ، فقالوا : ترى ، جبرى الماضى على ذلك ، فلم يمكن حذف العين ، إذ ليس قبلها ساكن تلقى عليه الحركة ، فحذفت اللام .

٩ - أرايت الذى ينهى

« أرايت » : الياء ، ساكنة لا يجوز غيره ، لاتصال الناصب بالنوع بها ، ومن لم يهزم « أرايت » جعل الهمزة بين الهمزة والألف .

وقيل : أبدل منها ألها .



والأول هو الأصل .

١٥ - كلا لئن لم ينته لنسفنا بالناصية

« لنسفنا » : هذه النون هي نون التثنية كيد الخفية ، دخلت مع لام القسم ، والوقف عليها ، إذا انفتح ما قبلها ، بالألف ، وتحذف في الوقف إذا انضم ما قبلها ، أو تكسر وبرد ما حذف من أجلها .

- ٩٧ -

### سورة القدر

١ - إنا أنزلناه في ليلة القدر

« أنزلناه » : الهاء ، تعود على القرآن ، وإن لم يجر له ذكر ، إذ قد فهم للمعنى .

٢ - وما أدراك ما ليلة القدر

« ما » الأولى : استفهام ، ابتداء ، و « أدراك » : فعل ، وفيه ضمير الفاعل يعود على « ما » ، والكاف : مفعول أول لـ « أدراك » ، و « ما » الثانية : استفهام ، ابتداء ثان ، و « ليلة » : خبر عن الثاني ، والجملة : في موضع المفعول الثاني لـ « أدراك » ، و « أدراك » ومفعولها : خبر الأولى ، ومثله : « وما أدراك ما القارعة » ١٠٩ : ٣ ، وقد تقدم الكلام على هذا في « الحاقة » السورة : ٦٩ ، وفي غيرها .

٥ - سلام هي حتى مطلع الفجر

« سلام هي » : ابتداء وخبر .

« حتى مطلع الفجر » : الأصل في قياس « مطلع » فتح اللام ، لأن اسم المكان والمصدر من فعل يفعل : للفعل ، وقد شذت تأتي فيها الكسر ، لغة ، نحو : السجد .  
وقرأ الكسائي « مطلع » ، بكسر اللام ، جملة مما خرج عن قياسه .

- ٩٨ -

### سورة البينة

١ ، ٢ - لم يكن الدين كافرين من أهل الكتاب ولشركين منكم حتى

تأتيهم البينة رسول من الله يتلو صحفاً مطهرة

« لم يكن » : كسرت النون لكونها وسكون اللام بعدها ، وأصلها السكون بحزم ، وحذفت الواو قبلها لكونها وسكون

النون ، ولم ترد الواو عند حركة النون ، لأن الحركة عارضة لا يعتد بها ، ومثله : « قم الليل » ٧٣ : ٢ ، وهو كثير في القرآن في كل فعل مجزوم ، أو مبنى وعينه واو أو ياء ، أو ألف مبدلة من أحدهما ، ولا يحسن حذف النون في هذا « من يكن » على لغة من قال : لم يك زيد قائماً ، لأنها قد تحركت ، وإنما يجوز حذفها إذا كانت ساكنة للوصل ، فتشبه بحروف الدوالين ، فتحذف للمساواة وللكثرة الاستعمال ، وإذا تحركت زالت المشابهة فامتنع الحذف في الشعر ، فقد أتى حذفها بعد أن تحركت لا لبقاء الساكنين .

« وللمشركين » : عطف على « أهل » ، ولا يحسن عطف « المشركين » على « الدين » ، لأنه يناقض المعنى ، ويصير لمتبركون من أهل الكتاب ، ويسوا منهم .

« متفكرين » : معناه : متفكرين بعضهم بعضاً ؛ أى : متفكرين ، ودل على ذلك قوله بعد ذلك : « وما تفرق الدين » أوتوا الكتاب « الآية : ٤ ، فبدلاً من قولهم : قد اتفك الشيء من الشيء ، إذا فارقته ، فلا يحتاج إلى خبر ، إذ كان بمعنى : زائلين ، ولو كان بمعنى الاستمرار لاحتاج إلى خبر ، لأنه من أخوات « كان » .

٢ — رسول من الله يتلو صحفاً مطهرة

« رسول » : بدل من « البينة » الآية : ١ ، أو رفع على إضمار : هي رسول ، و « يتلوا » : في موضع رفع ، على التعت لـ « رسول » ، وفي حرف أبي : « رسولا » ، بالنصب على الحال .

٣ — فيها كتب قيمة

ابتداء وخبر ، في موضع التعت لـ « صحف » الآية : ٢

٥ — وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة

« مخلصين » ، و « حنفاء » : حالان من الضمر في « يعبدوا » .

« دين القيمة » : دين ، خبر « ذلك » ، و « القيمة » : صفة قامت مقام موصوف ؛ تقديره : دين الملة القيمة ؛ أى : المستقيمة .

وقيل : تقديره : دين الجماعة القيمة

٦ — إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية

« المشركين » : في موضع خفض ، عطف على « أهل » ، كما في الآية الأولى في علته .

٨ - جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا

رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه

« جزاؤهم عند ربهم » : ابتداء ، و « جنات » : خبره ؛ أى : دخول جنات ، و « تجري » : نعت لـ « جنات » ،  
و « خالدين » : حال من الماء والماء في « جزاؤهم » .

وجاز ذلك ، لأن المصدر ليس بمعنى « أن يفعل » فيحتاج إلى ما يفرق بينه وبين ما يتعلق به ، إنما يتنع  
أن يفرق بينه وبين ما يتعلق به إذا كان بمعنى « أن فعل » ، وليس هذا منه ؛ و « أبدا » : ظرف زمان .

- ٩٩ -

### سورة الزلزلة

١ - إذا زلزلت الأرض زلزالها

« إذا » : ظرف زمان مستقبل ، والعامل فيه « زلزلت » ، وجاز ذلك لأنها بمعنى الشرط ، وما بعدها في تقدير  
مجزوم لها ، فكما جاز عملها فيما بعدها جاز عمل ما بعدها فيها ، كما يعمل في « ما » و « من » اللتين للشرط  
ما بعدها ، ويحملان هما فيما بعدها ، تقول : من يكرم أكرمه ، وما فعل أفعل ، فـ « ما » و « من » : في موضع  
نصب بالفعل المجزوم الذي بعدها ، وهما جزما ما بعدهما ، فجرت « إذا » ، إذ كانت بمعنى الشرط على حكم « ما »  
و « من » ، وإن كانت في التقدير مضافة إلى الجملة بعدها .

« زلزالها » : مصدر ، كما تقول : ضربتك ضربك ، ومن إضافته إلى الضمير لتعلق رؤوس الآي  
على لفظ واحد .

والزلال ، بالفتح : اسم ؛ وبالكسر : مصدر .

وقيل : هما جميعا مصدر .

وقد قرأ عاصم الجحدري : « زلزالها » ، بالفتح .

٢ - وقال الإنسان ما لها

« ما لها » : ابتداء ، استفهام تام ، و « لها » : الخبر .

٦ — يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم

« أشتاتا » : حال من « الناس » .

٧ ، ٨ — فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره \* ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره

« فمن يعمل » : من ، شرط ، وهو اسم تام مبتدأ ، و « يره » : الخبر ، ومثله الثاني .

- ١٠٠ -

### مسورة الماديات

١ — والماديات ضبجاً

« ضبجاً » : مصدر ، في موضع الحال .

٢ — فاللوريات قدحاً

« قدحاً » : مصدر محض ، لأن ف « اللوريات » بمعنى : ذ . « انتقادات » .

٣ — فالفيريات صبجاً

« صبجاً » : ظرف زمان ، عمل فيه « فالفيريات » .

٤ — فاثرن به نغمأ

« نغمأ » : مفعول به بـ « اثرن » .

٥ — فوصطن به جمأ

« جمأ » : حال .

٩ ، ١٠ ، ١١ — أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور \* وحصل ما في الصدور \*

إن ربهم يومئذ لحبير

العامل في « إذا » ، عند البرد : « بعثر » ولا يعمل فيه « يعلم » ، ولا « خير » ، لأن الإنسان لا يراده الله العلم والاعتبار ذلك الوقت ، إنما يعتبر في الدنيا ويعلم ، ولا يعمل ما بهد « إن » فيها قبلها ، لوقفت : يوم الجمعة إن زيدا قائم ، لم يجز إلا على كلامين وإضمار عامل لـ « يوم » ، كأنك قلت : اذكر يوم الجمعة ، ثم قلت : إن زيدا قائم ؛

ولا يحمل فيه « قائم » البتة ، فأما « يومئذ » التاني فالعامل فيه « خير » ، وجاز أن يعمل ما بعد اللام فيما قبلها ، لأن التقدير في « اللام » أن تكون في الابتداء ، وإنما دخلت في الخبر لدخول « إن » على الابتداء ، فيعمل الخبر فيما قبله ، وإن كان فيه « لام » على أصل حكم « اللام » في التقدير قبل الابتداء .

## - ١٠١ -

### سورة القارعة

١ ، ٢ ، ٣ — القارعة \* ما القارعة \* وما أدراك ما القارعة

قد تقدم الكلام فيها وفيما كان مثلها ، مثل : « ما أدراك ما هي » الآية : ١٠ ، وشبهه في « الحاقة » : ١٦٩ ، و « الواقعة » : ٥٦ ، وفي « القدر » : ٩٧

٤ ، ٥ — يوم يكون الناس كالفرش المبث \* وتكون الجبال  
كالهين النفوس

العامل في « يوم » : القارعة ؛ أي : تفرع آذان الخلق يوم يكون .  
وفيل : « القارعة » : رفع بإظهار فعل ، وذلك للعمل عامل في « يوم » ؛ تقديره : ستأتي القارعة .  
والأول أحسن .

« كالفرش » : الكاف ، في موضع خبر « كان » ، ومثله : « كالمهن » ، والمهن : جمع عهنة .

٧ — فأما من ثقلت موازينه \* فهو في عيشة راضية

« من » : شرط ، اسم تام في موضع رفع بالابتداء ، و « فهو » : الخبر ، ومثله : « من خفت » الآية : ٨

١٠ — وما أدراك ما هي

« هي » : الماء ، دخلت للوقف ، لبيان حركة المياه .

١١ — نار حامية

« نار » : رفع على إضمار مبتدأ ؛ أي : هي نار .



— ١٠٢ —

سورة التكاثر

٦ — لترون الجحيم

«لترون»: من قرأ بضم «التاء» جملة فعلا رباعيا منقولا من «رأى»، من رؤية العين، فتهدى بتقله إلى الرباعى إلى مفعولين، قام أحدهما مقام الفاعل، وهو النضر، في «لترون»، مفعول لم يسم فاعله، و «الجحيم»: المفعول الثانى . ومن فتح «التاء» جملة فعلا ثلاثيا غير منقول إلى الرباعى، فعداه إلى مفعول واحد، لأنه فى الوجهين من رؤية العين .

٧ — ثم ترونها عين اليقين

«عين اليقين»: نصب على المصدر، لأن معناه: تعالينها عيناً يقيناً .

— ١٠٣ —

سورة المص

١ — الم والمصر

«والمصر»: هو قسم، والواو بدل من الباء؛ وتقديره: ورب المص، وكذلك التقدير فى كل قسم بغير الله . و «المصر»: الدهر .

٣ — إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر

«إلا الذين آمنوا»: فى موضع نصب على الاستثناء من «الإنسان»، لأنه بمعنى الجماعة .

— ١٠٤ —

سورة الممزة

١ — ويل لكل همزة لمزة

«ويل»: رفع بالابتداء، وهو الاختيار، ويجوز نصبه على المصدر، أو على الإغراء .

٢ — الذى جمع مالا وعدده

« الذى » : فى موضع رفع على إظهار مبتدأ ؛ أى : هو الذى ، أو : فى موضع نصب على : « أعنى » ، أو .  
فى موضع خفض على البدل من « كل » .  
« وعدده » : فعل ماض مبني على التثنية ؛ وقرأه الحسن بالتخفيف ، فهو منصوب على اللفظ على « مال » ؛ أى :  
وجمع عدده ، ولا يحسن أن يكون بالتخفيف فعلا ماضياً على إظهار التضعيف ، لأن إظهار التضعيف فى مثل هذا  
لا يجوز إلا فى شعر .

٣ — يحسب أن ماله أخله

« أن » : سد مسد مفعولى « يحسب » .  
وكسر الدين فى « يحسب » وفتحها : لفتان مشهورتان .

٤ — كلا لينبذ فى الخطبة

« لينبذ » : هذا الفعل ونظيره مبني على التثنية لأجل ملاصقة النون له ، وفيه ضمير يعود على « الذى » .  
وقرأ الحسن « لينبذان » عنى التثنية ، رده على المال وصاحبه ، وروى عنه « لينبذ » بضم الدال ، على الجمع .  
رده على : الهمزة ، والهمزة ، والنال .

٥ — وما أدراك ما الخطبة

قد تقدم ذكرها ( الآية : ٤ )

٦ — نار الله الموقدة

« نار الله » : رفع على إضمار : « هى » ، ابتداء وخبر .

٨ — إنها عليهم مؤصدة

« مؤصدة » : من همزه جـ له من : أصدت الباب : ضيقته ، لغة معروفة ، ومن لم يهمز جعله مخفياً  
من الهمزة .

ويجوز أن يكون جملة من « أوصدت » ، لغة مشهورة به ، وهو مثل أولهم : وكدت وأكدت ، والتأكيد

والتوكيد ، وئله : أرخت الكتاب وورخته ، لقان ، ونوله : « بالوصيد » ١٨ : ١٨ ، يدل على « أوصدت » بالواو .

٩ - في عمد ممددة

« في عمد » : من قرأها بفتحين جملها اسماً للجميع ، لأن باب : فعول ، أو فعيل ، أو فعال ، أن يجمع على « فعل » نحو : كتاب وكتب ، ورسول ورسل ، ورغيف ورغف ، وقد قالوا : أديم وأدم ، وأفيق وأفق ، فهذا بمنزلة : عمود وعمد ، بالفتح .

- ١٠٥ -

سورة الفيل

١ - ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل

« كيف » : ظرف ، والعامل فيه « فعل » ، ولا يعمل فيه « تر » ، لأنه على معنى الاستفهام ، ولا يعمل فيه ما قبله .

٣ - وأرسل عليهم طيراً أبابيل

« أبابيل » : واحدتها : أبول ، كعجول وعجال وعجاجيل .

وفيل : واحدتها « إيل » ، كسكين وسكاكين .

وفيل : واحدتها « إيل » ، كدينار ودنانير ، وأصل « دينار » : دينار ، بشكرير النون في الجمع والتصغير .

وفيل : هو جمع لا واحد له .

وفيل : هو اسم للجميع .

٤ - نرميمهم بحجارة من سجيل

« نرميم » : في موضع نصب تحت ل « طير » الآية : ٣ ، وكذلك « أبابيل » تحت ل « طير » ، فكأنه قال : جماعات متفرقة .

٥ - فجعلهم كعصف ما كول

« كعصف » : الكاف ، في موضع نصب مفعول ثان ل « جعل » ، لأنه بمعنى « سير » .

- ١٠٦ -

سورة قريش

١ - لإيلاف قريش

« لإيلاف » : اللام ، متعلقة ، عند الأخفش ، بقوله « جعلهم كعصف » ١٠٥ : ٥ ؛ أى : فعل معهم ذلك أتألف .  
قريش ، وفيه بُعِدَ ، لإجماع الجميع على الجواز على اللف على آخر « ألم تر » ١٠٥ : ١  
وقيل : اللام متعلقة بفعل مضر ؛ تقديره : اعجبوا لإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب  
هذا البيت ، وهو مذهب الفراء .  
وقال الخليل : اللام : متعلقة بقوله « فليعبدوا » الآية : ٣ ، وكأنه قال : آلف الله قريشاً لإيلافاً فليعبدوا رب  
هذا البيت .

٢ - إيلانهم رحلة الشتاء والصيف

« إيلانهم » : بدل من الأول ، زيادة للبيان ، كما تقول : سمعت كلامك كلامك زيدا ، و « إيلاف » : مصدر .  
فعل رباعى .  
ومن قرأه « إيلانهم » : جعله مصدر « فعل » .  
وأجاز الفراء « إيلانهم » ، بالنصب على المصدر .  
« رحلة الشتاء » : نصب « لإيلانهم » ، وفيه لفتان : حكى أبو عبيد : آلفته ، ولفته ، وعلى ذلك قرئ .  
إيلاف ، وإيلاف ، من : آلف ؛ ومن : آلف .

- ١٠٧ -

سورة الماعون

١ - أرايت الذى يكذب بالدين

« أرايت » : من خفف الهمزة من « أرايت » ، جعلها بين الهمزة والألف .  
وقيل : أبطل منها الناء ، وجاز ذلك بعدها ساكن ، لأن الألف يقع بعدها الساكن للتشديد ، على مذهب جميع

البصريين ، ويقع بعدها الساكن غير المشدد ، على مذهب يونس وأبي عمرو والكوفيين . ومنعه سيبويه والبرد ؟ ويجوز حذف الهمزة ، وبه قرأ الكسائي .

ويكون « أرايت » من رؤية القلب ، والفعل الثاني محذوف ، وفيه بُد في الإعراب والحذف ، وهو ممكن في المعنى من رؤية العين .

ويكون من رؤية العين ، فلا يحتاج إلى حذف .

## - ١٠٨ -

### سورة الكوثر

١ - إنا أعطيناك مكوثر

أصل « إنا » : إنا ، حذفت إحدى التونات لاجتماع الأمثال ، والمحذوفة هي الثانية ، بدلالة جواز حذفها في « إن » ، فنقول : إن زيدا قائم ، فنحذف الثانية ونبقى الأولى على سكونها ساكنة ، ولو كانت المحذوفة هي الأولى لَبَقِيَت الثانية متحركة ، لأنها كذلك كانت قبل الحذف ، ولا يجوز حذف الثالثة لأنها من الاسم .

## - ١٠٩ -

### سورة الكافرون

٢ ، ١ - قل يا أيها الكافرون « لا أعبد ما تعبدون

« الكافرون » : نعت لـ « أي » ، لا يجوز حذفه ، لأنه هو البادى في المعنى ، ولا يجوز عند أكثر النحويين نصبه ، كما جاز : يا زيد الظريف ، بالنصب .

« ما » : في الأربعة المراضع : في موضع نصب بالفعل الذي قبل كل واحدة ، وهي بمعنى « الذى » ، و« الماء » محذوفة من الفعل الذى بعد كل واحدة : أى : تعبدونه ، وأعبد ، وعبدتموه .

وقيل : « ما » والفعل : مصدر ، فلا تحتاج إلى تقدير حذف .



سورة النصر

١ — إذا جاء نصر الله والفتح

المامل في « إذا » : جاء .

٢ — ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا

« يدخلون » : حال من « الناس » ، لأن « رأيت » من رؤية العين .

« أفواجا » : نصب على الحال من الضمر في « يدخلون » ، وهو العامل فيه ، وأفواج : جمع فوج ، وفجاءه : أفوج ، إلا أن الضمة تستقل في الواو ، فشيءوا « فاعلا » : « فعل » ، فجمعوه جمعه .

سورة التمدد

٢ — ما أغنى عنه ماله وما كسب

« ما » : في موضع نصب بـ « أغنى » ، وهي استفهام ، اسم تام .

وقيل : « ما » : نفي ، ومفعول « أغنى » محذوف تقديره : ما أغنى عنه ماله وكسبه شيئا .

« وما كسب » : عطف على « ماله » ، وهي بمعنى : « انتهى » ، أو : مع الفصل ، مصدر ، ولا بد من تقدير « هاء » محذوفة ، إذا جعلتها بمعنى « انتهى » ؛ أي : كسبه .

٤ — وامرأته حمالة الحطب

« امرأته » : عطف على الضمر في « سبيل » ، و « حمالة » : رفع على إضمار « هي » ، ابتداء وخبر .

وقيل : امرأته ، رفع بالابتداء ؛ و « حمالة » : خبره .

وقيل : الخبر : « في جدها جبل » ، ابتداء وخبر في موضع الخبر ، ولذلك رفع « الحبل » بالاستقرار ، والجملة :

خبر « امرأته » ، و « حمالة » : نعت لـ « امرأة » .

وإذا جمعت « حمالة » الخبر ، كان قوله « في جيسدها » : ابتداءً وخبراً في موضع الحال من المضمَر في « حمالة » .

وكذلك إذا جمعت « امرأته حمالة » ابتداءً وخبراً ، جاز أن تكون الجملة في موضع الحال من « الهاء » في « أغنى عنه » .

ونيل : إن « في جيسدها جبل » : خبر ثان لـ « امرأته » .

## - ١١٢ -

### سورة الإخلاص

١ - قل هو الله أحد

« هو » : إضمار الحديث أو الخبر أو الأمر ، و « الله » : ابتداءً ، و « أحد » : خبره ، والجملة : خبر عن « هو » ؛ تقديره : يا محمد ، الحديث الحق الله أحد .

وقرأ أبو عمرو بحذف التنوين من « أحد » ، لانتفاء الساكنين .

٢ - الله الصمد

ابتداءً وخبره .

وقيل : « الصمد » : نعت ، وما بعده : خبره .

ونيل : « الصمد » : رفع على إضمار مبتدأ ، والجملة : خبر عن الله جل ذكروه .

وقيل : هي جملة خبر بعد خبر عن « هو » .

وقيل : الله ، بدل من « أحد » .

وقيل : هو بدل من اسم الله الأول ، وإنما وقع هذا التكرير للتعظيم والتفخيم ، كذلك قال « ما أصحاب المينة » ٨ : ٥٦ ، و « الحاقة ما الحاقة » ٢ : ٦٩ ، و « القارعة ما القارعة » ١٠١ : ٢ ، فأعيد في جميعه الاسم مظهراً وقد تقدم مظهراً ، وذلك للتعظيم والتفخيم ولمعنى التعجب الذي فيه ، وكذلك قوله « واستغفروا الله إن الله كان » ٢٣ : ٢٠ ، وكان حقه كله أن يباد مضمراً ، لكن أظهر لا ذكرنا .

وإنما وقعت « هو » كناية في أول الكلام ، لأنه كلام جرى على جواب سائل ، لأن اليهود سألت النبي

صلى الله عليه وسلم إن يصف لهم ربه وينسبه لهم ، نازل الله : قل يا محمد ، الله أحد ؛ أى : الحديث الذى سألتكم عنه الله أحد الله الصمد ، إلى آخرها .

وقال الأخفش والفراء : « هو » : كناية عن مفرد ، و « الله » : خبره ، و « أحد » : بدل من « الله » .

وأصل « أحد » : واحد ، فأبدل من الواو همزة ، وهو تليل في الواو للفتوحة .

و « أحد » بمعنى : واحد .

قال ابن الأنبارى : « أحد » ، بمعنى : واحد ، سقطت الألف منه ، على لغة من يقول : « واحد » للواحد ، وأبدلت الهمزة من الواو للفتوحة ، كما أبدلت في قولهم : امرأة أناة ، وأصلها : وناة ، من : ونا ، ينى ؛ إذا فتر ، ولم يسمع إبدال الهمزة من الواو للفتوحة ، إلا في « أحد » و « أناة » .

وقيل : أصل « أحد » : واحد ، فأبدلوا من الواو الهمزة ، فاجتمعت همزتان ، فحذفت الواحدة تخفيفاً ، فهو « واحد » في الأصل .

وقيل إن « أحدا » : أول ، لا إبدال فيه ولا تغيير ، ينزله اليوم الأحد ، وكقولهم : لا أحد في الدار . وفي « أحد » فائدة ليست في « واحد » ، لأنك إذا قلت : لا يقوم لزيد واحد ، جاز أن يقوم له اثنان فأكثر ، وإذا قلت : لا يقوم له أحد ، نفى الكل ، وهذا أنها تكون في هني خاصة ، فأما في الإيجاب فلا يكون فيه ذلك المعنى .

و « أحد » إذا كان بمعنى « واحد » ونفع في الإيجاب ، كقولك : مر بنا أحد ؛ أى : واحد ، فكذا قول الله تعالى : « هو الله أحد » ؛ أى : واحد .

٢ — لم يلد ولم يولد

« لم يلد » : أصله « يولد » ، فحذفت الواو ، كحذفها من « برث » ، و « يعد » .

٣ — ولم يكن له كفوا أحد

« أحد » : اسم « كان » ، و « كفوا » : « خبر كان » ، و « له » : ملقى .

وقيل : « له » : الخبر ، وهو قياس قول سيويه ، لأنه يصح عند الالتقاء الظرف إذا تقدم .

وخالفه المبرد فأجازه ، واستشهد بالآية .

ولا يجاهد للبهرد في الآية ، لأنه يمكن أن يكون : كنهوا من أحد ، تقدم ، لأن نعت النكرة إذا تقدم عليها نصب على الحال .

### - ١١٣ -

#### سورة الفلق

٢ - من شر ما خلق

« ما » بمعنى : « الذي » ، والضمير محذوف من الصلة ، ودل ذلك على أن الله جل وعز خالق كل شيء . وكذلك إن جعلت « ما » والنمل مصدراً ، دل على ذلك ؛ إلا أنه لا ضمير محذوف من الكلام .

### - ١١٤ -

#### سورة الناس

١ - قل أعوذ برب الناس

أصل « أناس » عند سيوريه : « أناس » ، والالف واللام بدل من الهمزة .

وقال ابن الأنباري : الناس : جمع لا واحد له ، بمنزلة الإبل والخيل والتم ، لا واحد لهذه الجموع من من القاطن ، قال : والإنسان ، ليس بواحد الناس .

٢ ، ٣ - ملك الناس « إله الناس

« ملك » و « إله » : بدل من « رب » ، أو نعت له

٦ - من الجنة والناس

« الناس » : خفف عن عطف على « الوسواس » ؛ أي : من شر الوسواس والناس ، ولا يجوز عطفه على « الجنة » ، لأن الناس لا يوسوسون في صدور الناس ، إنما يوسوس الجن ، فلما استحال المعنى حملته على العطف على « الوسواس » .

فهرست  
وجوه الاعراب في القرآن الكريم

الصفحة	اسم السورة	رقم السورة	الصفحة	اسم السورة	رقم السورة
٣٢٠	سورة القمل	٢٧	٥	سورة الحمد	١
٣٢٦	سورة القصص	٢٨	٧	سورة البقرة	٢
٣٣٢	سورة العنكبوت	٢٩	٥٧	سورة آل عمران	٣
٣٣٧	سورة الروم	٣٠	٨٦	سورة النساء	٤
٣٤٠	سورة لقمان	٣١	١١٠	سورة المائدة	٥
٣٤٣	سورة السجدة	٣٢	١٣٢	سورة الأنعام	٦
٣٤٦	سورة الأحزاب	٣٣	١٥٨	سورة الأعراف	٧
٣٥٤	سورة سبأ	٣٤	١٧٩	سورة الأنفال	٨
٣٦٠	سورة فاطر	٣٥	١٨٩	سورة التوبة	٩
٣٦٣	سورة يس	٣٦	٢٠١	سورة يونس	١٠
٣٧٠	سورة الصافات	٣٧	٢١١	سورة هود	١١
٣٧٧	سورة ص	٣٨	٢٢٥	سورة يوسف	١٢
٣٨٣	سورة الزمر	٣٩	٢٣٧	سورة الزمر	١٣
٣٨٦	سورة غافر ( المؤمن )	٤٠	٢٤٠	سورة إبراهيم	١٤
٣٩٠	سورة فصلت « حم السجدة »	٤١	٢٤٥	سورة الحجر	١٥
٣٩٤	سورة الشورى ( حم عسق )	٤٢	٢٤٩	سورة النحل	١٦
٣٩٧	سورة الزخرف	٤٣	٢٥٦	سورة الإسراء	١٧
٤٠١	سورة الدخان	٤٤	٢٦٣	سورة الكهف	١٨
٤٠٥	سورة الجاثية	٤٥	٢٧٢	سورة مريم	١٩
٤٠٨	سورة الأحقاف	٤٦	٢٧٨	سورة طه	٢٠
٤١٢	سورة محمد	٤٧	٢٨٧	سورة الأنبياء	٢١
٤١٥	سورة الفتح	٤٨	٢٩٢	سورة الحج	٢٢
٤١٨	سورة الحجرات	٤٩	٢٩٩	سورة المؤمنون	٢٣
٤٢٠	سورة ق	٥٠	٣٠٤	سورة انور	٢٤
٤٢٢	سورة الذاريات	٥١	٣١٢	سورة الفرقان	٢٥
٤٢٥	سورة الطور	٥٢	٣١٧	سورة الشعراء	٢٦



رقم السورة	اسم السورة	الصفحة	رقم السورة	اسم السورة	الصفحة
٥٣	سورة النجم	٤٢٧	٨٤	سورة الانشقاق	٥٠١
٥٤	سورة القمر	٤٢٩	٨٥	سورة البروج	٥٠٢
٥٥	سورة الرحمن	٤٣٣	٨٦	سورة الطارق	٥٠٤
٥٦	سورة الواقعة	٤٣٦	٨٧	سورة الأعلى	٥٠٤
٥٧	سورة الحديد	٤٤١	٨٨	سورة الغاشية	٥٠٥
٥٨	سورة المجادلة	٤٤٤	٨٩	سورة الفجر	٥٠٦
٥٩	سورة الحشر	٤٤٦	٩٠	سورة البلد	٥٠٧
٦٠	سورة المتحفة	٤٤٨	٩١	سورة الشمس	٥٠٨
٦١	سورة الصف	٤٤٩	٩٢	سورة النبل	٥٠٩
٦٢	سورة الجمعة	٤٥١	٩٣	سورة الضحى	٥١٠
٦٣	سورة المنافقون	٤٥٢	٩٤	سورة الشرح	٥١٠
٦٤	سورة التغابن	٤٥٤	٩٥	سورة التين	٥١١
٦٥	سورة الطلاق	٤٥٥	٩٦	سورة العلق	٥١١
٦٦	سورة التحريم	٤٥٦	٩٧	سورة القدر	٥١٣
٦٧	سورة الملك	٤٥٨	٩٨	سورة البينة	٥١٣
٦٨	سورة القلم	٤٦٠	٩٩	سورة الزلزلة	٥١٥
٦٩	سورة الحاقة	٤٦٤	١٠٠	سورة العاديات	٥١٦
٧٠	سورة المعارج	٤٦٦	١٠١	سورة القارعة	٥١٧
٧١	سورة نوح	٤٦٩	١٠٢	سورة التكاثر	٥١٨
٧٢	سورة الجن	٤٧١	١٠٣	سورة العصر	٥١٨
٧٣	سورة المزمل	٤٧٤	١٠٤	سورة الهمة	٥١٨
٧٤	سورة المدثر	٤٧٦	١٠٥	سورة النفل	٥٢٠
٧٥	سورة القيامة	٤٨٠	١٠٦	سورة قريش	٥٢١
٧٦	سورة الإنسان « اندهر »	٤٨٣	١٠٧	سورة الماعون	٥٢١
٧٧	سورة المرسلات	٤٨٩	١٠٨	سورة الكوثر	٥٢٢
٧٨	سورة النبأ	٤٩٢	١٠٩	سورة الكافرون	٥٢٢
٧٩	سورة التنازع	٤٩٥	١١٠	سورة النصر	٥٢٣
٨٠	سورة عبس	٤٩٦	١١١	سورة المسد	٥٢٣
٨١	سورة التكويد	٤٩٨	١١٢	سورة الإخلاص	٥٢٤
٨٢	سورة الأنفطار	٤٩٨	١١٣	سورة الفلق	٥٢٦
			١١٤	سورة الناس	٥٢٦

رقم الايداع ٤٤٠٨ لسنة ١٩٨٤

مطابع سجل العرب